



سازمان اسناد و کتابخانه ملی  
جمهوری اسلامی ایران

۱۳۸۵

الفقه و الفیق

فقه المذاهب  
المذاهب الفقهی

الفقه المذاهب الفقهی

۱۳۸۵ - ۱۳۸۶

الفقه المذاهب

الفقه المذاهب

الفقه المذاهب

الفقه المذاهب









النكت والعيون  
نفسية المأفوق

الجزء الرابع  
الدخان - الناس

فشر  
وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية  
التراث الإسلامي

- ١٣ -

الطبعة الأولى

١٤٠٢ هـ = ١٩٨٢ م

طباعة

مطابع مقموي - الكويت

« حقوق الطبع محفوظة للوزارة »



وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية  
التراث الإسلامي

- ١٣ -

النُكْتُ والعُيُون

# نَفْسِي الْمَأْوِيَّة

أبي الحسن علي بن حبيب الماوردي البصري

٣٦٤ - ٤٥٠ هـ

الجزء الرابع  
الدخان - الناس

حقيقته  
خضر محمد خضر

راجع  
الدكتور عبد الستار أبو غدة



النكت والعيون  
نفسير المناوئذ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



## سورة الدخان

مكية باتفاقهم <sup>(١)</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

٢-١ قوله عز وجل (حم\* والكتاب المبين) يعنى القرآن المبين، فأقسم به ، وفي قسمه « حم » وجهان من اختلافهم في تأويله .

٣ - (إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ) يعنى القرآن أنزله الله من اللوح المحفوظ إلى سماء الدنيا .

• (في ليلة مباركة) فيها قولان (أحدهما) أنها ليلة النصف من شعبان؛ قاله عكرمة (الثاني) أنها ليلة القدر .

روى قتادة عن واثلة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : نزلت صحف ابراهيم في أول ليلة من رمضان ، وأنزلت التوراة لست مضين من رمضان. وأنزل الزبور لاثنتي عشرة مضت من رمضان . (وأنزل الإنجيل لثماني عشرة خلت من رمضان . وأنزل القرآن لأربع وعشرين من رمضان) <sup>(٢)</sup> .

وفي تسميتها مباركة وجهان (أحدهما) لما يتزل فيها من الرحمة . (الثاني) لما يجاب فيها من الدعاء .

• (إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ) بالقرآن من النار .

٤ - ويحتمل (ثانياً) <sup>(٣)</sup> منذرين بالرسول من الضلال .

• (فيها) في هذه الليلة المباركة .

• (يُفْصَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ) وفي يفرق أربعة أوجه : (أحدها) يقضى ؛ قاله الضحاك (الثاني) يكتب ؛ قاله ابن عباس . (الثالث) يتزل ؛ قاله ابن زيد . (الرابع) يخرج ؛ قاله ابن سنان .

(١) قيل الا قوله تعالى « انا انزلناه بالروح القدس » الآية ١٥ انظر تفسير القرطبي ج ١٦ ص ١٢٥

١٢٣ - وهذه السورة تسع وخمسون آية

(٢) هذا الكلام ساقط من ك . وهذا الحديث رواه احمد في المسند ١٠٧/٤

وفي تأويل « كل أمر حكيم » أربعة أوجه : (أحدها) الآجال والأرزاق والسعادة والشقاء من السنة إلى السنة ؛ قاله ابن عباس . (الثاني) كل ما يقضى من السنة إلى السنة ، إلا الشقاوة<sup>(١)</sup> والسعادة فإنه في أم الكتاب لا يغير ولا يبدل ؛ قاله ابن عمر . (الثالث) كل ما يقضى من السنة إلى السنة إلا الحياة والموت ؛ قاله مجاهد . (الرابع) بركات عمله من انطلاق الألسن بمجده ، وامتلأ القلوب من هيئته ؛ قاله بعض أصحاب الخواطر .

الحكيم هنا هو المحكم . وليلة القدر باقية ما بقى الدهر ، وهى في شهر رمضان في العشر الأواخر<sup>(٢)</sup> منه . ولا وجه لقول من قال إنها رفعت بموت النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا لقول من جوزها في جميع السنة لأن الخير والأثر والعيان يدفعه . واختلف في محلها من العشر الأواخر من رمضان على أقاويل ذكرها في سورة القدر أولى .

٥ - قوله عز وجل : (أَمْراً مِنْ عِنْدِنَا) فيه قولان (أحدهما) أن الأمر هو القرآن أنزل الله من عنده<sup>(٣)</sup> ؛ حكاه النقاش . (الثاني) أنه ما قضاه الله في الليلة المباركة من أحوال عبادته ؛ قاله ابن عيسى .  
ويمحتمل (ثالثاً) أنه ارسال محمد صلى الله عليه وسلم نبياً .

• (إنا كنا مرسلين) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) مرسلين الرسل للإنذار (الثاني) مترلين ما قضيناه على العباد . (الثالث) مرسلين رحمة من ربك .

٦ - وفي (رحمة من ربك) هنا وجهان (أحدهما) أنها نعمة الله ببعثه رسوله صلى الله عليه وسلم . (الثاني) أنها رافته بهدية من آمن به .

• (إنه هو السميع) لقولهم (العليم) يفعلهم .

١٠ - قوله عز وجل (فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ) في ارتقب وجهان (أحدهما) معناه فانتظر يا محمد بهؤلاء يوم تأتي السماء بدخان مبين ؛ قاله قتادة . (الثاني) معناه فاحفظ يا محمد قولهم هذا تشهد

(١) في ع ١١ الشقاء والسعادة .

(٢) في ع الآخر .

(٣) في ك من علمه

عليهم يوم تأتي السماء بدخان مبين ، ولذلك سمي الحافظ رقيبا ، قال الأعشى :

عليّ رقيبٌ له حافظٌ      فقل في امرئ غلبي مرتهم<sup>(١)</sup>

وفي قوله تعالى « يوم تأتي السماء بدخان مبين » ثلاثة أقاويل : (أحدها) ما أصاب أهل مكة من شدة الجوع حتى صار بينهم وبين السماء كهيئة الدخان لما دعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في إبطائهم عن الإيمان وقصدِهِم له بالأذى ، فقال اللهم : <sup>(٢)</sup> اكفنيهم بسبع كسبع يوسف ؛ قاله ابن مسعود . قال أبو عبيدة والدخان الجذب . وقال ابن قتيبة : سمي دخانا ليس الأرض منه حتى يرتفع منها الدخان . (الثاني) أنه يوم فتح مكة لما حجب السماء الغيوم ؛ قاله عبد الرحمن بن الأعرج . (الثالث) أنه دخان يهبج بالناس يوم القيامة يأخذ المؤمن منه <sup>(٣)</sup> كالزركة ، ويفخ الكافر حتى يخرج من كل مسمع منه ؛ رواه أبو سعيد الخدري مرفوعا .

١٢- قوله عز وجل (ربنا اكشف عنا العذاب إنا مؤمنون) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه الدخان ؛ قاله قتادة . (الثاني) الجوع قاله النقاش . (الثالث) أنه الثلج وهذا لا وجه له لأن هذا إما أن يكون في الآخرة أو في أهل مكة ، ولم تكن مكة من بلاد الثلج غير أنه مقول فحكيناها .

١٥- قوله عز وجل (إنا كاشفو العذاب قليلا إنكم عائدون) فيه قولان : (أحدهما) أى عائدون إلى نار جهنم . (الثاني) إلى الشرك<sup>(٤)</sup> ، قاله ابن مسعود فلما كشف ذلك عنهم باستسقاء النبي صلى الله عليه وسلم لهم عادوا إلى تكذيبه .

١٦- قوله عز وجل (يوم نبطش البطشة الكبرى) والبطشة الكبرى هي العقوبة الكبرى ، وفيها قولان : (أحدهما) القتل بالسيف يوم بدر ؛ قاله

(١) المعنى خير الرهان لأنه لم يستطع إبقاء الدين

(٢) اللهم ساقطه من ك .

(٣) منه ساقطه من ك .

(٤) وهدم الله بأن يكشف عنهم ذلك العذاب زمنا قليلا ليعلم أنهم لا يقنون بقولهم بل يصودون إلى الشرك بمعد كشفه .

ابن مسعود وأبي بن كعب ومجاهد والضحاك . (الثاني) عذاب جهنم يوم القيامة ، قاله ابن عباس والحسن (١) .

ويحتمل (ثالثا) أنها قيام الساعة لأنها خاتمة بطشاته في الدنيا .

• (إنا مستقمون) أى من أعدائنا . وفي الفرق بين النعمة والعقوبة ثلاثة أوجه : (أحدها) أن العقوبة بعد المعصية لأنها من العاقبة ، والنعمة قد تكون قبلها ، قاله ابن عيسى (٢) . (الثاني) أن العقوبة قد تكون في المعاصي ، والنعمة قد تكون في خلقه لأجله . (الثالث) أن العقوبة ما تقدرت ، والانتقام غير مقدر .

١٧- قوله عز وجل : (ولقد فتنا قبلهم قوم فرعون) أى ابتليناهم .

• (وجاءهم رسول كريم) وهو موسى بن عمران عليه السلام . وفيه ثلاثة أوجه : (أحدها) كريم على ربه (٣) ؛ قاله الفراء . (الثاني) كريم في قومه . (الثالث) كريم الأخلاق بالتجاوز والصفح .

١٨- قوله عز وجل (أن أدوا إليّ عباد الله) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أى أرسلوا معي بنى إسرائيل ولا تستعبدهم ؛ قاله مجاهد . (الثاني) أجيوا عباد الله خيرا ؛ قاله أبو صالح . (الثالث) أدوا إلىّ يا عباد الله ما وجب عليكم (٤) من حقوق الله ؛ وهذا محتمل .

• (إني لكم رسول أمين) يحتمل وجهين : (أحدهما) أمين على ما أؤديه لكم فلا أتريد (٥) فيه . (الثاني) أمين على ما استأديه منكم فلا أخون فيه .

١٩- قوله عز وجل (وأن لا تعملوا على الله) فيه أربعة تأويلات : (أحدها) لا تيغوا على الله ؛ قاله قتادة . (الثاني) لا تفترؤا (٦) على الله ؛ قاله ابن عباس . والفرق بين البغي والافتراء أن البغي بالفعل ، والافتراء بالقول . (الثالث)

(١) اختار هذا القول الزجاج .

(٢) نسب القرطبي هذا القول إلى ابن عباس انظر من ١٣٤ ج ١٦ من تفسيره .

(٣) لأن الله قد اختصه بالنبوة والكلام

(٤) عليكم ساقطة من ع .

(٥) تزيد الرجل في حديثه زخرفه وزاد فيه على الحقيقة ومثله ترايد في حديثه .

(٦) في ك لا تفتروا .

لا تعظموا على الله ؛ قاله ابن جريج . (الرابع) لا تستكبروا على عباد الله ؛ قاله يحيى . والفرق بين التعظيم والاستكبار أن التعظيم تطاول المقتدر ، والاستكبار ترفع المحتقر .

• (إني آتيكم بسلطان مُبين) فيه وجهان (أحدهما) بعذر مبين ؛ قاله قتادة (الثاني) بحجة بينة ؛ قاله يحيى .

٢٠- قوله عز وجل (وإني عُدْتُ رَبِّيَ وربُّكم) فيه وجهان (أحدهما) : بلأت إلى ربي وربكم . (الثاني) استغثت<sup>(١)</sup> . والفرق بينهما أن الملتجئ مستدفع والمستغث<sup>(٢)</sup> مستصر .

وقوله «ربي وربكم» أى ربي الذى هو ربكم .

• (أن ترجمون) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) بالحجارة ؛ قاله قتادة . (الثاني) أن تقتلوني ؛ قاله السدى . (الثالث) أن تشتموني بأن تقولوا ساحر أو كاهن أو شاعر ؛ قاله أبو صالح .

• (وإن لم تؤمنوا بي فاعترّلون) أى إن لم تؤمنوا بي وتصدقوا قولى فخلوا سبيلى وكفوا عن أذى .

٢٤- قوله عز وجل (واترك البحرَ رهواً) فيه سبعة تأويلات : (أحدها) سمنا ؛ قاله ابن عباس . (الثاني) يابسا ؛ قاله ابن أبي نجيح . (الثالث) سهلا ؛ قاله الربيع (الرابع) طريقا ؛ قاله كعب والحسن . (الخامس) منفرجا ؛ قاله مجاهد . (السادس) غرقا ؛ قاله عكرمة . (السابع) ساكنا ؛ قاله الكلبي والأخفش وقطرب . قال القطامي «في نعت الركاب» :

يمشين رهوا فلا الأعجاز خاذلةٌ ولا الصلور على الأعجاز تتكل<sup>(٣)</sup>

قال قتادة : لما تجا بنو إسرائيل من البحر وأراد آل فرعون أن يدخلوه خشى نبي الله موسى عليه السلام أن يدركوه فأراد أن يضرب البحر حتى يعود

(١) الذى تشهد له كتب اللغة أن ما ذى بمعنى لجأ وقد قال المؤلف منذ تفسير قوله تعالى ؛ قالت انى اسود بالرحمن منك « في سورة مريم ان اعوذ بمعنى امتنع لم قال فاستغاثت بالله في امتناعها منه

(٢) في ك والمغث وفي ع والمستعين . والتصويب من تفسير القرطبي الذى نقل عن المؤلف (٣) في ك ولا صدور . ومشين رهوا أى مشيا ساكنا هادئا ووها يرهو مثل هذا يعدو .

كما كان فقال الله تعالى : « واترك البحر رهوا » أى طريقا يابسا حتى يدخلوه .  
 • (لهم جُنْدٌ مُّغْرَقُونَ ) قال مقاتل هو النيل ، وكان عرضه يومئذ فرسخين ، قال الضحاك : كان غرقهم بالقزم وهو بلد بين مصر والحجاز .  
 فإن قيل فليست هذه الأحوال في البحر من فعل موسى ولا إليه .  
 قيل يشبه أن يكون الله تعالى قد أعلمه أنه إن ضرب البحر بعصاه ثانية تغيرت أحواله ، فأمره أن يكف عن ضربه حتى ينفذ الله قضاءه في فرعون وقومه .

وتأول سهل بن عبد الله « واترك البحر » أى اجعل القلب ساكنا في تديرى « أنهم جند مغرقون » أى إن المخالفين قد غرقوا في التدبير .

٢٥- قوله عز وجل ( كم تَرَكُوا مِـنْ جَنَاتٍ وَعُيُونٍ ) الجنات البساتين . وفي العيون قولان : (أحدهما) عيون الماء ؛ وهو قول الجمهور . ( الثاني) عيون الذهب ؛ قاله ابن جبير .

٢٦- ( وَزُرُوعٍ ) قيل لهم كانوا يزرعون ما بين الجبلين من أول مصر إلى آخرها ، وكانت مصر كلها تروى من ستة عشر ذراعا<sup>(١)</sup> لما دبروه وقلدروه من قناطر وجسور .

• (ومقام كريم) فيه ثلاثة أقاويل ( أحدها ) أنها المناير ؛ قاله ابن عباس والحسن ومجاهد . ( الثاني) المساكن ، قاله أبو عمرو والسدى ، لمقام أهلها فيها . ( الثالث) مجالس الملوك لقيام الناس فيها .

ويحتمل (رابعاً) أنه مرابط الخيل<sup>(٢)</sup> لأنها أكرم منخور لعدة وزينة .

وفي الكريم ثلاثة أوجه : ( أحدها) هو الحسن ؛ قاله سعيد بن جبير (الثاني) هو المعطى لديه<sup>(٣)</sup> كما يعطى الرجل الكريم صلته ؛ قاله ابن عيسى . (الثالث) أنه كريم لكرم من فيه ، قاله ابن بحر .

(١) في ذ زوعا . وكان النيل إذا غلق ستة عشر ذراعا يسمى نيل السلطان وعندئذ يجيب الخراج على الناس فإذا زاد على ذلك زيد الخراج انظر ج ١٣ ص ١٠٣ من تفسير القرطبي .

(٢) في ع مرابط الجبل .

(٣) كذا بالاصول ولم استطع ان اعرف المراد بها رغم بلل الجهد

٢٧- قوله عز وجل ( وَنَعَّمْهُ كَانُوا فِيهَا فَاكِهِينَ ) في النعمة ها أربعة أوجه :  
(أحدها) نيل مصر ، قاله ابن عمر . (الثاني) القيوم ، قاله ابن لهيعة .  
(الثالث) أرض مصر لكثرة خيرها ؛ قاله ابن زياد . (الرابع) ما كانوا فيه من السعة والدعة .

وقد يقال نعمة ونعمة بفتح النون وكسر ها ، وفي الفرق بينهما وجهان  
(أحدهما) أنها بكسر النون في الملك ، وبفتحها في البدن والدين؛<sup>(١)</sup> قاله  
النضر بن شميل . (الثاني) أنها بالكسر من المنة وهو الإفضال والعطية ،  
وبالفتح من التمتع وهو سعة العيش والراحة ؛ قاله ابن زياد .

وفي «فاكهين» ثلاثة أوجه : (أحدها) فرحين ؛ قاله السدي .  
(الثاني) ناعمين ؛ قاله قتادة . (الثالث) أن الفاكه<sup>(٢)</sup> هو الممتع بأنواع اللذة  
كما يتمتع الآكل بأنواع الفاكهة ؛ قاله ابن عيسى .  
وقرأ يزيد بن القعقاع «فكهين»<sup>(٣)</sup> ومعناه معجيين .

٢٨- قوله عز وجل ( كذلك وأورثناها قوما آخرين ) يعنى بنى إسرائيل ملكهم  
الله أرض مصر بعد أن كانوا فيها مستعبدين ، فصاروا لها وارثين لوصول  
ذلك إليهم كوصول الميراث .

٢٩- قوله عز وجل ( فما بَكَتْ عليهم السماء والأرضُ ) فيه أربعة أوجه :  
(أحدها) يعنى أهل السماء وأهل الأرض؛ قاله الحسن . (الثاني) أن السماء  
والأرض تبكيان على المؤمن أربعين صباحا ؛ قاله مجاهد . قال أبو يحيى :  
ف عجبت من قوله ، فقال أتعجب ؟ وما للأرض لا تبكى على عبد كان يعمرها  
بالركوع والسجود ؟ وما للسماء لا تبكى على عبد كان لتكبيره وتسيحه فيها  
دوى كدوي التحل ؟ (الثالث) أنه يبكى عليه مصلاه من الأرض ومصعد  
عمله من السماء ؛ قاله علي كرم الله وجهه . وتقديره فما بكت عليهم مصاعد  
عملهم من السماء ولا مواضع عبادتهم من الأرض . وهو معنى قول

(١) والدين ساقطة من ع .

(٢) في لـ الفاكهة .

(٣) وتقبل القرطبي أنها قراءة ابى رجاء والحسن وابى الانشعب والامرج وابى جعفر وشيبة انظر  
ج ١٦ ص ١٢٩ ويذكر ان معناها اشربين بطرين . وابو جعفر هو يزيد بن القعقاع .

سعيد بن جبير (الرابع) ما رواه يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك . قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما من مؤمن إلا وله في السماء بابان ، باب يتزل منه رزقه ، وباب يدخل منه كلامه وعمله ، فإذا مات فقداه فبكيا عليه ، ثم تلا هذه الآية <sup>(١)</sup> .

وفي بكاء السماء والأرض ثلاثة أوجه (أحدها) أنه كالمعروف من بكاء الحيوان ويشبه أن يكون قول مجاهد . (الثاني) أنه حمرة أطرافها ، قاله علي بن أبي طالب رضى الله عنه وعطاء .

وحكى جرير عن يزيد بن أبي <sup>(٢)</sup> زياد قال : لما قتل الحسين بن علي رضى الله عنهما احمر له آفاق السماء أربعة أشهر ، واحمرارها بكاءها (الثالث) أنها أماراة تظهر منها تدل على حزن وأسف . كقول الشاعر <sup>(٣)</sup> :  
والشمس طالعةٌ ليست بكاسفةٍ تُبكي عليكِ نجومَ الليلِ والقمرَا

• (وما كانوا مُنْظَرِينَ) فيه وجهان (أحدهما) مؤخرين بالغرق ؛ قاله الكلبي . (الثاني) لم يُنْظَرُوا بعد الآيات التسع حتى أغرقوا ؛ قاله مقاتل .

٣٢- قوله عز وجل (ولقد اخْتَرْنَاهم على علمٍ) معناه على علم منا بهم . وفي اختياره لهم ثلاثة أوجه (أحدها) باصطفائهم لرسالته ، والدعاء إلى طاعته . >(الثاني) باختيارهم لدينه وتصديق رسله . (الثالث) بإنجازهم <<sup>(٤)</sup> من فروع وقومه .

• وفي قوله (على العالمين) قولان (أحدهما) على عالمي زمانهم ، لأن لكل زمان علما ؛ قاله قتادة . (الثاني) على كل العالمين بما جعل فيهم من الأنبياء . وهذا خاصة لهم وليس لغيرهم ، حكاه ابن عيسى .

(١) رواه الترمذي في تفسير هذه السورة

(٢) ابن ساقطة من ك وانصواب ما انبتناه .

(٣) هذا البيت لجرير .

(٤) هذا الكلام ساقط من ك .



٣٣- قوله عز وجل (وَأَتَيْنَاهُمُ مِنَ الْآيَاتِ مَا فِيهِ بَلَاءٌ مُبِينٌ) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه <sup>(١)</sup> أنجاهم من عدوهم وخلق البحر لهم وظلل عليهم الغمام وأنزل عليهم المن والسلوى ؛ قاله قتادة . ويكون هذا الخطاب متوجها إلى بني إسرائيل . (الثاني) أنها العصا ويده البيضاء ؛ ويشبه أن يكون قول القراء . ويكون الخطاب متوجها إلى قوم فرعون . (الثالث) أنه الشر الذي كفهم <sup>(٢)</sup> عنه والخير الذي أمرهم به ؛ قاله عبد الرحمن بن زيد . ويكون الخطاب متوجها إلى الفريقين معا من قوم فرعون وبني اسرائيل .

وفي قوله « ما فيه بلاء مبين » ثلاثة تأويلات : (أحدها) نعمة <sup>(٣)</sup> ظاهرة ؛ قاله الحسن وقتادة كما قال تعالى « وليبلي المؤمنين منه بلاء حسنا » . وقال زهير :

فأبلاهما خير البلاء الذي يبلى <sup>(٤)</sup>

(الثاني) عذاب شديد ؛ قاله القراء . (الثالث) اختبار يبين يتميز به المؤمن من الكافر ؛ قاله عبد الرحمن بن زيد <sup>(٥)</sup> .

٣٤- قوله عز وجل (إِنَّ هَؤُلَاءَ لَيَقُولُونَ) يعنى كفار قريش .

٣٦- (إِنْ هِيَ إِلَّا مَوْتَتُنَا الْأُولَىٰ وَمَا نَحْنُ بِمُنشَرِينَ) أى بمبعوثين . قيل <sup>(٦)</sup> إن قائل هذا أبو جهل قال يا محمد إن كنت صادقا في قولك فابعد لنا رجلين من آبائنا أحدهما قصي بن كلاب فإنه كان رجلا صادقا ، لنسأله عما يكون بعد الموت وهذا القول من أبي جهل من أضعف الشبهات ؛ لأن الإعادة إنما هى للجزاء لا للتكليف . فكأنه قال : إن كنت صادقا في إعدادتهم للجزاء فأعدهم للتكليف . وهو كقول قائل لو قال : إن كان ينشأ بعدنا قوم من الأبناء ، فلم لا يرجع من مضى من الآباء .

(١) في ع أنصا .

(٢) في ع يكفهم .

(٣) في ع نعمة والصواب ما أثبتناه .

(٤) وصدور البيت :

✽ جزى الله بالاحسان ما فعلا بكم ✽

(٥) نقل القرطبي تأويلا رابعا من عبد الرحمن بن زيد أنه ابتلاؤهم بالرخاء والشدة

(٦) نقل القرطبي من مؤلفنا تفسير هذه الآية حرفيا وعزاء إليه . انظر ج ١٦ ص ١٤٤ من تفسير

القرطبي .

٣٧- قوله عز وجل (أَهْمُ خَيْرٌ أَمْ قَوْمُ تُبَّعَ) فيه وجهان : (أحدهما) أهم أظهر نعمة وأكثر أموالاً . (الثاني) أهم أعز وأشد أم قوم تبع .

وحكى قتادة أن تبعاً كان رجلاً من حمير سار بالجيش حتى عبر<sup>(١)</sup> الحيرة وأتى سمرقند فهلمها . وحكى لنا أنه كان إذا<sup>(٢)</sup> كتب كتب باسم الله الذي سماه ملك برا وبحرا وضحاً وريحاً<sup>(٣)</sup> .

وروى عن عمرو بن رجاء عن سهل بن سعد الساعدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لا تسبوا تبعاً فإنه قد كان أسلم . وحكى ابن قتيبة في المعارف شعراً ذكر أنه لتبع وهو :

منع البقاء تقلب الشمس  
وطلوعها من حيث لا تُحصى  
وشروقها يضاء صافية  
وغروبها حمراء كالورس  
وتشتت الأهواء أزعجى  
سيرا لأبلغ مطلع الشمس  
ولرب مطعمة يعود لها  
رأي الحليم إلى شفا لبس<sup>(٤)</sup>

وفي تسميته تبعاً قولان : (أحدهما) لأنه تبع من قبله من ملوك اليمن كما قيل خليفة لأنه خلف من قبله . (الثاني) لأنه اسم للملوك اليمن .

وذم الله تعالى قومه ولم يذمهم ، وضرب بهم مثلاً لقريش لقريشهم من دارهم وعظمتهم في نفوسهم ؛ فلما أهلكهم الله ومن قبلهم - لأنهم كانوا مجرمين - كان من أجرم مع ضعف اليد وقلة العدد أخرى بالهلاك .

٣٨- قوله عز وجل (وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما لالعين) فيه وجهان (أحدهما) غافلين ؛ قاله مقاتل . (الثاني) لاهين ؛ قاله الكلبي .

(١) في الأصول حير ولمله تحريف من النساء

(٢) في ع إذا ما كتب .

(٣) وضحا وريحاً هكذا وردتا بالأصول ولم أثر فيما يبر لدى من مراجع على توضيح لهما بين التلمتين وريما كان المراد الذي ملك الضحى والنريح

(٤) جاء ذكر البيت الأول في شرح شعور الذهب وقطر الندى لابن هشام الانتصاري وإضاف بيتاً آخر لم يرد هنا وهو :

اليوم أعلم ما يجيء به  
ومضي بفصل قضائه أمس  
وقد جاء هذا البيت شاهداً في بناء أمس على الكر . وقيل إن الأبيات لاسقف نجران

٣٩- (ما خلقناهما إلا بالحق) فيه وجهان : (أحدهما) للحق ؛ قاله الكلبي .  
(الثاني) يقول الحق ؛ قاله مقاتل .

٤٠- قوله عز وجل : (إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجْمَعِينَ) يعنى يوم القيامة .  
وفي تسميته بيوم الفصل وجهان أحدهما : [ أن الله ] يفصل فيه أمور عباده  
(الثاني) لأنه يفصل فيه بين المرء وعمله .

٤٣-٤٤- قوله عز وجل (إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ طَعَامُ الْأَكِيمِ) قد ذكرنا ما في الزقوم  
من الأقاويل . وهو في اللغة ما أكل بكره شديد . ولهذا يقال قد تزقم هذا  
الطعام تزقما أى هو في حكم من أكله بكره شديد لحشو فمه وشدة شرهه .

وحكى النقاش عن مجاهد<sup>(١)</sup> أن شجرة الزقوم أبو جهل .  
وفي الأئيم وجهان (أحدهما) أنه الآثم ؛ قاله ابن عيسى . (الثاني)  
المشرك المكتسب للإثم ؛ قاله يحيى .

٤٧- قوله عز وجل (خُذُوهُ فَاعْتِلُوهُ) فيه خمسة أوجه : (أحدها) فجزّوه ؛  
قاله الحسن . (الثاني) فادفعوه ؛ قاله مجاهد . (الثالث) فسوقوه ، حكاها الكلبي .  
(الرابع) فاقصفوه كما يقصف الخطب ، حكاها الأعمش . (الخامس) فردوه  
بالعنف ؛ قاله ابن قتبية . قال الفرزدق :

ليس الكرامُ بناجليك أباهم حتى تردّ إلى عطية تعتل  
• (إلى سواء الجحيم) فيه وجهان: (أحدهما) وسط الجحيم؛ قاله ابن عباس  
والضحاك وقتادة . (الثاني) معظم الجحيم يصيبه الحر من جوانبها ؛ قاله  
الحسن .

٤٩- قوله عز وجل (ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ) قال قتادة نزلت في أبي  
جهل . وفيه أربعة أوجه :

أحدها - معناه أنك لست بعزيز ولا كريم ، لأنه قال توعدني محمد ،  
والله إني لأعز<sup>(٢)</sup> من مشي بين جليلها ، فرد الله عليه قوله ؛ قاله قتادة .

(١) لم يصح هذا عن مجاهد . وهو مردود بما ورد في تفسير شجرة الزقوم  
(٢) وفي رواية انه قال : ما فيها أمر منى ولا أكرم . وفي رواية أخرى : انى لمن أمر هذا الوادى  
وأكرمه على قومه .

الثاني - إنك أنت العزيز الكريم عند نفسك ؛ قاله قتادة (أيضا) .  
 الثالث - أنه قيل له ذلك استهزاء على جهة الإهانة<sup>(١)</sup> ؛ قاله سعيد بن جبير<sup>(٢)</sup> .  
 الرابع - انك أنت العزيز في قومك ، الكريم على أهلك ؛ حكاه ابن عيسى .

٥١- قوله عز وجل (إنّ المتقين في مقام أمين) فيه ثلاثة أوجه (أحدها) أمين من الشيطان والأحزان ؛ قاله قتادة . (الثاني) أمين من العذاب ؛ قاله الكلبي . (الثالث) من الموت ؛ قاله مقاتل .

٥٣- قوله عز وجل (يَلْبَسُونَ مِنْ سُنْدُسٍ وَاسْتَبْرَقٍ) فيهما ثلاثة أوجه (أحدها) أن السندس الحرير الرقيق ، والاستبرق الديباج الغليظ ؛ قاله عكرمة . (الثاني) السندس يعمل بسوس العراق وهو أفخر الرقم ؛ قاله يحيى ، والاستبرق الديباج سمي استبرقا لشدة بريقه ؛ قاله الزجاج . (الثالث) أن السندس ما يلبسونه ، والاستبرق ما يفرشونه .

• وفي (مقابلين) وجهان : (أحدهما) مقابلين بالمحبة لا متدابرين بالبغضة<sup>(٣)</sup> ؛ قاله علي بن عيسى . (الثاني) مقابلين في المجالس لا ينظر بعضهم إلى قفا بعض ؛ قاله مجاهد .

٥٨- قوله عز وجل (فإنما يسرّناه بلسانك)<sup>(٤)</sup> يعنى القرآن . وفيه وجهان : (أحدهما) معناه جعلناه بلسانك عربيا . (الثاني) أطلقنا به لسانك تسييرا .

• (لعلهم يتذكرون) يحتمل وجهين (أحدهما) يرجعون . (الثاني) يعتبرون .

• (فارتقبْ إناهم مرتقبون) فيه وجهان : (أحدهما) فانتظرْ ما وعدتك من النصر عليهم . أنهم منتظرون بك الموت، حكاه النقاش . (الثاني) وانتظر ما وعدتك من الثواب فإنهم من المنتظرين لما وعدتهم من العقاب . والله أعلم .



(١) في ك الامانة

(٢) في ك سعيد بن بشير وهو تحريف

(٣) في الاصول بالبغضة وهي بكسر الباء شدة البغض ومثلها البغضاء (مختار الصحاح)

(٤) نظيره قوله تعالى : ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر

## سورة الجاثية

مكية كلها في قول الحسن وعطاء وجابر وعكرمة . وقال ابن عباس وقتادة  
إلا آية هي « قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله » نزلت بالمدينة في  
عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

بسم الله الرحمن الرحيم

٢٠١ - قوله عز وجل ( حم . تتريل الكتاب ) يعني القرآن .

• ( من الله العزيز الحكيم ) وفي إضافة التتريل إليه في هذا الموضع  
وفي أمثاله وجهان ( أحدهما ) افتتاح كتاب منه كما يفتح الكاتب كتابه به .  
( الثاني ) تعظيما لقدره وتضخيما لشأنه عليه في الابتداء بإضافته إليه .

• - قوله عز وجل ( واختلاف الليل والنهار ) يحتمل وجهين ( أحدهما ) يعني  
اختلافهما بالطول والقصر . ( الثاني ) اختلافهما بذهاب أحدهما وبجيء  
الآخر .

• ( وما أنزل الله من السماء من رزق ) يحتمل وجهين ( أحدهما )  
المطر الذي ينبت به الزرع ونحيا به الأرض . ( الثاني ) ما قضاه في السماء من  
أرزاق العباد .

• ( وتصريف الرياح ) فيه ثلاثة أوجه ( أحدها ) تصريفها بإرسالها حيث  
يشاء . ( الثاني ) بقل الشمال جنوبا والجنوب شمالا ، قاله الحسن . ( الثالث ) أن  
يجعلها تارة رحمة وتارة نقمة ؛ قاله قتادة .

٧ - قوله عز وجل ( ويُلْ لكل أفلاك أنبم ) فيه ثلاثة أوجه : ( أحدها ) أن الأفلاك  
الكذاب ؛ قاله ابن جريسج . ( الثاني ) أنه المكذب بربه<sup>(١)</sup> . ( الثالث ) أنه  
الكاهن ؛ قاله قتادة .

٨ - ( يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تُنْثَى عليه ) يعني القرآن .  
• ( ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِرًا ) فيه تأويلان : ( أحدهما ) يقيم على شركه

(١) في ذلك المكذب به

مستكبرا عن طاعة ربه ؛ وهو معنى قول يحيى بن سلام . ( الثاني ) أن الإصرار على الشيء العقد بالعزم عليه . وهو مأخوذ من صَرَّ الصَّرة إذا شدها ؛ قاله ابن عيسى .

- ( كأن لم يسمعها ) في عدم الاعتاظ بها والقبول لها .
- ( فبشره بعذاب أليم ) قال ابن جريج نزلت <sup>(١)</sup> هذه الآية في النضر بن الحارث .

١٤- قوله عز وجل ( قل للذين آمنوا يَغْفِرُوا للذين لا يَرْجُونَ أيامَ الله ) فيه ثلاثة أوجه : ( أحدها ) لا ينالون نعم الله ؛ قاله مجاهد . ( الثاني ) لا ينحشون عذاب الله ؛ قاله الكلبي ومقاتل ؛ ( الثالث ) لا يطمعون في نصر الله في الدنيا ولا في الآخرة ؛ قاله ابن بحر .

وفي المراد بأيام الله وجهان : ( أحدهما ) أيام إنعامه وانتقامه في الدنيا ، لأنه ليس في الآخرة أيام بين ليل ونهار . ( الثاني ) أنها أيام الثواب والعقاب في الآخرة . وتكون الأيام وقتا وإن لم تكن أياما على الحقيقة .

وفي الكلام أمر محذوف تقديره : قل للذين آمنوا <sup>(٢)</sup> اغفروا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله . الغفران هاهنا العفو وترك المجازاة على الأذى .

وحكى الكلبي أن هذه الآية نزلت في عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقد شتمه رجل من المشركين فهم أن يبطش به ، فلما نزل ذلك فيه كف عنه .

وفي نسخ هذه الآية قولان ( أحدهما ) أنها ثابتة في العفو عن الأذى في غير الدين . ( الثاني ) أنها منسوخة . وفيما <sup>(٣)</sup> نسخها قولان : ( أحدهما ) بقوله سبحانه « فاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ <sup>(٤)</sup> حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » قاله قتادة . ( الثاني ) بقوله « أُوْذِنَ للَّذِينَ يقاتلون بأنهم <sup>(٥)</sup> ظلّموا » قاله أبو صالح .

١٧- قوله عز وجل ( وَأَتَيْنَاهُم يَسَنَاتٍ مِنَ الْأَمْرِ ) فيه وجهان ( أحدهما ) ذكر الرسول وشواهد نبوته . ( الثاني ) بيان الحلال والحرام ؛ قاله السدي .

(١) في ع نزلت هذه

(٢) في ع قل للذين غفروا تغفروا

(٣) في ك وفي نسخها

(٤) الآية ٥ من سورة التوبة .

(٥) الآية ٣٩ من سورة الحج

- (فما اختلفوا إلاّ منْ بَعْدَ ما جاءهم الْعِلْمُ) فيه قولان (أحدهما) من بعد يوشع بن نون ، فأمن بعضهم وكفر بعضهم<sup>(١)</sup> ؛ حكاه النقاش (الثاني) بعدما أعلمهم الله ما في التوراة .
- (بَغْيًا بَيْنَهُمْ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) طلباً للرسالة وأنفسه من الإذعان للصواب ؛ حكاه ابن عيسى . (الثاني) بغياً على رسول الله صلى الله عليه وسلم في جحود ما في كتابهم من نبوته وصفته ؛ قاله الضحك . (الثالث) أنهم أرادوا الدنيا ورخاءها فغيروا كتابهم وأحلوا فيه ما شأوا ، > وحرّموا ما شأوا <<sup>(٢)</sup> ؛ قاله يحيى بن آدم.

١٨- قوله عز وجل ( ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَى شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ ) أى على طريقة من الدين، كالشرعية التى هى طريق إلى الماء، ومنه الشارع لأنه طريق إلى القصد. وفي المراد بالشرعية أربعة أقاويل : (أحدها) أنها الدين، قاله ابن زيد، لأنه طريق للنجاة<sup>(٣)</sup> . (الثاني) أنها القرائض والخلود والأمر والنهى ؛ قاله قتادة لأنها طريق إلى الدين . (الثالث) أنها البيئة ؛ قاله مقاتل ، لأنها طريق الحق . (الرابع) السنة ؛ حكاه الكلبي لأنه يستن بطريقه من قبله من الأنبياء .

٢١- قوله عز وجل ( أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ ) أى اكتسبوا الشرك. قال الكلبي: الذين أريد بهم هذه الآية عتبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن عتبة .

- (أَنْ نَّجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) قال الكلبي أريد بهم على بن أبي طالب وحمزة بن عبد المطلب وعبيدة بن الحارث حين برزوا إليهم يوم بدر فقتلواهم .

• قوله عز وجل ( أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ ) فيه ثلاثة أقاويل (أحدها) أفرايت من اتخذ دينه ما يهواه ، فلا يهوى شيئاً إلا ركه ؛ قاله ابن عباس . (الثاني) أفرايت من جعل إلهه الذى يعبد ما يهواه ويستحسنه، فإذا استحسن شيئاً وهواه<sup>(٤)</sup> اتخذها لها ؛ قاله عكرمة . قال سعيد بن جبير :

(١) في ع وكفر بعض .

(٢) هذه العبارة مساقطة من ك

(٣) في ك طريق الى الجنة والمعنى متقارب

(٤) في ك هواه والصواب ما أثبتناه لان الفعل هوي يهوى ، كصدي بصدى ( من مختار الصحاح )

كان أحدهم يعبد الحجر فإذا رأى ما هو أحسن منه رمى به وعبد الآخر (الثالث): أترأيت من يتقاد لهواه اتقياده لإلهه ومعبوده تعجيباً للنوى العقول من هذا الجهل .

• (وأضله الله على علم) فيه تأويلان (أحدهما) وجده ضالاً ؛ حكاه ابن بحر . (الثاني) معناه ضل عن الله . ومنه قول الشاعر :

هَبُونِي امراً منكم اضلَّ بعيره له ذمةٌ إنَّ النعامَ كثيرُ  
أى ضل عنه بعيره .

وفي قوله « على علم » وجهان (أحدهما) على علم منه أنه ضال ؛ قاله مقاتل . (الثاني) قاله ابن عباس أى في سابق علمه أنه سيضل .

• (وختم على سمعه وقلبه) أى طبع على سمعه حتى لا يسمع الوعظ ، وطبع على قلبه حتى لا يفقه الهدى .

• (وجعل على بصره غشاوة) حتى لا يبصر الرشد .

ثم في هذا الكلام وجهان (أحدهما) أنه خارج مخرج الخبر عن أحوالهم . (الثاني) أنه خارج مخرج الدعاء بذلك عليهم .

وحكى ابن جريج أنها نزلت في الحارث بن قيس من الغياطة (١) ، وحكى الضحاك أنها نزلت في الحارث بن نوفل بن عبد مناف .

٢٤- قوله عز وجل (وقالوا ما هي إلا حياتنا الدنيا) وهذا القول منهم إنكار للآخرة وتكذيب بالبعث وإبطال للجزاء .

• (نموتُ ونحيا) فيه وجهان : (أحدهما) أنه مقدم ومؤخر ؛ وتقديره : نحيا ونموت . وهي كذلك في قراءة ابن مسعود . (الثاني) أنه على ترتيبه ؛ وفي تأويله وجهان : (أحدهما) نموت نحن ونحيا أولادنا ؛ قاله الكلبي . (الثاني) نموت بعضنا ونحيا بعضنا .

• (وما يهلكنا إلا الدهر) فيه أربعة أوجه :

أحدها - وما يهلكنا إلا العمر ؛ قاله قتادة . وأنشد قول الشاعر :

(١) جاء في كتاب الاشتقاق لابن دويد طبع أوروبا ص ٧٥ (بنو قيس بن عدي كانوا من رجال قريش يلقبون الغياطة « بالبنين » وكان قيس سيد قريش في دهره غير مدافع ) قال : والغياطل جمع غيطلة وهو الشجر الملتف واختلاط الظلام



لكل أمرٍ أتى يوماً له سبب والدهرُ فيه وفي تصرفه عَجَبُ  
الثاني - وما يهلكنا إلا الزمان ؛ قاله مجاهد .

وروى أبو هريرة قال : كان أهل الجاهلية يقولون إنما يهلكنا الليل والنهار ، والذي يهلكنا يمينا ويمينا ، فترلت هذه الآية .

الثالث - وما يهلكنا إلا الموت ؛ قاله قطرب ، وأنشد لأبي ذؤيب :

أَمِنْ المَنُونِ وَرَيْبِهَا تَتَوَجَّعُ والدهرُ ليس بمُعْتَبٍ مَنْ يَجْزَعُ  
الرابع - وما يهلكنا إلا الله ؛ قاله عكرمة .

وروى الحسن قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : رجال يقولون : يا خيبة الدهر ، يا بؤس الدهر ، لا تسبوا الدهر فإنَّ الله عز وجل هو الدهر ، وإنه يقبض الأيام ويسطها .

٢٨- قوله عز وجل : ( وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَاثِيَةً ) الأمة أهل كل ملة . وفي الجاثية خمسة تأويلات : ( أحدها ) مستوفزة ؛ قاله مجاهد . وقال سفيان : المستوفز الذي لا يصيب منه الأرض إلا ركبته وأطراف أنامله . ( الثاني ) مجتمعة ؛ قاله ابن عباس . ( الثالث ) متميزة ؛ قاله عكرمة . ( الرابع ) خاضعة بلغة قريش قاله مؤرِّج . ( الخامس ) باركة على الركب ، قاله الحسن .

وفي الجاثية قولان : ( أحدهما ) أنه للكفار خاصة ؛ قاله يحيى بن سلام ( الثاني ) أنه عام للمؤمن والكافر انتظاراً للحساب .

وقد روى سفيان بن عيينة عن عمرو بن عبد الله بن باباه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : كأني أراكم بالكوم<sup>(١)</sup> جاثين دون جهنم .

• ( كلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا ) فيه ثلاثة أوجه : ( أحدها ) إلى حسابها ؛ قاله يحيى بن سلام . ( الثاني ) إلى كتابها الذي كان يستنسخ لها فيه ما عملت من خير وشر ، قاله الكلبي<sup>(٢)</sup> . ( الثالث ) إلى كتابها الذي أنزل على رسولها ؛ حكاه الجاحظ<sup>(٣)</sup> .

(١) الكوم المراضع المشرفة

(٢) وهذا قول مقال ومعنى قول مجاهد .

(٣) وقبل « كتابها » ما كتبت الملائكة عليها ، وقيل الكتاب هاهنا اللوح المحفوظ

٢٩- قوله عز وجل ( هذا كتابنا يَنْطَلِقُ عليكم بالحق ) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه القرآن يدلکم على ما فيه من الحق ، فكأنه شاهد علیکم، قاله ابن قتية . (الثاني) أنه اللوح المحفوظ يشهد بما قضی فيه من سعادة وشقاء، خير وشر ؛ قاله مقاتل وهو معنى قول مجاهد . (الثالث) أنه كتاب الأعمال الذى يكتب الحفظة فيه أعمال العباد ويشهد علیکم بما تضمنه من صدق أعمالکم ؛ قاله الكلبي .

• ( إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) يعنى يكتب الحفظة ما كنتم تعملون في الدنيا ؛ قاله (١) علي رضي الله عنه ومن زعم أنه كتاب الأعمال . (الثاني) أن الحفظة تستنسخ الخزنة ما هو ملون عندها من أحوال العباد ؛ قاله ابن عباس ومن زعم أن الكتاب هو اللوح المحفوظ . (الثالث) نستنسخ ما كتبت (٢) علیکم الملائكة الحفظة ؛ قاله الحسن . لأن الحفظة ترفع إلى الخزنة صحائف الأعمال .

٣٤- قوله عز وجل ( وقيلَ اليومَ ننساکم كما نسيتم لقاء يومکم هذا ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) اليوم نترككم في النار كما تركتم أمری ، قاله الضحاك . (الثاني) اليوم نترككم من الرحمة كما تركتم الطاعة ؛ وهو محتمل . (الثالث) اليوم نترككم من الخير كما تركتمونا من العمل ؛ قاله سعيد بن جبير .

٣٧- قوله عز وجل ( وله الكبرياء في السموات والأرض ) فيه أربعة أوجه : (أحدها) أن الكبرياء العظمة ؛ قاله يحيى بن سلام . (الثاني) أنه السلطان، قاله مجاهد . (الثالث) الشرف ؛ قاله ابن زياد . (الرابع) البقاء والخلود .

• ( وهو العزيز ) في انتقامه ( الحكيم ) في تدييره .



١ (١) قال على كرم الله وجهه : ان لله ملائكة ينزلون كل يوم بشيء يكتبون فيه أعمال بني آدم .  
ع (٢) في الأصل حفطت والتصويب من تفسير القرطبي عند نقله قول الحسن من ١٧٥ ج ١٦ من تفسير القرطبي .

## سورة الاحقاف

مكية في قول الجميع إلا رواية تشد عن ابن عباس وقادة أنها كذلك إلا آية منها مدنية وهي « قل أرأيتم إن كان من عند الله » وقال الكلبي : بسل هي « وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله (١) » .

### بسم الله الرحمن الرحيم

٢-١ - قوله عز وجل ( حم . تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ) فيه وجهان : (أحدهما) معناه قضى نزول الكتاب من الله العزيز الحكيم ؛ قاله النقاش . (الثاني) هذا الكتاب يعنى القرآن تنزيل من الله العزيز الحكيم ؛ قاله الحسن .

٣ - قوله عز وجل ( ما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق ) فيه أربعة أوجه : (أحدها) إلا بالصدق ؛ قاله ابن إسحاق . (الثاني) إلا بالعدل ؛ وهو مأثور . (الثالث) إلا للحق ؛ قاله الكلبي . (الرابع) إلا للبعث ؛ قاله يحيى .

• (وأجل مُسمًى) فيه وجهان (أحدهما) أنه أجل القيامة ؛ قاله ابن عباس . (الثاني) أنه الأجل المقدور لكل مخلوق ، وهو محتمل .

٤ - قوله عز وجل ( أو أثارة من علم ) قرأ الحسن وطائفة معه «أو أثارة» . وفي تأويل «أو أثارة» وهي قراءة الجمهور ثلاثة أوجه (أحدها) رواية من علم ؛ قاله يحيى . (الثاني) بقية ؛ قاله أبو بكر بن عياش <sup>(٢)</sup> . ومنه قول الشاعر <sup>(٣)</sup> :

وذاثِ أثارة أكلتُ عليها نباتا في أكثته ففارا

أى بقية من شحم . (الثالث) أو علم تأثرونه عن غيركم ؛ قاله مجاهد .

ويحتمل (رابعا) أو اجتهد بعلم ؛ لأن أثارة العلم الاجتهاد .

ويحتمل (خامسا) أو مناظرة بعلم لأن المناظر في العلم مثير لمعانيه .

(١) وقد مر القربى هذا القول الى ابن عباس والكلبي وابى بكر بن عياش وغيرهم ومنهم الهروي .

وفي نسخة له العياش .

(٢) هو الراعى النميرى

ومن قرأ «أو أثره من علم» ففي تأويله خمسة أوجه : (أحدها) أنه الخط ؛ وقد رواه ابن<sup>(١)</sup> عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم . (الثاني) ميراث من علم ؛ قاله عكرمة . (الثالث) خاصة من علم ؛ قاله قتادة . (الرابع) أو بقية من علم ؛ قاله عطية . (الخامس) أثره يستخرجه فيثبره ؛ قاله الحسن .

٩ - قوله عز وجل (قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِنَ الرُّسُلِ) قال ابن عباس : معناه لست بأول الرسل . والبديع الأول . والبديع من كسل شيء المبتدع وأنشد قطرب لعدي بن زيد :

فلا أنا بديع من حوادث تعترى رجالاً غدَّت من بعد بوئى بأسعد

• (وما أدرى ما يفعل بي ولا بكم) فيه أربعة تأويلات :

أحدها - يعنى لا أدرى ما يفعل بي ولا بكم في الدنيا لا في الآخرة ، فلا أدرى ما يفعل بي أخرج كما أخرج الأنبياء من قبلى ، أو أقتل كما قتل الأنبياء من قبلى ولا أدرى ما يفعل بكم ، انكم مصدقون أو مكذبون ، أو معذبون أو مؤخرون ؛ قاله الحسن .

الثاني - لا أدرى ما يفعل بي ولا بكم في الآخرة . وهذا قبل نزول «ليغفر الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر» . الآية . فلما نزل عليه ذلك عام الحديبية علم ما يفعل به في الآخرة وقال لأصحابه : لقد أنزل على آية هي أحب إلى من الدنيا جميعها . فلما تلاها قال<sup>(٢)</sup> رجل من القوم : هنيئاً مريئاً يا رسول الله ، قد بين الله لك ما يفعل بك ، فماذا يفعل بنا ؟ فأنزل الله تعالى : «ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار» الآية قاله قتادة .

(١) في الصحاح «أو اثارة من علم» بقية منه ، وكذلك الامة بفتحين ويقال سمعت الابل على اثارة ، أى بقية شحم كان قبل ذلك .

(٢) ذكر المهدوى والشلمى أن ابن عباس قال من النبي صلى الله عليه وسلم : «هو خط كانت تخطه العرب في الأرض» وعلق ابن العربي على هذا الحديث بقوله «ولم يصح» لكن الحديث صح بطريق آخر ويلفظ «الخط» دون غيره والمراد بالخط الكتابة . وقد كان الامام مالك رحمه الله يحكم بالخط اذا عرف الشاهد خطه : ثم رجع عن ذلك حين ظهر في الناس ما ظهر من الحيل والتزوير .

(٣) قال سافطة من ك .

الثالث - أن النبي صلى الله عليه وسلم قال قبل الهجرة ولقد رأيت في منامي أرضاً أخرج إليها من مكة<sup>(١)</sup> « فلما اشتد البلاء على أصحابه بمكة قالوا: يا رسول الله حتى متى نلقى هذا البلاء ؟ ومتى نخرج إلى الأرض التي أريت؟ فقال صلى الله عليه وسلم : ما أدري ما يفعل بي ولا بكم ، أنموت بمكة أم نخرج منها ؛ قاله الكلبي .

الرابع - معناه قل لا أدري ما أؤمر به ولا ما تؤمرون به ، قاله الضحاك.

١٠- قوله عز وجل ( قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ ) فيه قولان (أحدهما) إن كان القرآن من عند الله وكفرتُم به ؛ قاله يحيى . (الثاني) إن كان محمد صلى الله عليه وسلم نبيا من عند الله وكفرتُم به ، قاله الشعبي .

• (وشَهِدَ شاهدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى مِثْلِهِ) فيه خمسة أقاويل:

أحدها - أنه عبد الله بن سلام شهد على اليهود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مذكور في التوراة ؛ قاله ابن عباس وعكرمة وقتادة ومجاهد. الثاني - أنه آمين بن يامين ، قال لما أسلم عبد الله بن سلام : أنا شاهد مثل شهادته ومؤمن كإيمانه ؛ قاله السدي .

الثالث - أن موسى مثل محمد صلى الله عليهما يشهد بنبوته ، والتوراة مثل القرآن يشهد بصحته ؛ قاله مسروق . ولم يكن في عبد الله بن سلام لأنه أسلم بالمدينة والآية مكية .

الرابع - هو من آمن من بني اسرائيل بموسى والتوراة ، لأن محمداً مثل موسى ، والقرآن مثل (٢) التوراة ؛ قاله الشعبي .

الخامس - أنه موسى الذي هو مثل محمد صلى الله عليهما شهد على التوراة التي هي مثل القرآن ؛ حكاه ابن عيسى .

(١) رواه البخاري في التعبير ٣٦٦/١٢ و٣٧٠ ، ومسلم رقم ٢٢٧٢

(٢) في ع مثل كالتوراة .

• (فَأَمِّنَ وَاسْتَكْبَرْتُمْ) > أَنْتُمْ عَنِ الْإِيمَانِ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛  
 قاله مسروق (١) . وفيه قولان : (أحدهما) فَأَمِّنَ عبد الله بن سلام برسول  
 الله صلى الله عليه وسلم وبالقرآن واستكبر الباقون عن الإيمان، قاله ابن عباس .  
 (الثاني) فَأَمِّنَ من آمن بموسى وبالتوراة واستكبرتم أَنْتُمْ عَنِ الْإِيمَانِ بِمُحَمَّدٍ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ والقرآن ؛ قاله مسروق . وحكى النقاش أن في الآية  
 تقدماً وتأخيراً تقديره : قل أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي  
 إِسْرَائِيلَ عَلَى مِثْلِهِ فَأَمِّنَ هُوَ وَكَفَرْتُمْ .

وقال ابن عيسى : الكلام على سياقه ولكن حذف منه جواب إن كان  
 من عند الله . وفي المحنوف ثلاثة أوجه (أحدها) تقديره: وشهد شاهد من  
 بني إسرائيل فَأَمِّنَ ، أَتُؤْمِنُونَ ؟ قاله الزجاج . (الثاني) تقدير المحنوف: فَأَمِّنَ  
 واستكبرتم أفما تهلكون ؛ قاله مذكور . (الثالث) تقدير المحنوف من جوابه:  
 فمن أضل منكم إن الله لا يهدي القوم الظالمين .

١١- قوله عز وجل (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا  
 إِلَيْهِ) وفي سبب نزول هذه الآية أربعة أقاويل :

أحدها - أن أبا ذر الغفاري دعاه النبي صلى الله عليه وسلم إلى الإسلام  
 بمكة فأجاب واستجاب (٢) به قومه فأتاه زعيمهم فأسلم ، ثم دعاهم الزعيم  
 فأسلموا فبلغ ذلك قريشا فقالوا : غفار الحلفاء لو كان خيرا ما سبقونا إليه .  
 فترلت قاله أبو المتوكل .

الثاني - أن زينة أسلمت فأصيب بصرها، فقالوا لها : أضابك اللات  
 والعزى ، فرد الله عليها بصرها ، فقال عظماء قريش: لو كان ما جاء به  
 محمد خيرا ما سبقتنا إليه زينة . فترلت ؛ قاله عروة بن الزبير .

(١) ساقطة من ك وسيأتي ما يفيد تكرارها .

(٢) هكذا في نسخة ع « واستجاب به » وفي ك بيانى ، وفي تفسير انطربى واستجار به ، وهو  
 الذى يتفق والسياق والحديث دواه البخارى في الفضائل ١٢٢/٧ و١٢٣ ، ومسلم في الفضائل  
 ايضا رقم ٢٤٧٢ .

الثالث - أن الذين كفروا هم عامر وغطفان وأسد وحنظلة، قالوا لمن أسلم من غفار وأسلم وغطفان وجهينة ومزينة وأشجع : لو كان ما جاء به محمد خيرا ما سبقتنا إليه رعاة البهم . فترلت ؛ قاله الكلبي .  
الرابع - أن الكفار قالوا : لو كان خيرا ما سبقتنا إليه اليهود فترلت هذه الآية ؛ قاله مسروق .

وهذه المعارضة من الكفار في قولهم لو كان خيرا ما سبقونا إليه من أقبح المعارضات لانقلابها عليهم لكل من خالفهم حتى يقال لهم : لو كان ما أنتم عليه خيرا ما عدلنا عنه ، ولو كان تكذيبكم للرسول خيرا ما سبقتونا إليه

• (وإذْ لَمَّ يَهْتَلُوا بِهِ) يعنى إلى الإيمان . وفيه وجهان : (أحدهما) وإذ<sup>(١)</sup> لم يهتلوا بمحمد صلى الله عليه وسلم ؛ قاله مقاتل . (الثاني) بالقرآن .

• (فسيقولون هذا إفكٌ قديمٌ) يحتمل وجهين (أحدهما) فسيقولون هذا القرآن كذب قديم تشبيها بالتوراة القديمة تكذيبا بهما جميعا . (الثاني) فسيقولون هذا الدين كذب قديم تشبيها بدين موسى القديم تكذيبا بهما جميعا .

١٣- قوله عز وجل (إنَّ الذين قالوا ربُّنا اللهُ ثم استقاموا) فيه خمسة أوجه : (أحدها) ثم استقاموا على أن الله ربهم ؛ قاله أبو بكر الصديق رضى الله عنه . (الثاني) ثم استقاموا على شهادة أن لا إله إلا الله ؛ قاله ابن عباس (الثالث) على أداء فرائض الله ؛ رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس . (الرابع) على أن أخلصوا له الدين والعمل ؛ قاله أبو العالية . (الخامس) ثم استقاموا عليه فلم يرجعوا عنه إلى موتهم ؛ رواه أنس مرفوعا .

• (فلا خوفٌ عليهم) يعنى في الآخرة  
• (ولا هم يحزنون) يعنى عند الموت ؛ قاله سعيد بن جبير .  
١٥- قوله عز وجل (ووصَّينا الإنسانَ بوالديه إحساناً) فى قراءة أهل الكوفة، وقرأ الباقون حسنا . قال السدى : يعنى برا .

(١) وإذا مسافة من له

- (حَمَلَتْهُ أُمُّ كُرْهًا وَّوَضَعَتْهُ كُرْهًا) أى حملته بمشقة ووضعتة بمشقة . وقرئ كرها بالضم والفتح . قال الكسائي والقراء في الفرق بينهما أن الكره بالضم ما حمل الإنسان على نفسه ، وبالفتح ما حمل على غيره .
- (وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا) الفصال مدة الرضاع ، فقدر مدة الحمل والرضاع ثلاثون شهرا ، وكان في هذا التقدير قولان :

أحدهما - أنها مدة قدرت لأقل الحمل وأكثر الرضاع ، فلما كان أكثر الرضاع أربعة وعشرين شهرا لقوله تعالى « حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة » دل ذلك على أن مدة أقل الحمل ما بقي وهو ستة أشهر ، فإن ولدته لتسعة أشهر لم يوجب ذلك نقصان الحولين في الرضاع ؛ قاله الشافعي وجمهور الفقهاء .

الثاني - أنها مدة جمعت زمان الحمل ومدة الرضاع ، فإن كانت حملته تسعة أشهر أرضعته أحدا وعشرين شهرا ، وإن كانت حملته عشرة أشهر أرضعته عشرين شهرا لثلاثا تزيد المدة فيهما عن ثلاثين شهرا ؛ قاله ابن عباس .

- (حتى إذا بَلَغَ أَشُدَّهُ) وفي الأشد تسعة أقاويل : (أحدها) أنه البلوغ ، قاله ابن ملك<sup>(١)</sup> والشعبي وزيد بن أسلم . (الثاني) خمسة عشر<sup>(٢)</sup> سنة ؛ قاله محمد بن أويس<sup>(٣)</sup> . (الثالث) ثماني عشرة سنة ، قاله ابن جبير<sup>(٤)</sup> .
- الرابع - عشرون سنة ؛ قاله أبو سنان . (الخامس) خمسة<sup>(٥)</sup> وعشرون سنة ؛ قاله عكرمة . (السادس) ثلاثون سنة ؛ قاله السدي . (السابع) ثلاثة وثلاثون سنة ؛ قاله ابن عباس . (الثامن) أربعة وثلاثون سنة ؛ قاله مفيان الثوري . (التاسع) أربعون سنة ؛ وهو قول عائشة والحسن .

- (وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) لأنها زمان الأشد ؛ وهو قول من ذكرنا . (الثاني) لأنها زمان الاستواء ؛ قال زيد بن أسلم : لم يبعث الله نبيا حتى يبلغ الأربعين . وقال ابن زيد : في قوله تعالى لموسى

(١) الذي في ك : قاله مالك والشافعي وزيد بن أسلم .

(٢) في الأصول خمسة عشر والصواب خمس عشرة لأن المفسود مؤنت أى سنة

(٣) في ك محمد بن قيس

(٤) وهو منقول من ابن عباس .

(٥) هكذا بالأصول والصواب خمس وعشرون سنة



«واستوى» قال بلغ أربعين سنة . وقال الشعبي: يشغر الغلام لسبع ويحتلم لأربع عشرة ، ويتهى طوله لإحدى وعشرين سنة ، ويتهى عقله لثمان وعشرين ، فما زاد بعد ذلك فهو تجربة ويبلغ أشده لثلاث وثلاثين . (الثالث) لأنها أول عمر بعد تمام عمر ، قاله ابن قيس .

• (رَبِّ أَوْزَعْتِ) قال سفيان معناه ألهى . قال ابن قتية: والأصل في الإيزاع هو الإغراء بالشيء ، ويقال فلان موزع بكذا أى مولع به .

• (أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدَيَّ) يحتمل وجهين: (أحدهما) أنعمت علىّ بالبر والطاعة ، وأنعمت على والديّ بالتحنن والشفقة. (الثاني) أنعمت علىّ بالعافية والصحة، وعلى والديّ بالغنى والثروة. وفي النعمة على كل واحد منهما نعمة على الآخر لما بينهما من الممازجة والحقوق المترمة .

وحكى أبو زهير عن الأعمش قال : سمعتهم يقولون إن الولد يأتيه رزقه من أربع خلال : يأتيه رزقه وهو في بطن أمه ، ثم يولد فيكون رزقه في ثدى أمه ، فإذا تحرك كان رزقه على أبيه ، فإذا اجتمع وبلغ أشده جلس بهم للرزق ويقول من أين يأتي رزقي ، فاختصت الأم بختين من خلال رزقه ، واشترك أبوه في الثالثة ، وتفرد هو بالرابعة ، فذهب عنه الهم لما كان موكلا إلى غيره واهمّ لما صار موكلا إلى نفسه ليتنبه بذلك على التوكل على خالقه ليكون أنقى لهمته وأقل لحيرته وأدر لرزقه ، وليعلم أن لأمه عليه حقا يعجز عن أدائه لما عانت من موارد رزقه ما عجز الخلق عن معاناته .

• (وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ) يحتمل وجهين (أحدهما) في بر<sup>(١)</sup> الوالدين . (الثاني) في ديني<sup>(٢)</sup> .

• (وَأَصْلِحْ لِي فِي ذَرْبِي) يحتمل وجهين : (أحدهما) أن يدعو بإصلاحهم لبره وطاعته لإضافته ذلك إلى نفسه . (الثاني) أن يدعو بإصلاحهم

(١) في ذ: في بر أبوي .

(٢) في ذ: صالحا في ديني .

لطاعة الله وعبادته وهو الأشبه ، لأن طاعتهم لله من برة ، ولأنه قد دعا بصلاح ذرية قد تكون من بعده .

وفيه لأصحاب الخواطر أربعة أوجه : (أحدها) قاله سهل : اجعلهم لى خلف صدق ولك عبيد حق . (الثاني) قاله أبو عثمان : اجعلهم أبراراً ، أي مطيعين لك (الثالث) قاله ابن عطاء وقفهم لصالح أعمال ترضى بها عنهم . (الرابع) قاله محمد<sup>(١)</sup> الباقر رضى الله : لا تجعل للشيطان والنفس والهوى عليهم سيلاً .

• (إني تَبْتُ إِلَيْكَ) قال ابن عباس : رجعت عن الأمر الذى كنت عليه . وفي هذه الآية قولان : (أحدهما) أنها نزلت في أبي بكر الصديق رضى الله عنه ؛ قاله مقاتل والكلبي . (الثاني) مرسله نزلت على العموم ؛ قاله الحسن .

١٦- قوله عز وجل (أولئك الذين نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أنهم إذا أسلموا قبلت حسناتهم وغفرت سيئاتهم ؛ قاله زيد بن أسلم يحكيه مرفوعاً . (الثاني) هو إعطاؤهم بالحسنة عشرة رواه أبو هلال . (الثالث) هى الطاعات لأنها الأحسن من أعماله التى يثاب عليها وليس فى المباح ثواب ولا عقاب ؛ حكاه ابن عيسى .

• (ونتجاوزُ عَنْ سيئاتهم فى أصحابِ الجنة) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) نتجاوز عن سيئاتهم بالرحمة . (الثاني) نتجاوز عن صفائهم بالمغفرة (الثالث) نتجاوز عن كبايرهم بالتوبة .

• (وَعَدَ الصِّدِّيقِ الذى كانوا يُوعِدُونَ) وعد الصديق الجنة ، الذى كانوا يوعدون فى الدنيا على ألسنة الرسل .

١٧-١٩- قوله عز وجل (والذى قال لوالديه أفُ لكما أتيداني أنْ أُخْرِجَ) : أى أبعث .

• (وقدْ خَلَّتْ القرونُ مِنْ قَبْلِي) فلم يعيشوا . وفيه ثلاثة أقاويل :

(١) فى محمد بن على

أحدها - أنها نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق وأمه أم رومان يدعوانه إلى الإسلام ويعدانه بالبعث فيرد عليهما بما حكاه الله عنه ، وكان هذا منه قبل إسلامه ؛ قاله السدى .

قال السدى : فلقد رأيت عبد الرحمن بن أبي بكر بالمدينة ، وما بالمدينة أعبد منه ، ولقد استجاب الله فيه دعوة أبي بكر رضى الله عنه ، ولما أسلم وحسن إسلامه نزلت توبته في هذه الآية (ولكل درجات مما عملوا) .

الثاني - أنها نزلت في عبد<sup>(١)</sup> الله بن أبي بكر، وكان يدعوه أبواه إلى الإسلام فيجيبهما بما أخبر الله تعالى ؛ قاله مجاهد .

الثالث - أنها نزلت في جماعة من الكفار قالوا ذلك لأبائهم ولذلك قال :

• ( أولئك الذين حق عليهم القول ) والعرب<sup>(٢)</sup> قد تذكر الواحد وتريد به الجمع وهذا معنى قول الحسن . فأما ال ( أف ) فهي كلمة تبرم يقصد بها إظهار السخط وقبح الرد . قال الشاعر :

ما يذكر الدهر إلا قلت أف له إذا لقيتك لولا قال لى لاقى

وفي أصل الألف والتف ثلاثة أوجه : (أحدها) أن الألف وسخ الأذن، والتف وسخ الأنف . (الثاني) الألف وسخ الأظفار، والتف الذى يكون في أصول الأظفار<sup>(٣)</sup> . (الثالث) أن الألف العليل الأنف ، والتف الإبعاد .

• ( وهما يستغيثان الله ) أى يدعوان الله : اللهم اهده ، اللهم أقبل بقلبه ، اللهم اغفر له .

• ( ويلك آمين ) إن وعدَ الله حق ) في الثواب على الإيمان ، والعقاب على الكفر .

(١) في ك عبد الرحمن بن ابي بكر وليس صوابا لان القول الاول ذكر انها في عبد الرحمن والحديث رواه ابن ابي حاتم عن السدى لكن السيدة عائشة نفت ان يكون نزل ذلك في حق اخيهما، وقولها اولى بالقبول . انظر اسباب النزول للسيوطى ١٦٢

(٢) في ع والقول قد تذكر .

(٣) في ع الانفاد والصواب ما أبتناه .

٢٠- قوله عز وجل (وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا) يحتمل أربعة أوجه : (أحدها) معناه أذهبت طيباتكم في الآخرة بمعاصيكم في الدنيا . (الثاني) ألذتكم الشهوات عن الأعمال الصالحة . (الثالث) أذهبت لذة طيباتكم في الدنيا بما استوجبتموه من عقاب معاصيكم في الآخرة . (الرابع) معناه اقتنعتم بعاجل الطيبات في الدنيا بدلا من آجل الطيبات في الآخرة .

وروى الحسن عن الأحنف بن قيس أنه سمع عمر بن الخطاب يقول :  
لأننا أعلم بمخفف العيش ، ولو شئت بلعلت أكبادا وأسمة وصلابا <sup>(١)</sup>  
وصنابا وسلاقت <sup>(٢)</sup> ، ولكن استبقى حسناني فإن الله تعالى وصف قوما فقال :  
«أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا» . والصلاء الشواء، والصناب الأصبة <sup>(٣)</sup> والسلاقت الرقاق العريض .

وقال ابن بحر : فيه تأويل (خامس) أن الطيبات الشباب والقوة، مأخوذ من قولهم ذهب أطيباه أى شبابه وقوته . ووجدت الضحاك قاله أيضا .

- (واستمتعتم بها) يحتمل وجهين (أحدهما) بالدنيا . (الثاني) : بالطيبات .
- (فاليوم تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ) قال مجاهد : الهون الهوان . قال قتادة بلغة قريش .

- (بما كنتم تستكبرون في الأرض بغير الحق) يحتمل ثلاثة أوجه : (أحدها) تستعلون على أهلها بغير استحقاق . (الثاني) تغلبون على أهلها بغير دين . (الثالث) تعصون الله فيها بغير طاعة .

- (وبما كنتم تفسقون) يحتمل وجهين (أحدهما) تفسقون في أعمالكم بغيا وظلما . (الثاني) في اعتقادكم كفرا وشركا .

(١) ساقطة من ك .

(٢) المشهور في كتب التفسير أن عمر رضي الله عنه قل : صلاه . على وزن فعال كنداء ومعناه الشواء وهو مطابق لما في ك

(٣) وسلاقت وردت هكذا بالاصول ثم فسرها بأنها الرقاق العريض والصواب أنها الصلاقت بالصاد ولم أشر في كتب اللغة على كلمة سلاقت بالمعنى الذي ذكره ولكن معناه ما يسبق من القول وفسرها .

(٤) الصناب : ادم من الخردل والزبيب فالمراد بالاصبة جمع صبيغ وهو ادم قال جرير :  
تكلفني ممشية آل زيد  
ومن لي بالصلاقت والصناب

٢١- قوله عز وجل (واذْكُرْ أَخَا عَادَ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ) وهو هود بعث إلى عاد ، وكان أخاهم في النسب لا في الدين لأنه مناسب وإن لم يكن أخا أحد منهم .

«إذ أنذر قومَه بالأحقاف» وهى جمع حَقَف، وهو ما استطلّ واعوجَّ من الرمل العظيم ، ولا يبلغ أن يكون جبلا . ومنه قول العجاج :

بات إلى أرطاةٍ حِقْفٍ أَحَقَقَا

أى رمل مستطيل مشرف .

وفيما أريد بالأحقاف هنا خمسة أقاويل : (أحدها) أن الأحقاف رمال مشرقة كالجبال ؛ قاله ابن زيد . وشاهده ما تقدم . وقال هـى رمال مشرقة على البحر بالشحر في اليمن . (الثاني) أن الأحقاف أرض من حسمى تسمى الأحقاف ، قاله مجاهد . (الثالث) أنه جبل بالشام يسمى الأحقاف ؛ قاله الضحاك . (الرابع) هو ما بين عُمان وحضرموت ؛ قاله ابن اسحاق (الخامس) هو واد بين عُمان ومهرة ؛ قاله ابن عباس .

وروى أبو الطفيل عن على كرم الله وجهه أنه قال : خير واديين في الناس واد بمكة، وواد نزل به آدم بأرض الهند، وشر واديين في الناس وادى الأحقاف، وواد بحضرموت يدعى برهوت<sup>(١)</sup> تلقى فيه أرواح<sup>(٢)</sup> الكفار. وخير بُر في الناس بُر زمزم ، وشر بُر في الناس بُر برهوت<sup>(٣)</sup> وهى في ذلك الوادى الذى بحضرموت .

• (وقد خَلَّتِ النَّذْرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ) أى قد بعث الرسل من قبل هود ومن بعده . قال القراء : من بين يديه من قبله ، ومن خلفه من بعده وهى في قراءة ابن مسعود : من بين يديه ومن بعده .

(١) حسمى بكسر الحاء وتسكين الميم اسم ارض بالبادية فيها جبال شواقق ملس الجوانب لا يكاد القنم يفارقها . قاله الجوهرى .

(٢) برهوت : واد بحضرموت فيه بشر يتصاعد منها لهيب الاسفلت مع صوت الفليان وروائح كريهة .

(٣) في ك يلقى فيه الكفار .

(٤) في الاصول بشر بلهوت وهو تحريف من النسخا فقد اوردته كتب التفسير بالراء والسياق هنا يؤكد ذلك .

٢٢- قوله عز وجل ( قالوا أجبنا لتأفكنا عن آلهتنا ) فيه وجهان : ( أحدهما ) لتزيلنا عن عبادتها بالإفك . ( الثاني ) لتصدنا عن آلهتنا بالمنع ؛ قاله الضحاك .

٢٤- قوله عز وجل ( فلما رأوه عارضاً مستقْبَلً أوديتهم ) يعنى السحاب . وأنشد الأخصس لأبي كبير <sup>(١)</sup> الهذلي :

وإذا نظرت إلى أسيرة وجهه برقت كبرق العارض المنهال <sup>(٢)</sup>

وفي تسميته عارضاً ثلاثة أقاويل : ( أحدها ) لأنه أخذ في عرض السماء ؛ قاله ابن عيسى . ( الثاني ) لأنه يملأ آفاق السماء ؛ قاله النقاش . ( الثالث ) لأنه مار في السماء . والعارض هو المار الذي لا يلبث وهذا أشبه .

• ( قالوا هذا عارضٌ مُمطرٌنا ) حسبه سحابا يمطرهم ، وكان المطر قد أبطأ عليهم .

• ( بل هو ما استعجلتم به ريحٌ فيها عذابٌ أليمٌ ) كانوا حين أوعدهم هود استعجلوه استهزاء منهم بوعيده ، فلما رأوا السحاب بعد طول الجدب أكذبوا هودا وقالوا : هذا عارض ممطرنا .

ذكر أن القائل ذلك من قوم عاد؛ بكر بن معاوية . فلما نظر هود إلى السحاب قال : بل هو ما استعجلتم به ، أى الذى طلبتم تعجيله ريح فيها < عذاب أليم <sup>(٣)</sup> > وهى الدَّبُور .

وروى عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : نُصِرْتُ بالصبا وأهلك عاد بالدَّبُور <sup>(٤)</sup> .

فنظر بكر بن معاوية إلى السحاب فقال : إني لأرى سحابا مرمدا ، لا يدع من عاد أحدا . فذكر عمرو بن ميمون أنها كانت تأتيهم بالرجل الغائب حتى تقذفه في ناديتهم .

(١) في ك قول ابي كبير .

(٢) في ك العارضي المنهال .

(٣) ساقط من ك .

(٤) رواه مسلم . انظر الحديث رقم ٤٥٠ بمختصر صحيح مسلم

قال ابن اسحاق واعتزل هود ومن معه من المؤمنين في حظيرة ما يصيبه هو ومن معه فيها إلا ما يلين على الجلود وتلتذ الأنفس به (٢) ، وإنها لثمر من عاد بالظن بين السماء والأرض .

وحكى الكلبي أن شاعرهم قال في ذلك :

فدعا هودٌ عليهم دعوة أضحوها هُودا .  
عَصَقَتْ رِيحٌ عليهم تَرَكَتْ (٣) عاداً حُودا  
سُخِّرَتْ سِجَ لِيَالٍ لم تَدْعُ في الأرض عُودا  
وعمر هود في قومه بعدهم مائة وخمسين سنة .

٢٦- قوله عز وجل ( ولقد مكناهم فيما إن مكناكم (٤) فيه ) فيه وجهان :  
(أحدهما) فيما لم نمكنكم فيه ؛ قاله ابن عباس . (الثاني) فيما مكناكم فيه  
وإن هتا صلة زائدة .

ويحتمل (الثالث) وهو أن تكون (٥) ثابتة غير زائدة ويكون جوابها مضمرًا  
مخلوفاً ويكون تقديره : ولقد مكناهم في ما إن مكناكم فيه كان بفيكم أكثر  
وعنادكم (٦) أشد .

• ثم ابتدأ فقال ( وجعلنا لهم سمعاً وأبصاراً وأفئدة ) الآية . يحتمل  
وجهين : (أحدهما) أننا جعلنا لهم من حواس الهداية ما لم يبتدوا به .  
(الثاني) معناه جعلنا لهم من أسباب الدفع ما لم يدفعوا به عن أنفسهم .

٢٩- قوله عز وجل ( وإذ صرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ ) (٧)  
فيه قولان :

أحدهما - أنهم صرفوا عن استراق سمع السماء برجوم الشهب ولم  
يكونوا بعد عيسى صرفوا عنه إلا عند مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ، فقالوا

(١) الصبا : يفتح الصاد وريح الشمال . والدبور : ريح الجنوب

(٢) به ساقطة من ع .

(٣) في ك تركهم صاد .

(٤) في ك مكناهم والصواب مكناكم .

(٥) المراد أن تكون ان شرطية .

(٦) في ك وعنادهم بدلاً من وعنادكم

(٧) سبب نزول الآية رواء ابن أبي شيبة من ابن مسعود

ما هذا الذى حدث في الأرض ؟ فاضربوا في الأرض حتى وقفوا على النبي صلى الله عليه وسلم بيطن نخلة عائدا إلى عكاظ وهو يصلى الفجر ، فاستمعوا القرآن ونظروا كيف يصلى ويقتدى به أصحابه ، فرجعوا إلى قومهم فقالوا إنا سمعنا قرآنا عجبا ؛ قاله ابن عباس .

وحكى عكرمة أن السورة التي كان يقرؤها بيطن نخلة وقرأ باسم ربك .  
وحكى ابن عباس أنه كان يقرأ في العشاء « كادوا يكونون عليه لبدا »  
الثاني - أنهم صرفوا عن بلادهم بالتوفيق هداية من الله لهم حتى أتوا نبي الله بيطن نخلة .

وفيهـم أربعة أقاويل (أحدها) أنهم جن من أهل نصيبين ؛ قاله ابن عباس . (الثاني) أنهم من أهل نينوى ؛ قاله قتادة . (الثالث) أنهم من جزيرة الموصل ؛ قاله عكرمة . (الرابع) من أهل نجران ؛ قاله مجاهد .

واختلف في عددهم على ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنهم كانوا اثني عشر ألفا من جزيرة الموصل ؛ قاله عكرمة . (الثاني) أنهم كانوا تسعة أحمدهم زويعه ؛ قاله زر بن حبیش . (الثالث) أنهم كانوا سبعة ثلاثة من أهل نجران<sup>(١)</sup> وأربعة من أهل نصيبين وكانت أسماؤهم حسي ومسي وشاصر وناصر<sup>(٢)</sup> والأرد وأنبان والأحقم ؛ قاله مجاهد .

واختلف في علم النبي صلى الله عليه وسلم < بهم > على قولين : (أحدهما) أنه ما شعر بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أوحى الله إليه فيهم وأخبره عنهم ؛ قاله ابن عباس والحسن . (الثاني) أن الله قد كان أعلمه بهم قبل مجيئهم .

روى شعبة عن قتادة أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : إني أمرت أن أقرأ على الجن فأيكم يتبعني ؟ فأطرقوا فاتبعه ابن مسعود فدخل نبي الله صلى الله عليه وسلم شعبا يقال له شعب الحجون وخط عليه وخط على ابن مسعود ليثبت به ذلك ، قال عكرمة وقال لابن مسعود : لا تبرح حتى آتيتك ،

(١) في ظ حمران .

(٢) في ك وباصر وفي تفسير القرطبي وماصر والحق ان الكتب مختلفة في اسمائهم اختلافا كثيرا والله اعلم بالصواب

(٣) بهم من كـو هي ساقطة من ع



فلما خشيتهم ابن مسعود كاد أن يذهب فذكر قول النبي صلى الله عليه وسلم فلم يبرح ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : لو ذهبت ما التقيتني إلى يوم القيامة .<sup>(١)</sup>

ولما توجه رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم تلا عليهم القرآن وقضى بينهم في قتيل منهم . وروى قتادة عن ابن مسعود أنهم سألوه الزاد فقال : « كل عظم لكم عرق ، وكل<sup>(٢)</sup> روثة لكم خضيرة » فقالوا يا رسول الله يقتلها الناس علينا ، فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يستنجي بأحدهما .

روى عبد الله بن عمرو بن غيلان عن ابن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن وفد الجن سألوني المتاع ، — والمتاع الزاد — فمعتهم بكل عظم حائل وبعة أو روثة . فقلت : يا رسول الله وما يغني ذلك عنهم؟ فقال : إنهم لا يجدون عظما إلا وجلوا عليه لحمه يوم أكل ، ولا روثة ولا بعة إلا وجلوا فيها جيبها<sup>(٣)</sup> يوم أكلت ، فلا يستنجين أحدكم إذا خرج من الخلاء بعظم ولا بعة ولا روثة<sup>(٤)</sup> .

• ( فلما حَضَرُوهُ<sup>(٥)</sup> ) قالوا أَنْصِتُوا ) يحتمل وجهين : (أحدهما) فلما حضروا قراءة القرآن قال بعضهم لبعض أنصتوا لسماع القرآن . ( الثاني) لما حضروا رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا أنصتوا لسماع قوله .

• ( فلما قُضِيَ وَلَّوْا إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ) فيه وجهان : (أحدهما) فلما فرغ من الصلاة ولوا إلى قومهم منذرين برسول الله صلى الله عليه وسلم؛ قال الكلبي : خوفين ؛ قاله الضحاك . ( الثاني) فلما فرغ من قراءة القرآن ولوا إلى قومهم منذرين ؛ حكاه عبد الرحمن بن أبي حاتم .

٣١- قوله عز وجل ( يا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ ) أى نبى الله يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم .

(١) رواه البخارى في مناقب الانصار ، والترمذى في تفسير سورة الاحقاف

(٢) في ك ولكم روثة .

(٣) جيبها ساقطة من ك .

(٤) رواه البخارى في مناقب الانصار ، ومسلم في الصلاة ، والترمذى رقم ٣٢٥٤

(٥) حضروه : في ك حضروا وهو تحريف

٣٢- (وَمَنْ لَا يَجِبِ دَاعِيَ اللَّهِ) أى نبي الله يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم .  
 • (فليس بمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ) أى سابق لله<sup>(١)</sup> فيفوته هربا .

٣٥- قوله عز وجل (فاصبر) كما صَبَرَ أولو العزم من الرسل) فيهم ستة أوجه:  
 (أحدها) أن أولى العزم من الرسل الذين أمروا<sup>(٢)</sup> بالقتال من الأنبياء قاله  
 السدى والكلبي . (الثاني) أنهم العرب من الأنبياء ؛ قاله مجاهد والشعبي .  
 (الثالث) : من لم تصبه فتنة من الأنبياء ، قاله الحسن . (الرابع) من أصابه منهم  
 بلاء يغير ذنب ؛ قاله ابن جريج . (الخامس) أنهم أولو العزم ؛ حكاه يحيى .  
 (السادس) أنهم أولو الصبر الذين صبروا على أذى قومهم فلم يزعجوا .

وروت عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن الله عز وجل  
 لم يرض من أولى العزم من الرسل إلا بالصبر على مكروهاها والصبر على  
 محبوها .

وفي أولى العزم منهم ستة أقاويل : (أحدها) أن جميع الأنبياء أولو  
 العزم ، ولم يبعث الله رسولا إلا كان من أولى العزم . فأمر رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم أن يصبر كما صبروا ؛ قاله ابن زيد . (الثاني) أن أولى العزم  
 منهم نوح وهود وإبراهيم ، فأمر الله رسوله أن يكون رابعهم ، قاله أبو العالية  
 (الثالث) أنهم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ، قاله ابن عباس . (الرابع) أنهم  
 نوح وهود وإبراهيم وشعيب وموسى ، قاله عبد العزيز . (الخامس) أنهم  
 إبراهيم وموسى وداود سليمان وعيسى ومحمد صلوات الله عليهم ؛ قاله  
 السدى . (السادس) أن منهم اسماعيل ويعقوب وأيوب ، وليس منهم يونس  
 ولا سليمان ولا آدم ؛ قاله ابن جريج .

• (ولا تستعجل لهم) فيه وجهان (أحدهما) بالدعاء عليهم ، قاله  
 مقاتل . (الثاني) بالعذاب وهذا بعيد .

• (كانهم يوم يرون ما يوعدون) فيه وجهان : (أحدهما) من العذاب ؛  
 قاله يحيى . (الثاني) من الآخرة قاله النقاش .

(١) لله غير موجوده في ك .

(٢) في ك أمشوا .

• (لم يَلْبِثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ) فيه وجهان (أحدهما) في الدنيا حتى جاءهم العذاب > (١) وهو مقتضى قول يحيى . (الثاني) في قبورهم حتى بعثوا للحساب < وهو مقتضى قول النقاش.

• (بلاغ) فيه ثلاثة أوجه: (أحدها) أن ذلك اللبث بلاغ ، قاله ابن عيسى . (الثاني) أن هذا القرآن بلاغ ، قاله الحسن . (الثالث) أن هذا الذي وصفه الله بلاغ ، وهو حلول ما وعده إما من الهلاك في الدنيا أو العذاب في الآخرة على ما تقدم من الوجهين .

• (فهل يُهْلِكُ) يعنى بعد هذا البلاغ .

• (إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ) قال يحيى: المشركون .

وذكر مقاتل أن هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد ، فأمره الله أن يصبر على ما أصابه كما صبر أولو العزم من الرسل تسهيلا عليه وتثبيتا له . والله أعلم .



(١) ما بين الزاويتين ساقط من ع ،

## سورة محمد

صلى الله عليه وسلم

مدنية في قول الجميع إلا ابن عباس وقادة فلنهما قالا : إلا آية منها نزلت بعد  
حججه حين خرج ( عليه السلام ) من مكة جعل ينظر إلى البيت وهو يبكي حزنا عليه.  
فترل عليه : « وكأين من قرية هي أشد قوة من قريتك » الآية.

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله عز وجل ( الذين كفروا ) يعنى كفروا بتوحيد الله .

• ( وصدّوا عن سبيل الله ) فيه وجهان ( أحدهما ) عن دين الله وهو  
الإسلام بنهيهم عن الدخول فيه ؛ قاله السدى . ( الثاني ) عن بيت الله بمنع  
قاصديه إذا عرض رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم الإسلام أن يدخلوا  
فيه ، قاله الضحاك .

• ( أضلّ أعمالهم ) يحتل ثلاثة أوجه ( أحدها ) انحطط ما فعلوه<sup>(١)</sup> من الخير  
بما أقاموا عليه من الكفر . ( الثاني ) أبطل ما أنفقوا يبذل لما نالهم من القتل .  
( الثالث ) أضلهم عن الهدى بما صرفهم عن التوفيق .

وحكى مقاتل بن حيان أن هذه الآية نزلت في اثني عشر رجلا من  
كفار مكة ، ذكر النقاش أنهم ابو جهل وعتبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد  
ابن عتبة وعقبة بن أبي معيط وأمّية بن خلف ومنبه ونيبه ابنا الحجاج وأبو  
البخترى<sup>(٢)</sup> وزمعة بن الأسود وحكيم بن حزام والحارث بن عامر بن نوفل.

٢ - قوله عز وجل ( والذين آمنوا وعملوا الصالحات ) فيهم قولان : ( أحدهما )  
أنهم الأنصار ، قاله ابن عباس . ( الثاني ) أنها نزلت خاصة في ناس من قريش ؛  
قاله مقاتل .

(١) في ذلك ما فعلوه .

(٢) أبو البخترى اسمه العاص بن هشام بن الحارث بن اسد قتله المجرى بن ذباب العلوى  
حليف الأنصار وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نهى عن قتله لأنه كان أكف القوم  
عنه ( أى من الرسول ) وهو بمكة وكان لا يؤذيه ولا يبلغ عنه شيء بكرهه وكان ممن قام في  
تقضى الصحيفة التى كتبت قريش على بنى هاشم وبنى المطلب ( من سيرة ابن هشام )

وفي قوله وعملوا الصالحات وجهان (أحدهما) المواساة بمساكنهم وأموالهم ، وهذا قول من زعم أنهم الأنصار . (الثاني) الهجرة وهذا من قول زعم أنهم قریش .

• (وَأَمَّا نَزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ أَيْ آمَنُوا بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِمَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مِنَ الْقُرْآنِ .

(وهو الحق من ربهم) يحتمل وجهين : (أحدهما) أن إيمانهم هو الحق من ربهم . (الثاني) أن القرآن هو الحق من ربهم .

• (كَفَرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ) فيه وجهان (أحدهما) سترها عليهم . (الثاني) غفرها بإيمانهم .

• (وَأَصْلَحَ بِهِمْ) فيه أربعة أوجه (أحدها) أصلح<sup>(١)</sup> شأنهم ؛ قاله مجاهد (الثاني) أصلح حالهم ؛ قاله قتادة . (الثالث) أصلح أمرهم ؛ قاله ابن عباس ، والثلاثة متقاربة وهي متأولة على إصلاح ما تعلق بدينهم . (الرابع) أصلح نياتهم<sup>(٢)</sup> . حكاه النقاش ، ومنه قول الشاعر :

فَإِنْ تَقْبَلِي بِالْوَدِّ أَقْبِلْ بِمِثْلِهِ وَإِنْ تُدْبِرِي أَذْهَبْ إِلَى حَالٍ بَالِيَا  
وهو على هذا التأويل محمول على إصلاح دينهم . والبال لا يجمع لأنه أبهم  
إخوانه من الشأن والحال والأمر .

٣ - قوله عز وجل : (ذَلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ) فيه قولان : (أحدهما) أن الباطل الشيطان ؛ قاله مجاهد . (الثاني) إبليس ؛ قاله قتادة ، وسمى بالباطل لأنه يدعو إلى الباطل .

ويحتمل (ثالثا) أنه الهوى .

• (وَأَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ) فيه وجهان : (أحدهما) اتبعوا الرسول ، لأنه دعاهم إلى الحق وهو الإسلام . (الثاني) يعني القرآن سمي حقاً لمجيئه<sup>(٣)</sup> بالحق .

(١) أصلح ، سقطت من ك

(٢) في ك أصلح قلوبهم .

(٣) لمجيئه : ساقطة من ك .

• ( كذلك يَضْرِبُ اللهُ للناسِ أمثالهم ) قال يحيى: صفاتُ أعمالهم .  
وفي الناس هنا قولان : ( أحدهما ) أنه محمد صلى الله عليه وسلم ؛ قاله الكلبي .  
( الثاني ) جميع الناس ؛ قاله مقاتل .

٤ - قوله عز وجل ( فإذا لقيتم الذين كفروا ) فيهم هنا قولان : ( أحدهما ) أنهم عبدة الأوثان ؛ قاله ابن عباس . ( الثاني ) كل من خالف دين الإسلام من مشرك أو كتابي إذا لم يكن صاحب عهد ولا ذمة .

• وفي قوله ( فَضْرِبِ الرقاب ) وجهان : ( أحدهما ) ضرب أعناقهم صبرا عند القدرة عليهم . ( الثاني ) أنه قتلهم بالسلاح واليدن ؛ قاله السدي .  
• ( حتى إذا اثمتموهم فشدوا الوثاق ) يعنى بالإيثان الظفر، ويشد الوثاق الأسر .

• ( فإما منّا بعدُ وإما فداء ) في المن هنا قولان ( أحدهما ) أنه العفو والإطلاق كما من <sup>(١)</sup> رسول الله صلى الله عليه وسلم على ثمانية بن أثال بعد أسره . ( الثاني ) أنه العتق ؛ قاله مقاتل .

فأما الفداء فقيه وجهان : ( أحدهما ) أنه المفاداة على مال يؤخذ من <sup>(٢)</sup> أسير يطلق، كما فادى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بدر كل أسير بأربعة آلاف درهم . وفادى في بعض المواطن رجلا برجلين . ( الثاني ) أنه البيع، قاله مقاتل .

• ( حتى تَضَعَ الحربُ أوزارها ) فيه خمسة أوجه : ( أحدها ) أن أوزار الحرب أثقالها ، والوزر الثقل ومنه وزير الملك لأنه يتحمل عنه الأثقال ، وأثقالها السلاح . ( الثاني ) : هو [ وضع ] سلاحهم بالهزيمة <sup>(٣)</sup> أو المودعة ، قال الشاعر <sup>(٤)</sup> :

وأعددتُ للحرب أوزارها رماحا طوالا وخيلا ذكورا  
(الثالث) حتى تضع الحرب أوزار كفرهم بالإسلام ؛ قاله القراء .

(١) كما ساقطة من ع .

(٢) في ع أو أسير

(٣) في ك والمودعة .

(٤) هو أمثي نيس وبعد هذا البيت .

ومن نسج داود يحدى بها

تساق مع الحى صبرا نصيرا

(الرابع) حتى يظهر الإسلام على الدين كله ؛ وهو قول الكلبي . (الخامس) حتى ينزل عيسى بن مريم ، قاله مجاهد .

ثم في هذه الآية قولان : (أحدهما) أنها منسوخة بقوله «فإذا تنقذهم في الحرب فشرّدْ بهم مَنْ خَلَفَهُمْ لعلهم يذكرون» ، قاله قتادة . (الثاني) أنها ثابتة الحكم ، وأن الإمام غير في من أسره منهم بين أربعة أمور : بين أن يقتل لقوله تعالى «فضرب الرقاب» ، أو يسترى لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم استرق العقيلي ، أو يمنّ كما مَنْ على ثمامة ، أو يفادي بمال أو أسرى . فإن أسلموا أسقط القتل عنهم وكان في الثلاثة الباقية على خياره ؛ وهذا قول الشافعي .

• (ذلك ولو يشاء الله لانتصر منهم) فيه وجهان : (أحدهما) بالملائكة ؛ قاله الكلبي . (الثاني) بغير قتال ؛ قاله القراء .

• قوله عز وجل (والذين قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) قراءة أبي عمرو وحفص ، قال قتادة : هم قتلى أحد . وقرأ الباقون «قاتلوا» .

٥ - (سَيَهْدِيهِمْ) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) يحق لهم الهداية ؛ قاله الحسن . (الثاني) يهديهم إلى حاجة منكر ونكير في القبر ؛ قاله زياد . (الثالث) يهديهم إلى طريق الجنة ؛ قاله ابن عيسى .

٦ - قوله عز وجل (وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَّفَهَا لَهُمْ) فيه أربعة تأويلات : (أحدها) عرفها بوصفها على ما يشوق إليها ؛ حكاه ابن عيسى . (الثاني) عرفهم ما لهم فيها من الكرامة ؛ قاله مقاتل . (الثالث) معنى عرفها أى طيبها بأنواع الملاذ ، مأخوذ من العرف وهى الرائحة الطيبة<sup>(١)</sup> ؛ قاله بعض أهل اللغة . (الرابع) عرفهم مساكنهم فيها حتى لا يسألون عنها ؛ قاله مجاهد . قال الحسن<sup>(٢)</sup> : وصف الجنة لهم في الدنيا فلما دخلوها عرفوها بصفتها .

ويحتمل (خامسا) أنه عرف أهل السماء أنها لهم إظهاراً لكرامتهم فيها .

(١) الطيبة : ساقطة من ك . وتقول العرب : عرفت القدر إذا طيبتها بالملح والابزار .

(٢) وقال الحسن « . ساقطة من ك .

٧ - قوله عز وجل (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنصُرْكُمْ) فيه وجهان :  
(أحدهما) إن تنصروا دين الله ينصركم الله . (الثاني) إن تنصروا نبي الله  
ينصركم الله ؛ قاله قطرب .

• (وَيُثِّبُ أَفْئِدَامَكُمْ) يحتمل وجهين : (أحدهما) ويثبت أقدامكم  
في نصره . (الثاني) عند لقاء عدوه .

ثم فيه وجهان : (أحدهما) يعنى تثبيت الأقدام بالنصر . (الثاني) يريد  
تثبيت القلوب <sup>(١)</sup> بالأمن .

٨ - قوله عز وجل (وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمْ) فيه تسعة تأويلات (أحدها) <sup>(٢)</sup>  
خزيأ لهم ؛ قاله السدى . (الثاني) شقاء لهم ؛ قاله ابن زيد . (الثالث) شتأ لهم  
من الله ؛ قاله الحسن . (الرابع) هلاكاً لهم ؛ قاله ثعلب . (الخامس) خيبة  
لهم ؛ قاله ابن زياد . (السادس) قبحا لهم ؛ حكاه النقاش . (السابع) بُعداً  
لهم ؛ قاله ابن جريج . (الثامن) رغماً لهم ؛ قاله الضحّاك (التاسع) أن التعس  
الانحطاط والعار ؛ حكاه ابن عيسى .

١٣ - قوله عز وجل (وَكَايُنْ مِنْ قَرْيَةٍ) أى وكم من قرية ، وأنشد الأخفش  
للبيد :

وكان رأينا من ملوك وسوقة  
ومفتاح قيدٍ للأسير المكبل  
فيكون معناه: وكم من أهل قرية .

- (هى أشدُّ قُوَّةً) أى أهلها أشد قوة .
- (من قرينك) يعنى مكة .
- (التي أخرجتك) أى أخرجك أهلها عند هجرتك منها .
- (أهلكتناهم) يعنى بالعذاب .
- (فلا ناصر لهم) يعنى فلا مانع لهم منا ، وهذا وعيد .

١٤ - قوله عز وجل (أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ) فيه أربعة أقاويل (أحدها)  
أنه القرآن ؛ قاله ابن زيد . (الثاني) أنه محمد صلى الله عليه وسلم ؛ قاله

(١) وقيل التثبيت على الصراط .  
(٢) في تفسير القرطبي : حزنأ لهم .



أبو العالية ، والبيضة الوحي . ( الثالث ) أنهم المؤمنون ؛ قاله الحسن ، والبيضة معجزة الرسول . ( الرابع ) أنه الدين ؛ قاله الكلبي .

• ( كنْ زَيْنَ لَهْ سُوءَ عَمَلِهِ ) فيه قولان ( أحدهما ) عبادتهم الأوثان ؛ قاله الضحاک . ( الثاني ) شركهم ؛ قاله قتادة . وفيهم قولان : ( أحدهما ) أنهم كافة المشركين . ( الثاني ) أنهم الاثنا <sup>(١)</sup> عشر رجلا من قريش .

وفيمن زينه لهم قولان : ( أحدهما ) الشيطان . ( الثاني ) أنفسهم .

• ( وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ) فيه قولان : ( أحدهما ) أنه نعت لمن زين له سوء عمله . ( الثاني ) أنهم المنافقون ؛ قاله ابن زيد .

١٦- قوله عز وجل ( وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعْ لِيكَ ) هم المنافقون: عبد الله بن أبي ابن سلول ورفاعة بن الثابت وزيد بن الصليت <sup>(٢)</sup> والحارث بن عمرو ومالك بن النخشم .

وفيما يستمعونه قولان : ( أحدهما ) أنهم كانوا يحضرون الخطبة يوم الجمعة فإذا سمعوا ذكر المنافقين فيها أعرضوا عنه ، فإذا خرجوا سألو عنه قاله الكلبي ومقاتل . ( الثاني ) أنهم كانوا يحضرون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم مع المؤمنين ، فيسمعون منه ما يقول ، فيعيه المؤمن ولا يعيه المنافق .

• ( فَإِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ ) أى من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم .

• ( قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ ) فيهم أربعة أقاويل : ( أحدها ) أنه عبد الله ابن العباس ؛ قاله عكرمة . ( الثاني ) عبد الله بن مسعود ؛ قاله عبد الله بن بريدة ( الثالث ) أبو البرداء ؛ قاله القاسم بن عبد الرحمن . ( الرابع ) أنهم الصحابة ؛ قاله ابن زيد .

• ( مَاذَا قَالَ آتِنَا ) هذا سؤال المنافقين للذين أُوتوا العلم إذا خرجوا من عند النبي صلى الله عليه وسلم . وفيه <sup>(٣)</sup> وجهان : ( أحدهما ) يعنى قريبا . ( الثاني ) مبتدئا .

(١) مر ذكرهم عند تفسير قوله تعالى : اضل اعمالهم في أول هذه السورة  
(٢) هكذا في الاصول والادب في سيرة ابن هشام للصيت . وفي تاريخ الطبري انصيب باباء الموحدة  
(٣) أى وفي معنى آتينا وجهان . وآتينا يراد به الساعة التى هى آخرت الاوقات اليك ، من قولك استأنفت الشيء اذا ابتدأت به ، وروضة انف أى لم يرعها احد .

وفي مقصودهم بهذا السؤال وجهان : (أحدهما) الاستهزاء بما سمعوه .  
(الثاني) البحث عما جهلوه .

١٧- قوله عز وجل (والذين اعتدوا زادهم هدى) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أن الاستهزاء زاد<sup>(١)</sup> المؤمنين هدى ؛ قاله القراء (الثاني) أن القرآن زادهم هدى ؛ قاله ابن جريج . (الثالث) أن الناسخ والمنسوخ زادهم هدى ، قاله عطية .

وفي الهدى الذى زادهم أربعة أقاويل : (أحدها) زادهم علما ؛ قاله الربيع بن أنس . (الثاني) علموا ما سمعوا ، وعملوا بما علموا ؛ قاله الضحاك . (الثالث) زادهم بصيرة في دينهم وتصديقا لنبيهم ؛ قاله الكلبي . (الرابع) شرح صدورهم بما هم عليه من الإيمان .

ويحتمل (خامسا) والذين اعتدوا بالحق زادهم هدى للحق .

• (وآتاهم تقواهم) فيه خمسة أوجه : (أحدها) آتاهم الخشية ؛ قاله الربيع . (الثاني) ثواب تقواهم في الآخرة ؛ قاله السدي . (الثالث) وفهم للعمل الذى فرض عليهم ؛ قاله مقاتل . (الرابع) بين لهم ما يتقون ؛ قاله ابن زياد . (الخامس) أنه ترك المنسوخ والعمل بالناسخ ؛ قاله عطية .  
ويحتمل (سادسا) انه ترك الرخص والأخذ بالعزائم .

١٨- قوله عز وجل (فهل ينظرون إلا الساعة أن تأتيهم بغتة) أى فجأة .

• (فقد جاء أشراطها) فيه أربعة أقاويل : (أحدها) أشراطها آياتها قاله ابن زيد . (الثاني) أوائلها<sup>(٢)</sup> ؛ قاله ابن عباس . (الثالث) أنه انشقاق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله الحسن (الرابع) ظهور النبی ؛ قاله الضحاك . قال الضحاك لأنه آخر الرسل وأمه آخر الأمم . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : بعثت<sup>(٣)</sup> والساعة كهاتين ، وأشار بأصبعيه السبابة والوسطى .

(١) في له يزداد

(٢) أوائلها : هكذا بالاصول ولعلها أدلتها أى أماراتها .

(٣) هذا الحديث من أنس وخرجه البخارى ومسلم وابن ماجه واللفظ لمسلم . انظر جامع الاصول

- (فَأَتَىٰ لَهُم) قال السدى : معناه فكيف لهم بالنجاة .
- (إِذَا جَاءَهُمْ ذِكْرُهُمْ) فيه وجهان : (أحدهما) إذا جاءهم الساعة ؛ قاله قتادة . (الثاني) إذا جاءهم الذكرى عند مجيء الساعة ؛ قاله ابن زيد . وفي الذكرى وجهان : (أحدهما) تذكيرهم بما عملوه من خير أو شر . (الثاني) هو دعاؤهم بأسمائهم تبشيراً أو تخويفاً .
- روى أبان عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : أحسنوا أسماءكم فإنكم تدعون بها يوم القيامة <sup>(١)</sup> ، يا فلان قم إلى نورك ، يا فلان قم فلا نور لك .

١٩- قوله عز وجل (فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) وفيه - وإن كان الرسول صلى الله عليه وسلم عالماً به - ثلاثة أوجه : (أحدها) يعنى : اعلم أن الله أعلمك أن لا إله إلا الله . (الثاني) ما علمته استدلالاً فاعلمه خبراً يقيناً . (الثالث) يعنى فاذكر أن لا إله إلا الله ، فعبّر عن الذكر بالعلم لحدوثه عنه .

- (وَاسْتَغْفِرْ لَذَنبِكَ) يحتمل وجهين : (أحدهما) يعنى استغفر الله أن يقع منك ذنب ، (الثاني) استغفر الله ليعصمك من الذنوب .
- (وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ) أى استغفر لهم من ذنوبهم .
- (وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلِّبَكُمْ وَمُتَوَاتِكُمْ) يحتمل وجهين : (أحدهما) متقلبكم في أسفاركم ومتواتكم في أوطانكم . (الثاني) متقلبكم في أعمالكم نهاراً ومتواتكم في ليلكم نياماً .

٢٠-٢١- قوله عز وجل : (وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ) كان المؤمنون إذا تأخر نزول القرآن اشتاقوا إليه وتمنوه ليعلموا أوامر الله وتعبده لهم .

- (فَلَمَّا أَنْزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ) وفي قراءة ابن مسعود : فلما أنزلت سورة محدثة (وذكر فيها القتال) .

(١) رواه ابو داود في الادب واخرجه ابن حبان في صحيحه . لكن ليس فيه قوله : يا فلان ... الخ متدهماً . كما ان فيه انقطاعاً انظر جامع الاصول ٢٥٧/١ ، وموارد النظم الى زوائد ابن حبان ص ٤٧٩ .

في السورة المحكمة قولان : (أحدهما) أنها التي يذكر فيها الحلال والحرام ؛ قاله ابن<sup>(١)</sup> زياد النقاش . (الثاني) أنها التي يذكر فيها القتال ، وهي أشد القرآن على المنافقين ، قاله قتادة .

ويحتمل (ثالثاً) أنها التي تضمنت نصوصاً لم يتعقبها ناسخ ولم يختلف فيها تأويل .

• (رأيت الذين في قلوبهم مرضٌ) هم المنافقون ، لأن قلوبهم كالمريضة بالشك . فإذا أنزلت السورة المحكمة سرَّ بها المؤمنون وسارعوا إلى العمل بما فيها ، واغتم بها المنافقون ونظروا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم .

• (تَنْظُرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ) غما بها وفرعاً منها .

• (فأولى لهم) فيه وجهان : (أحدهما) أنه وعيد ، كأنه قال : العقاب أولى لهم ؛ قاله قتادة . (الثاني) أولى لهم<sup>(٢)</sup> . (طاعةٌ وقولٌ معروفٌ) من أن يجزعوا من فرض الجهاد عليهم<sup>(٣)</sup> ؛ قاله الحسن .

وفيه وجه (ثالث) أن قوله «طاعة وقول معروف» حكاية من الله عنهم قبل فرض الجهاد عليهم ؛ ذكره ابن عيسى .

والطاعة هي طاعة الله ورسوله في الأوامر والنواهي . وفي القول المعروف وجهان : (أحدهما) هو الصدق والقبول . (الثاني) الإجابة بالسمع والطاعة .

• (فلَإِذَا عَزَمَ<sup>(٤)</sup> الْأَمْرُ) أي جَدَّ الأمر في القتال .

• (فلو صدَّقوا الله) بأعمالهم (لكان خيراً لهم) من نفاقهم .

٢٢- قوله عز وجل (فَهِلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ) فيه أربعة أوجه : (أحدها) فهل عسيتم إن توليتم أمور الأمة أن تفسدوا في الأرض

(١) هكذا في الأصول والظاهر أن الصواب ابن زيد والنقاش .

(٢) أي طاعة وقول معروف امثل وأحسن لهم من جزمهم منقاداً لطلبهم الجهاد وقال الاصمعي أن معنى أولى له : قاربته ما يهلكه أي نزل به

(٣) عليهم : ساقطة من ع .

(٤) جواب الشرط محذوف تقديره كرهوا القتال

بالظلم ؛ قاله الكلبي . ( الثاني ) فهل عسيتم إن توليتم الحكم فجعلتم حكاما أن تفسدوا في الأرض بأخذ الرشا ؛ قاله أبو العالية ( الثالث ) فهل عسيتم إن توليتم عن كتاب الله أن تفسدوا في الأرض بسفك الدماء <sup>(١)</sup> الحرام . ( وتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ ) ، قاله قتادة . ( الرابع ) فهل عسيتم ان توليتم عن الطاعة أن تفسدوا في الأرض بالمعاصي وقطع الأرحام ؛ قاله ابن جريج .

وفي هذه الآية ثلاثة أقاويل : ( أحدها ) أنه عني بها المنافقين وهو الظاهر ( الثاني ) قريشا ؛ قاله أبو حيان . ( الثالث ) أنها نزلت في الخوارج ؛ قاله بكر بن عبد الله المزني .

٢٤- قوله عز وجل ( إِنّ الذين ارتدوا على أَدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى ) فيهم قولان : ( أحدهما ) أنهم اليهود كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم من بعد ما علموا في التوراة أنه نبي ؛ قاله قتادة وابن جريج . ( الثاني ) المنافقون قعدوا عن القتال من بعد ما علموه في القرآن ؛ قاله السدي .

• ( الشيطانُ سَوَّلَ لَهُمْ ) فيه وجهان : ( أحدهما ) أعطاهم سؤلهم ؛ قاله ابن بحر . ( الثاني ) زين لهم خطاياهم ؛ قاله الحسن .

• ( وَأَمْلَى لَهُمْ ) فيه وجهان : ( أحدهما ) أمهلهم ؛ قاله الكلبي ومقاتل فعلى هذا يكون الله تعالى هو الذى أملى لهم بالإمهال في عذابهم ( والوجه الثاني ) أن معنى أملى لهم أى مد لهم في الأمل فعلى هذا فيه وجهان : ( أحدهما ) أن الله تعالى هو الذى أملى لهم في الأمل، قاله الفراء والمفضل . ( الثاني ) أن الشيطان هو الذى أملى لهم في مد الأمل بالتسويق ، قاله الحسن .

٢٥- ( ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نَزَلَ اللهُ سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأُمْرِ ) وفي قائل ذلك قولان :

أحدهما - أنهم اليهود قالوا للمنافقين سنطيعكم في بعض الأمر . وفيما أرادوا بذلك وجهان : ( أحدهما ) سنطيعكم في أن لانصدق بشيء من

(١) في ع بسفك الدم بالحرام .

مقاتله ؛ قاله الضحاك . ( الثاني ) سنطيعكم في كم ما علمناه من نبوته ؛ قاله ابن جريج .

القول الثاني - أنهم المنافقون قالوا لليهود سنطيعكم في بعض الأمر . وفيما أرادوه بذلك ثلاثة أوجه : ( أحدها ) سنطيعكم في غير القتال من بغض محمد صلى الله عليه وسلم والقيود عن نصرته ؛ قاله السدي . ( الثاني ) سنطيعكم في الميل إليكم والمظاهرة على رسول الله صلى الله عليه وسلم . ( الثالث ) سنطيعكم في الارتداد بعد الإيمان .

• ( والله يعلم أسرارهم ) يحتمل وجهين : ( أحدهما ) ما أسر بعضهم إلى بعض من هذا القول . ( الثاني ) ما أسروه في أنفسهم من هذا الاعتقاد .

٢٧- قوله عز وجل ( فكيف إذا توفتهم الملائكة ) يحتمل وجهين ( أحدهما ) بالقتال نصره لرسول الله صلى الله عليه وسلم . ( الثاني ) بقبض الأرواح عند الموت .

• ( يضربون وجوههم وأدبارهم ) يكون على احتمال وجهين : ( أحدهما ) يضربون وجوههم في القتال عند الطلب وأدبارهم عند الهرب . ( الثاني ) يضربون وجوههم عند الموت بصحائف كفرهم ، وأدبارهم في القيامة عند سوقهم إلى النار .

٢٩- قوله عز وجل ( أم حسب الذين في قلوبهم مرض في وجهان ( أحدهما ) شك ؛ قاله مقاتل . ( الثاني ) نفاق ؛ قاله الكلبي .

• ( أن لن يخرج الله أضغانهم ) فيه أربعة أوجه : ( أحدها ) غشهم قاله السدي ( الثاني ) حسدهم ؛ قاله ابن عباس . ( الثالث ) حقدهم ؛ قاله ابن عيسى . ( الرابع ) علوانهم ؛ قاله قطرب وأنشد :

قل لابن هيند ما أردت بمنطقٍ ساء الصديقَ وسرَّ ذا الأضغان<sup>(١)</sup>

٣٠- قوله عز وجل ( ولتعرفنهم في لحن القول ) فيه وجهان : ( أحدهما ) في كذب القول ؛ قاله الكلبي . ( الثاني ) في فحوى كلامهم . واللحن هو الذهاب

(١) في تفسير القرطبي : وشيد الأضغانا .

بالكلام في غير جهته ، مأخوذ من اللحن في الإعراب وهو الذهاب عن الصواب ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : إنكم لتحتكمون إلىّ ، ولعل أحدكم أن يكون ألحن بحجته ، أى اذهب بها في الجهات لقوته على تصريف الكلام. قال <sup>(١)</sup> مرار الأسدي :

ولحنّت <sup>(٢)</sup> لحنّا فيه غشٌّ وربّتي صلودك تُرضين الوشاة الآعادي

قال الكلبي : فلم يتكلم بعد نزولها منافق عند النبي صلى الله عليه وسلم إلا عرفه .

• (واللهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ) فيه وجهان (أحدهما) يميز أعمالكم .  
(الثاني) يرى أعمالكم .

٣١- (ولنبلوكم حتى تَعْلَمَ المجاهدين منكم) فيه وجهان : (أحدهما) المجاهدين في سبيل الله . (الثاني) الزاهدين في الدنيا .

• (والصابرين) فيه وجهان : (أحدهما) على الجهاد . (الثاني) عن الدنيا .  
• (وَنَبْلُؤْ أَخْبَارَكُمْ) يحتمل وجهين : (أحدهما) نخبر أسراركم .  
(الثاني) ما تستقبلونه من أفعالكم .

٣٣- (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ) فيه وجهان : (أحدهما) أطيعوا الله بتوحيده ، وأطيعوا الرسول بتصديقه . (الثاني) أطيعوا الله في حرمة الرسول ، وأطيعوا <sup>(٣)</sup> الرسول في تعظيم الله .

• (وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) ، لا تبطلوا حسناتكم بالمعاصي ؛ قاله الحسن . (الثاني) لا تبطلوها بالكبائر ، قاله الزهري .  
(الثالث) لا تبطلوها بالرياء والسعة ، واخلصوها لله ؛ قاله ابن جريج والكلبي .

٣٥- قوله عز وجل (وَلَن يَتَرَكُمُ أَعْمَالَكُمْ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) لن ينقصكم أعمالكم ؛ قاله مجاهد وقطرب ، وأنشد قول الشاعر :

(١) في الأصول مرار الأشهبى والتصويب من تفسير القرطبي

(٢) في الأصول وجلجت والصواب ما ابتناه لا سيما وإن الكلمة جاءت شاهدا على معنى اللحن

(٣) وأطيعوا الرسول ساقطة من ك .

إِنْ تَبَرَّأْتُمْ مِنَ الْجَارَةِ شَيْئاً لَا يَفْتُقِي عَلَى الصَّرَاطِ بِحَقِّي

(الثاني) لن يظلمكم ، قاله قتادة ، يعنى أجور أعمالكم . (الثالث) ولا يستلبكم أعمالكم ، ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : من فاته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله .

٣٦- قوله عز وجل (وَلَا يَسْأَلُكُمْ أَمْوَالُكُمْ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) لا يسألكم أموالكم لنفسه . (الثاني) لا يسألكم جميع أموالكم في الزكاة ولكن بعضها . (الثالث) لا يسألكم أموالكم وإنما يسألكم أمواله ، لأنه أملك بها وهو المتعم بإعطائها .

٣٧- (إِنْ يَسْأَلُكُمْ فِيْهَا فَيُحْفِكُمْ تَبَخَّلُوا) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أن الإخفاء أخذ الجميع ؛ قاله ابن زيد وقطرب . (الثاني) أنه الإلحاح وإكثار السؤال ، مأخوذ من الخفاء وهو المشى بغير حذاء ؛ قاله ابن عيسى . (الثالث) أن معنى فيحفكم أى فيجدكم تبخلوا ؛ قاله ابن عيينة .

• (وَيُخْرِجُ أَصْفَانَكُمْ) يحتمل وجهين : (أحدهما) يظهر بامتناعكم ما أضمرتموه من عدوانكم . (الثاني) يظهر عند مسألتكم ما أضمرتموه <sup>(١)</sup> من عدوانكم .

٣٨- قوله عز وجل (وَأَنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ) فيه أربعة أوجه (أحدها) وإن تتولوا عن كتابي ؛ قاله قتادة . (الثاني) عن طاعتي ، حكاية ابن أبي حاتم <sup>(٢)</sup> . (الثالث) عن الصدقة التي أمرتم بها ؛ قاله الكلبي . (الرابع) عن هذا الأمر فلا تقبلونه ؛ قاله ابن زيد .

« يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ » فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنهم أهل اليمن وهم الأنصار ؛ قاله شريح بن عبيد .

الثاني - أنهم الفرس .

(١) في ك ما اظهرتموه بدلا من ما اضمرتموه .

(٢) في غ ابن حاتم



روى أبو هريرة قال : لما نزل « وإن تتولوا يستبدل قوماً غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم » كان <sup>(١)</sup> سلمان إلى جنب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا: يا رسول الله من هؤلاء الذين إن تولينا يستبدلوا بنا ؟ فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على منكب سلمان وقال هذا وقومه ، والذي نفسى بيده لو أن الدين معلق بالثرى لنالته رجال من أبناء فارس .

الثالث - أنهم من شاء من سائر الناس ؛ قاله مجاهد .

• (ثم لا يكونوا أمثالكم) فيه وجهان : (أحدهما) يعنى في البخل بالاتفاق في سبيل الله ؛ قاله الطبرى . (الثاني) في المعصية وترك الطاعة.

وحكى عن أبي موسى الأشعرى أنه لما نزلت هذه الآية فرح بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : هي أحب إلى من الدنيا .



(١) في ع قال سلمان بدلاً من كان سلمان .

(٢) رواه الترمذى والحكم والطبرى وابن حبان وابن أبى حاتم

## سورة الفتح

مدنية في قول الجميع

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله عز وجل (إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا) فيه قولان :

أحدهما - إنا أعلمناك علما مبينا فيما أنزلناه عليك من القرآن وأمرناك به من الدين . وقد يعبر عن العلم بالفتح كقوله « وعنده مفاتيح الغيب » أى علم الغيب؛ قاله ابن بحر . وكقوله « إِن تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ » أى إن أردتم العلم فقد جاءكم العلم .  
الثاني - إنا قضينا لك قضاء بينا فيما فتحناه عليك من البلاد .

وفي المراد بهذا الفتح قولان : (أحدهما) فتح مكة ، وعده الله عام الحديبية عند انكفائه منها . (الثاني) هو ما كان من أمره بالحديبية . قال الشعبي : نزلت (٢) « إنا فتحنا لك فتحا مبينا » في وقت الحديبية أصاب فيها ما لم يصب في غيرها (٣) ، بويع بيعة الرضوان ، وأطعموا نخل خيبر ، وظهرت الروم على فارس تصديقا لخبره ، وبلغ الهدى مسجله ، فعلى هذا في الذى أرادته بالفتح يوم الحديبية ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه الهدنة التى عقدها مع قريش عام الحديبية . قال جابر : ما كنا نعد فتح مكة إلا يوم الحديبية . (الثاني) أنه بيعة الرضوان . قال البراء بن عازب : أنتم تملكون الفتح فتح مكة ونحن نعد الفتح بيعة الرضوان يوم الحديبية . (الثالث) أنه نصره وحلقه يوم الحديبية حتى بلغ الهدى محله بالنحر .

والحديبية بئر ، وفيها تمضمض رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد غارت فجاشت بالرواء .

٢ - (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) فيه وجهان : (أحدهما) ليغفر لك الله استكمالا لنعمه عندك . (الثاني) يصبرك على أذى قومك .

(١) هي تسع وعشرون آية وقد نزلت ليلا بين مكة والمدينة في شان الحديبية .

(٢) نزلت : ساقطة من ك .

(٣) في غيرها : في ع فيها بويع ساقطة من ك ومكانها كلمة يوم

وفيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) ما تقدم قبل الفتح وما تأخر بعد الفتح (الثاني) ما تقدم قبل النبوة وما تأخر بعد النبوة . (الثالث) ما وقع وما لم يقع على طريق الوعد بأنه مغفور إذا كان .

ويحتمل (رابعا) ما تقدم قبل نزول هذه الآية وما تأخر بعدها .

• (وَيُسِّمُ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ) فيه قولان (أحدهما) بفتح مكة والطائف وخيبر (الثاني) بخضوع من استكبر ، وطاعة من تجبر .

٣ - (وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا) يحتمل وجهين (أحدهما) أنه الأسر <sup>(١)</sup> والغنيمة كما كان يوم بدر . (الثاني) أنه الظفر والإسلام وفتح مكة .

وسبب نزول هذه الآية ما حكاه الضحاك عن ابن عباس أنه لما نزل قوله : « وما أدرى ما يفعل بي ولا بكم » قال أهل مكة : يا محمد كيف ندخل في دينك وأنت لا تدري ما يفعل بك ولا بمن اتبعك فهلا أخبرك بما يفعل بك وبمن اتبعك كما أخبر عيسى بن مريم ؟ فاشتد ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى أصحابه حتى قدم المدينة ، فقال عبد الله بن أبي بن سلول رأس المنافقين للأَنْصَار: كيف تدخلون في دين رجل لا يدري ما يفعل به ولا بمن اتبعه ؟ هذا والله الضلال المبين . فقال أبو بكر وعمر رضى الله عنهما : يا رسول الله ألا تسأل ربك يخبرك بما يفعل بك وبمن اتبعك ؟ فقال : إن له أجلا فأبشرا بما يقر الله به أعينكما ، إلى أن نزلت عليه هذه الآية وهو في دار أبي الدرداء على طعام مع أبي بكر وعمر فخرج وقرأها على أصحابه فسرّوا . فروى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم لما تلا ذلك على أصحابه قال قائل منهم : هنيئاً مريئاً يا رسول الله قد بين الله لنا ما يفعل بك فماذا يفعل بنا فأُنزل الله « لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفِّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ » الآية <sup>(٢)</sup> .

٤ - قوله عز وجل ( هو الذى أنزل السكينة فى قلوب المؤمنين ) فيها ثلاثة أوجه : (أحدها) أنه الصبر على أمر الله . (الثاني) أنها الثقة بوعده الله . (الثالث) أنها الرحمة لعباده الله .

(١) أى ان بأسر أعداءه .

(٢) رَوَاهُ الشَّيْخَانُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالحَاكِمُ . انظر جامع الاصول ٢/٢٥٧

• (ليزدادوا إيماناً معَ إيمانهم) يحتمل ثلاثة أوجه : (أحدها) ليزدادوا عملاً مع تصديقهم . (الثاني) ليزدادوا صبراً مع اجتهدهم (الثالث) ليزدادوا ثقة بالنصر مع إيمانهم بالجزاء .

• (ولله جنودُ السموات والأرضِ) يحتمل وجهين : (أحدهما) أن يكون معناه والله ملك السموات والأرض ترغيباً للمؤمنين في خير الدنيا وثواب الآخرة . (الثاني) معناه والله جنود السموات والأرض إشعاراً للمؤمنين أن لهم في جهادهم أعواناً على طاعة ربهم .

٦ - قوله عز وجل (الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنًّا سَوْءَ) فيه أربعة أوجه : (أحدها). هو ظنهم أن الله شريكاً . (الثاني) هو ظنهم أن لن يبعث الله أحداً . (الثالث) هو ظنهم أن يجعلهم الله كرسوله . (الرابع) أن سينصرهم على رسوله .

قال الضحاك : ظننت أسدٌ وغطفان في رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خرج إلى الحديبية أنه سيقتل أو ينهزم ولا يعود إلى المدينة سالماً ، فعاد ظافراً .

• (عليهم دائرةُ السَّوءِ) يحتمل وجهين (أحدهما) عليهم يدور سوء اعتقادهم . (الثاني) عليهم يدور جزاء ما اعتقدوه في نبيهم .

٨ - قوله عز وجل (إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا) فيه ثلاثة أوجه (أحدها) شاهداً على أمتك بالبلاغ ؛ قاله قتادة . (الثاني) شاهداً على أمتك بأعمالهم من طاعة أو معصية . (الثالث) مبيناً ما أرسلناك به إليهم .

• (وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا) فيه وجهان : (أحدهما) مبشراً للمؤمنين ونذيراً للكافرين . (الثاني) مبشراً بالجنة لمن أطاع ونذيراً بالنار لمن عصى ؛ قاله قتادة . والبشارة والإنذار معا خير لأن المخبر بالأمر السار مبشر والمخبر من الأمر المكروه منذر . قال النابغة الذبياني :

تناذرها الراقون من سوء سعيها تطلقه طورا وطورا تراجع<sup>(١)</sup>

(١) الشاعر يصف حيلة .

- قوله عز وجل (وَتُعْزَّرُوهُ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) تطيعوه قاله بعض أهل اللغة . (الثاني) تعظموه ؛ قاله الحسن والكلبي . (الثالث) تنصروه وتمنعوا منه ، ومنه التعزيز في الخلود لأنه مانع ، قال القطامي :  
ألا بكرت مئىً بغير سفاهةٍ تعاتب والمودود ينفعه العزُّ  
وفي (وَتُوَفَّرُوهُ) وجهان :  
أحدهما - تسودوه ؛ قاله السدي .

الثاني - أن تأويله مختلف بحسب اختلافهم فيمن أشير إليه بهذا الذكر : فمنهم من قال : أن المراد بقوله «وتعزروه وتوفروه» أى تعزروا الله وتوفروه لأن قوله «وَتُسَبِّحُوهُ» راجع إلى الله وكذلك ما تقدمه ، فعلى هذا يكون تأويل قوله «وتوفروه» أى تثبتوا له صحة الربوبية وتنفوا عنه أن يكون له ولد أو شريك .

ومنهم من قال: المراد به رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعزروه ويوفروه لأنه قد تقدم ذكرهما ، فجاز أن يكون بعض الكلام راجعا إلى الله وبعضه راجعا <sup>(١)</sup> إلى رسوله ؛ قاله الضحاك . فعلى هذا يكون تأويل «توفروه» أى تدعوه بالرسالة والنبوة لا بالاسم والكنية .

• (وَتُسَبِّحُوهُ) فيه وجهان : (أحدهما) تسيحه بالتثنية له من كل قبيح . (الثاني) هو فعل الصلاة التى فيها التسيح .  
• (بكرة وأصيلًا) أى غدوة وعشيا . قال الشاعر <sup>(٢)</sup> :

لعمري لأنت البيت أكرم أهله وأجلس في أفيائه بالأصائل  
١٠- قوله عز وجل (إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ) وهذه بيعة الرضوان ، وقوله إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ لأن بيعة نبيه إِنَّمَا هى في طاعة الله .

وفي تسميتها بيعة وجهان : (أحدهما) لأنها عقد تشبيها بعقد البيع .  
(الثاني) لأنها عقدت على بيع أنفسهم بالجنة للزومهم النصرة .

(١) راجعا : ساقطة من ك .

(٢) هو أبو ذؤيب الهذلي شاعر مخضرم ، خرج مع عبدالله بن ابي السرح لفتح افريقية في زمن

ثمان توفي سنة ٦٤٨ م .

• (يدُ الله فوقَ أيديهم) > فيه خمسة تأويلات : (أحدها) يعنى عقد الله في هذه البيعة فوق عهدهم . (الثاني) قوة الله في نصرته نبيه فوق قوتهم <sup>(١)</sup> < (الثالث) ملك الله فوق ملكهم لأنفسهم . (الرابع) يد الله بالمنة عليهم في هدايتهم فوق أيديهم بالطاعة . (الخامس) يد الله عليهم في فعل الخير بهم فوق أيديهم في بيعتهم .

• (فمن نكثَ فإنما ينكثُ على نفسه) فيه وجهان : (أحدهما) أن النكث نقض العهد وهو قول الجمهور . (الثاني) أنه الكفر ؛ قاله يحيى بن سلام .

• (ومن أوفى بما عاهدَ عليه الله) فيه وجهان (أحدهما) ومن أوفى بما عاهد عليه الله في البيعة . (الثاني) بما عاهد عليه الله في إيمانه .

(فسيؤتيه أجراً عظيماً) يحتمل وجهين : (أحدهما) ثواباً جزيلاً . (الثاني) يعنى حسنة ، قاله يحيى .

١٢- قوله عز وجل (وكنتم قوماً بوراً) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) فاسدين قاله قتادة . (الثاني) هالكين ؛ قاله مجاهد . قال عبد الله بن الزبيرى <sup>(٢)</sup> :  
يا رسول الملك إن لسانى راتق ما فتقت إذ أنا بور  
(الثالث) اشرار ؛ قاله ابن بحر . وقال حسان بن ثابت :

لا ينفع الطول من نوك <sup>(٣)</sup> الرجال وقد يهدى للإله سبيل المعشر <sup>(٤)</sup> البور

١٥- قوله عز وجل (يريدون أن يُبدلوا كلامَ الله) فيه وجهان : (أحدهما) ما وعد الله نبيه من النصره والفتح حين ظنوا ظن السوء بأنه يهلك أولاً يظفر <sup>(٥)</sup> ؛ قاله مجاهد وقتادة . (الثاني) قوله « لن تخرجوا معي أبداً ولن تقاتلوا معي عدوا » حين سأله الخروج معه لأجل المغانم بعد امتناعهم منه وظن السوء ؛ قاله ابن زيد <sup>(٦)</sup> .

(١) ما بين الراويين ساقط من ع

(٢) في الاصول كتب ابن زهير وهو خطأ

(٣) في ك من نور القلوب .

(٤) في ع سبيل المفسد .

(٥) في ع يظهر والمعنى واحد .

(٦) انكر هذا القول الظبرى وغيره ، بسبب ان غزوة تبوك كانت بعد فتح خيبر وبعد فتح مكة

١٦- قوله عز وجل ( قل للمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ ) وهؤلاء المخلفون هم أحد أصناف المنافقين ، لأن الله تعالى صنف المنافقين من أهل المدينة ومن حولهم من الأعراب ثلاثة أصناف ، منهم من أعلم أنه لا يؤمن وأوعدهم العذاب في الدنيا مرتين ثم العذاب العظيم في الآخرة وذلك قوله « ومن حولكم من الأعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق » الآية . ومنهم من اعترف بذنبه وتاب وهم من قال الله فيهم : « وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا » الآية . ومنهم من وقفوا بين الرجاء لهم والخوف عليهم بقوله تعالى : « وآخرون مُرْجَوْنَ لِأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ » فهؤلاء المخاطبون بقوله : « سَتُدْعَوْنَ إِلَى قَوْمٍ أُولَىٰ بِأْسٍ شَدِيدٍ » دون الصنفين المتقدمين لترددهم بين أمرين .

قوله عز وجل ( سَتُدْعَوْنَ إِلَى قَوْمٍ أُولَىٰ بِأْسٍ شَدِيدٍ ) الآية . فيهم <sup>(١)</sup> خمسة أوجه : ( أحدها ) أنهم أهل فارس ؛ قاله ابن عباس <sup>(٢)</sup> . ( الثاني ) الروم ؛ قاله الحسن وعبد الرحمن بن أبي ليلى . ( الثالث ) هوازن وغطفان بجين ؛ قاله سعيد بن جبير وقتادة . ( الرابع ) بنو حنيفة مع مسيلمة الكذاب <sup>(٣)</sup> ، قاله الزهري . ( الخامس ) أنهم قوم لم يأتوا بعد ؛ قاله ابو هريرة <sup>(٤)</sup> .

١٨- قوله عز وجل ( لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة ) كان سبب هذه البيعة وهي بيعة الرضوان تأخر عثمان رضى الله عنه بمكة حين أنفذه رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحديبية رسولا يدعوهم إلى الإسلام <sup>(٥)</sup> فأبطأ وأرجف بقتله ، فبايع أصحابه وبايعوه على الصبر والجهاد ، وكانوا فيما رواه ابن عباس ألفا وخمسمائة ، وقال جابر : كانوا ألفا وأربعمائة . وقال عبد الله بن أبي أوفى : ألفا وثلاثمائة .

(١) في ع فيهم .

(٢) وعطاء بن ابي رباح ومجاهد .

(٣) قال رافع ابن خديج كنا نقرأ هذه الآية فلا نعلم من هم حتى دعانا ابو بكر الى قتال بني حنيفة فعلمنا انهم هم .

(٤) ظاهر الآية يرد هذا القول .

(٥) الى الاسلام . ساقطة من ع .

وكانت البيعة تحت الشجرة بالحديبية والشجرة سَمْرَة . وسميت بيعة الرضوان لقوله تعالى : «لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة» .

• (فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ) فيه وجهان : (أحدهما) من صدق النية ؛ قاله الفراء . (الثاني) من كراهة البيعة على أن يقاتلوا معه على الموت قاله مقاتل .

• (فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ) فيه وجهان : (أحدهما) الصبر . (الثاني) سكون النفس إلى صدق الوعد .

• (وَأَتَاهُمُ فَتْحٌ قَرِيبٌ) فيه وجهان (أحدهما) فتح خير لقرىبها من الحديبية ؛ قاله قتادة . (الثاني) فتح مكة .

٢٠- قوله عز وجل (وَعَدَ اللَّهُ مَغَافَةً كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا) فيه قولان : (أحدهما) هي مغافم خير ؛ قاله ابن زيد . (الثاني) هو كل مغفم غنمه المسلمون <sup>(١)</sup> ؛ قاله مجاهد .

• (فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ) فيه قولان : (أحدهما) مغافم خير ؛ قاله مجاهد . (الثاني) صلح الحديبية ؛ قاله ابن عباس .

• (وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) اليهود كف أيديهم عن المدينة عند خروجهم إلى الحديبية . (الثاني) قرش كف أيديهم عن النبي صلى الله عليه وسلم بالحديبية . (الثالث) أسد وغطفان الحليفان عليهم عينة بن حصين ومالك بن عوف جاءوا لينصروا أهل خير ، فألقى الله في قلوبهم الرعب فانهزموا .

• (وَلَتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ) فيه وجهان (أحدهما) ليكون كف أيديهم عنكم آية للمؤمنين . (الثاني) ليكون فتح خير آية أى علامة لصدق الله تعالى في وعده وصدق رسوله في خبره . وقبل لتكون البيعة آية لهم .

٢١- قوله عز وجل (وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا) فيها ثلاثة أقاويل : (أحدها) هي أرض فارس والروم وجميع ما فتحه المسلمون ؛ قاله ابن عباس . (الثاني) هي مكة ؛ قاله قتادة . (الثالث) هي أرض خير ؛ قاله الضحاك .

(١) المراد ما يفتنونه الى يوم القيامة .



في قوله « قد أحاط الله بها » وجهان : ( أحدهما ) قدر الله عليها ، قاله ابن بحر . ( الثاني ) حفظها عليكم ليكون فتحها لكم .

٢٣- قوله عز وجل (سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا) يعنى طريقة الله وعادته السالفة نصر رسله وأوليائه على أعدائه .

وفي قوله : « ولَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا » وجهان : ( أحدهما ) ولن تتغير سنة الله وعادته في نصرك على أعدائك وأعدائه . ( الثاني ) لن تجد لعادة الله في نصر رسله مانعا من الظفر بأعدائه وهو محتمل .

٢٤- قوله عز وجل (وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِطَّنِ مَكَّةَ) فيه ثلاثة وجه : ( أحدها ) كف أيديهم عنكم بالرعب وأيديكم عنهم بالنهي . ( الثاني ) كف أيديهم عنكم بالخذلان ، وأيديكم عنهم بالاستبقاء لعلهم بحال من يسلم منهم ( الثالث ) كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم بالصلح عام الحديبية . « بطن مكة » فيه قولان : ( أحدهما ) يريد به مكة . ( الثاني ) يريد به الحديبية لأن بعضها مضاف إلى الحرم .

• وفي قوله (مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ) ثلاثة أقاويل : ( أحدها ) أظفركم عليهم بفتح مكة وتكون هذه نزلت بعد<sup>(١)</sup> فتح مكة ، وفيها دليل على أن مكة فتحت صلحا لقوله « كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم » . ( الثاني ) أظفركم عليهم بقضاء العمرة التي صلوكم عنها . ( الثالث ) أظفركم عليهم بما روى ثابت عن أنس أن ثمانين رجلا من أهل مكة هبطوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى أصحابه من قبل التمتع عند صلاة الفجر ليقتلوا من ظفروا به ، فأخذهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سلما فأعتهم ، فأنزله الله هذه الآية ، فكان هذا هو الظفر .

٢٥- قوله عز وجل : ( هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا ) يعنى قريشا .  
• ( وصَدُّوكم عن المسجد الحرام ) يعنى منعوكم عن الحرم عام الحديبية حين أحرم النبي صلى الله عليه وسلم مع أصحابه بعمره .

(١) الصحيح ان هذه الآية نزلت في الحديبية قبل فتح مكة وعلى هذا اهل التأويل من الصحابة والتابعين ويؤيد ذلك حديث ثابت عن انس انلى ذكر في القول الثالث . والاخبار تدل على ان مكة فتحت منوة .

• (والهَدَىٰ مَعْكُوفًا) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) محبوساً <sup>(١)</sup> . (الثاني) واقفا . (الثالث) مجموعاً ؛ قاله أبو عمرو بن العلاء .

• (أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُ) فيه قولان : (أحدهما) منحره ؛ قاله الفراء . (الثاني) الحرم ؛ قال الشافعي . والمحل بكسر الحاء هو غاية الشيء ، وبالفتح هو الموضع الذي يحله الناس ، وكان الهدي سبعين بدنة .

• (ولولا رجالٌ مؤمنون ونساءٌ مؤمناتٌ لم تعلموهم) أى لم تعلموا لإيمانهم <sup>(٢)</sup> .

• (أَنْ تَطَّئُوهُمْ) فيه قولان : (أحدهما) أَنْ تَطْئُوهُمْ بجزئكم وأرجلكم فتقتلوهم ؛ قاله ابن عباس . (الثاني) لولا من في أصلاب الكفار وأرحام نسائهم من رجال مؤمنين ونساء مؤمنات لم يعلموهم أَنْ يَطْئُوا آبَاءَهُمْ فيهلك أبناؤهم ؛ قاله الضحاك .

• (فَنُصِّبَكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةً) فيها ستة أقاويل : (أحدها) الإثم قاله ابن زيد . (الثاني) غرم الدية ؛ قاله ابن إسحاق . (الثالث) كفارة قتل الخطأ ؛ قاله الكلبي . (الرابع) الشدة ؛ قاله قطرب . (الخامس) العيب <sup>(٣)</sup> . (السادس) الغم .

• قوله عز وجل (لو تَزَيَّلُوا <sup>(٤)</sup>) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) لو تميزوا قاله ابن قتيبة . (الثاني) لو تفرقوا ؛ قاله الكلبي . (الثالث) لو أزيّلوا ؛ قاله الضحاك حتى لا يختلط بمشركي مكة مسلم .

• (لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَاباً أَلِيماً) وهو القتل بالسيف. لكن الله يدفع بالمؤمنين عن الكفار .

٢٦- قوله عز وجل (إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ) يعنى قريشا . وفي حمية الجاهلية قولان : (أحدهما) العصبية لأهلتهم التي

(١) ومنه الاعتكاف في المسجد وهو الاحتباس

(٢) وهم من المؤمنين المستضعفين بمكة وسط الكفار كابى جنبل بن سهيل وسلمة بن هشام وعياض بن أبي ربيعة

(٣) أى يقول المشركون قد قتلوا أهل دينهم

(٤) سئل الإمام مالك عن قوم من المشركين في مراكزهم ومعهم أسارى من المسلمين ، هل ترميهم بالنار فقال لا أرى ذلك لقوله تعالى : لو تَزَيَّلُوا الآية .

كانوا يعبدونها من دون الله ، والألفة من أن يعبدوا غيرها ؛ قاله ابن بحر .  
(الثاني) أنفتهم من الإقرار له بالرسالة والاستفتاح بسم الله الرحمن الرحيم  
على عادته في الفاتحة ، ومنعهم له من دخول مكة ؛ قاله الزهري .

ويحتمل (ثالثا) هو الاقتداء بآبائهم ، وأن لا يخالفوا لهم عادة ، ولا يلتزموا  
لغيرهم طاعة كما أخبر الله عنهم « إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم  
مقتدون » .

• (فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين) يعني الصبر الذي  
صبروا والإجابة إلى ما سألوا ، والصلح الذي عقده حتى عاد إليهم في مثل  
ذلك الشهر من السنة الثانية قاضيا لعمرة ظافرا بطلبته .

• (وألزمتهم كلمة التقوى) فيها أربعة أوجه : (أحدها) قول لا إله  
إلا الله ؛ قاله ابن عباس ، وهو يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم .  
(الثاني) الإخلاص ؛ قاله مجاهد . (الثالث) قول بسم الله الرحمن الرحيم ؛  
قاله الزهري . (الرابع) قولهم سمعنا وأطعنا بعد خوضهم . وسميت كلمة  
التقوى لأنهم يتقون بها غضب الله .

• (وكانوا أحق بها وأهلها) يحتمل وجهين : (أحدهما) وكانوا  
أحق بكلمة التقوى أن يقولوها . (الثاني) وكانوا أحق بمكة أن يدخلوها .  
وفي من كان أحق بكلمة التقوى قولان : (أحدهما) أهل مكة كانوا  
أحق بكلمة التقوى أن يقولوها لتقدم إنذارهم لولا ما سلبوه من التوفيق .  
(الثاني) أهل المدينة أحق بكلمة التقوى حين قالوها ، لتقدم إيمانهم حين  
صحبهم التوفيق .

٢٧- قوله عز وجل (لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد  
الحرام إن شاء الله آمنين محلفين رؤوسكم ومقصرين) قال قتادة:  
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى في المنام أنه يدخل مكة على هذه  
الصفة فلما صالح قريشا بالحديبية ارتاب المنافقون حتى قال صلى الله عليه وسلم:  
فما رأيت في هذا العام <sup>(١)</sup> .

(١) أي لم ير عليه السلام أنه يدخل مكة في نفس السنة

• ثم قال (فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا) فيه قولان : (أحدهما) : علم أن دخولها إلى سنة ولم تعلموه أنتم ؛ قاله الكلبي . (الثاني) علم أن بمكة رجالاً مؤمنين ونساء مؤمنات لم تعلموه . الآية .

• ثم قال (فَجَعَلَ مِينَ دُونِ ذَلِكَ فَتَحًا قَرِيبًا) فيه قولان (أحدهما) أنه الصلح الذي جرى بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وقريش بالحديبية ؛ قاله مجاهد . (الثاني) فتح مكة ؛ قاله ابن زيد والضحاك .

وفي قوله « لتَدْخُلَنَّ المسجدَ الحرامَ إن شاء الله » ثلاثة أوجه : (أحدها) أنه خارج مخرج الشرط والاستثناء . (الثاني) أنه ليس بشرط وإنما خرج مخرج الحكاية على عادة أهل الدين ، ومعناه لتدخلونه بمشيئة الله . (الثالث) إن شاء الله في دخول جميعكم أو بعضكم . ولأنه علم أن بعضهم يموت .

٢٩- قوله عز وجل (سَيَمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ) . الآية فيه ستة تأويلات : (أحدها) أنه ترى الأرض وندى الطهور ؛ قاله سعيد بن جبير . (الثاني) أنها صلاتهم تبدو في وجوههم ؛ قاله ابن عباس . (الثالث) أنه السمت ؛ قاله الحسن . (الرابع) الخشوع ؛ قاله مجاهد (الخامس) هو أن يسهر الليل فيصبح مصفراً ، قاله الضحاك . (السادس) هو نور يظهر على وجوههم يوم القيامة ؛ قاله عطية العوفي .

• ( ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَرَرَعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ )  
فيه قولان : (أحدهما) أن مثلهم في التوراة بأن سيماهم في وجوههم، ومثلهم في الإنجيل كَرَرَعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ . (الثاني) أن كلا الأمرين مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل .

وقوله « كَرَرَعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ » فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أن الشطأ شوك السنبيل ، والعرب أيضاً تسمية السفا (١) والبهى ، قاله قطرب . (الثاني) أنه السنبيل ، فيخرج من الحبة عشر سنبيلات وتسع وثمان ، قاله

(١) المسفا : واحده سفاة وهو من السنبيل شوكه . والبهى : نبات يشبه النشعير ترماه  
الغنم ما دام أخضر .

الكلبي والفراء . ( الثالث ) أنه فراخه التي تخرج من جوانبه ، ومنه شاطئه  
النهر جانبه ، قاله الأخفش .

• ( فَأَزْرَهُ ) فيه قولان : ( أحدهما ) فساواه ، فصار مثل الأم ؛ قاله  
السدی . ( الثاني ) فعاونه فشد فراخ الزرع أصول النبت وقواها .

• ( فاستَغْلَظَ ) یعنی اجتماع الفراخ مع الأصول .

• ( فاستوى على سوقه ) أى على عوده الذى يقوم عليه فيكون ساقا له .

• ( يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ ) یعنی بالنبي صلى الله عليه  
وسلم وأصحابه رضى الله عنهم ، لأن ما أعجب المؤمنين من قوتهم كإعجاب  
الزراع بقوة زرعهم هو الذى غاظ الكفار منهم .

ووجه ضرب المثل بهذا الزرع الذى أخرج شطأه ، هو أن النبي صلى  
الله عليه وسلم حين بدأ بالدعاء إلى دينه كان ضعيفا ، فأجابه الواحد بعد  
الواحد ، حتى كثر جمعه وقوي أمره ، كالزراع يبدو بعد البذر<sup>(١)</sup> ضعيفا  
فيقوى حالا بعد حال حتى يغلظ ساقه وأفراخه فكان هذا من أصح مثل  
وأوضح بيان . والله أعلم .



(١) في ك البرد بالزاي .

## سورة الحجرات

مدنية في قول الجميع

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ) فيه خمسة أقاويل : (أحدها) أن ناسا كانوا يقولون: لو أنزل في كذا (١)، لو أنزل في كذا فترلت هذه الآية ؛ قاله قتادة . (الثاني) أنهم نهوا أن يتكلموا بين يدي كلامه ، قاله ابن عباس . (الثالث) معناه ألا يفتاتوا على الله ورسوله حتى يقضي الله على لسان رسوله ؛ قاله مجاهد . (الرابع) أنها نزلت في قوم ضحوا قبل أن يصلوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأمرهم أن يعيدوا الذبيح ؛ قاله الحسن . (الخامس) لا تقدموا أعمال الطاعات قبل وقتها الذي أمر به الله تعالى ورسوله ؛ قاله الزجاج .

وسبب نزولها ما حكاه الضحاك عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم أُنْفَذَ أربعة وعشرين رجلا من أصحابه إلى بني عامر فقتلوهم إلا ثلاثة تأخروا عنهم فسلموا وانكفثوا إلى المدينة فلقوا رجلين من بني سليم فسألوهما عن نسيهما فقالا : من بني عامر (٢) فقتلوهما ، فجاء بنو سليم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا : إن بيننا وبينك عهدا وقد قتل منا رجلان فوداهما رسول الله صلى الله عليه وسلم بمائة بغير ونزلت عليه هذه الآية في قتل الرجلين .

• (واتقوا الله) يعنى في التقديم المنهي عنه .

• (إن الله سميع) لقولكم (علم) بفعلكم .

٢ - قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) قيل إن رجلين من الصحابة تماريا عنده فارفعت أصواتهما ، فترلت هذه الآية ،

(١) عبارة : لو أنزل في كذا مكررة في ع ومقرده في ك .

(٢) في ع من بني سليم والصواب من نسخة ك وذلك أن بني عامر كانوا أعز بني سليم فأراد الرجلان أن ينتسبا إليهم زيادة في الفخر

## سورة الحجرات ٤/٤٩

فقال أبو بكر رضي الله عنه عند ذلك: والذي بعثك بالحق لا أكلمك بعدها إلا كأخي السرار<sup>(١)</sup> .

- (ولا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ) فيه وجهان: أحدهما - أنه الجهر بالصوت .

روى أن ثابت بن قيس بن شماس قال : يا نبي الله والله لقد خشيت أن أكون قد هلكت ، نهانا الله عن الجهر بالقول وأنا امرؤ جهر الصوت ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : يا ثابت أما ترضى أن تعيش حميدا وتقتل شهيدا<sup>(٢)</sup> وتدخل الجنة ؟ فعاش حميدا وقتل شهيدا يوم مسيلمة .

الثاني - أن النهي عن هذا الجهر هو المنع من دعائه باسمه أو كنيته كما يدعوا بعضهم بعضا بالاسم والكنية، وهو معنى قوله «كجهر بعضكم لبعض»، ولكن دعاءه بالنبوة والرسالة كما قال تعالى «لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا» .

- (أَنْ تَحِطُّ أَعْمَالُكُمْ) فيه وجهان : (أحدهما) أن معناه فتحبط أعمالكم (الثاني) لتلا تحبط أعمالكم .
- (وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ) يحبط أعمالكم<sup>(٣)</sup> .

٣ - قوله عز وجل (... أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى) فيه تأويلان : (أحدهما) معناه أخلصها للتقوى ؛ قاله الفراء . (الثاني) معناه اختصها للتقوى ؛ قاله الأخفش .

٤ - قوله عز وجل (إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ) الآية . اختلف في سبب نزولها ، فروى معمر عن قتادة أن رجلا<sup>(٤)</sup> جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فناداه من وراء الحجرة يا محمد إن مدحى زين وشتمى شين ، فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فقال ويلك ذاك الله ، ذاك الله ، فأنزله

(١) السرار بالكسر المسارة أى كصاحب المسارة لخفض صوته

(٢) رواه أحمد في مسنده ٨٩٢ ، وأخرج ابن جرير كما ذكر السيوطي في أسباب النزول ص ١٩٥

(٣) في الآية أمر بتعظيم النبي صلى الله عليه وسلم وتوقيره وخفض الصوت بحضرته وعند مخاطبته وقد كره بعض العلماء رفع الصوت عند قبره عليه السلام وعند سماع حديثه عندما يروى لأن له عليه السلام من الحرمة ميتا مثل ما له حيا .

(٤) قيل انه الاقرع بن حابس . وهذا الحديث رواه الترمذي في تفسير سورة الحجرات ، واحمد ٤٨٨/٣ ، وعبد الرزاق .

الله هذه الآية . فهذا قول . وروى زيد بن أرقم قال : أتى ناس النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا انطلقوا بنا إلى هذا الرجل ، فإن يكن نبيا فنحن أسعد الناس باتباعه وإن يكن ملكا نعش في جنبه ، فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فيجعلوا ينادونه وهو في حجرته يا محمد يا محمد ، فأنزل الله هذه الآية . قبل إنهم كانوا من بني نعيم . قال مقاتل كانوا تسعة نفر: قيس بن عاصم والزبرقان ابن بدر والأقرع بن حابس وسويد بن هشام وخالد بن مالك وعطاء بن حابس والقعقاع بن معبد ووكيع بن وكيع وعيينة بن حصن .

• وفي قوله ( أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ) وجهان : ( أحدهما ) لا يعلمون ، فغير عن العلم بالعقل لأنه من نتائجهم ؛ قاله ابن بحر . ( الثاني ) لا يعقلون أفعال العقلاء تهوورهم وقلة أناتهم <sup>(١)</sup> وهو محتمل .

والحجرات جمع حُجْرَة والحُجْر جمع حُجْرَة .

٥ - ( ولو أنهم صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ ) فيه وجهان : ( أحدهما ) لكان أحسن لأدبهم في طاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم . ( الثاني ) لأطلقت أسراهم بغير فداء لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان سبي قوما من بني النضير ، فجاءوا في فداء سبيهم وأسراهم .

٦ - قوله عز وجل ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ <sup>(٢)</sup> بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا ) الآية . نزلت هذه الآية في الوليد بن عقبة بن أبي معيط ، وسبب نزولها ما رواه سعيد عن قتادة أن نبي الله صلى الله عليه وسلم بعث الوليد بن عقبة مصدقا إلى بني المصطلق ، فلما أبصروه أقبلوا نحوه ، فهابهم فرجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره أنهم قد ارتدوا عن الإسلام ، فبعث نبي الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد <sup>(٣)</sup> وأمره أن يتثبت ولا يعجل ، فانطلق خالد حتى أتاهم ليلا فبعث عيونه ، فلما جاءوا أخبروا خالدا أنهم متمسكون بالإسلام ، وسمعوا أذانهم وصلاتهم ، فلما أصبحوا أتاهم خالد ورأى صحة ما ذكروه ، فعادوا إلى نبي الله صلى الله عليه وسلم فأخبروه ، فترلت هذه

(١) في قلة آدابهم .

(٢) الفاسق : الكذاب وقيل المعلن بالذنوب وقيل الذي لا يستحي من الله .

(٣) أخرجه أحمد في مسنده . انظر أسباب النزول للسيوطي ص ١٦٦



الآية . فكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول : الثاني من الله والعجلة من الشيطان . وفي هذه الآية دليل على أن خبر الواحد مقبول إذا كان عدلا .

٧ - قوله عز وجل (واعلموا أن فيكم رسول الله لو يطيعكم في كثير من الأمر لعنتم) فيه خمسة تأويلات : (أحدها) لأنتم ؛ قاله مقاتل . (الثاني) لأنهم ؛ قاله الكلبي . (الثالث) لغويم . (الرابع) هلكتم . (الخامس) لالتكم شدة ومشقة .

قال قتادة : هؤلاء أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لو أطاعهم في كثير من الأمر لعنوا ، فأنتم والله أسخف رأيا وأطيش عقولا .

- (ولكن الله حبب إليكم الإيمان) فيه وجهان : (أحدهما) حسنه عندكم ، قاله ابن زيد . (الثاني) قاله الحسن ، بما وصف من الثواب عليه .
- (وزينه في قلوبكم) فيه وجهان (أحدهما) بما وعد عليه في الدنيا من النصر وفي الآخرة من الثواب ؛ قاله ابن بحر . (الثاني) بالدلالات على صحته .
- (وكره إليكم الكفر والفسوق والعصيان) فيه وجهان : (أحدهما) أنه الكذب خاصة ، قاله ابن<sup>(١)</sup> زيد . (الثاني) كل ما خرج عن الطاعة<sup>(٢)</sup> .

٩ - قوله عز وجل (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما) اختلف في سبب نزولها على أربعة أقاويل :

أحدها - ما رواه عطاء بن دينار عن سعيد بن جبير أن الأوس والخزرج كان بينهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قتال بالسيف والتعال ونحوه فزلت هذه الآية فيهم .

الثاني - ما رواه سعيد عن قتادة أنها نزلت في رجلين من الأنصار كانت بينهما مداراة في حق بينهما ، فقال أحدهما للآخر لآخذنه عنوة لكثرة عشيرته ، وأن الآخر دعاه ليحاكمه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأبى

(١) وهو قول ابن عباس كذلك .

(٢) مشتق من فسقت الرطة خرجت من قشرها . والغارة من جحرها .

أن يتبعه ، فلم يزل بهما الأمر حتى تواقعا وتناول بعضهم بعضا بالأيدي والنعال فتزلت فيهم .

الثالث - ما رواه أسباط عن السدي أن رجلا من الأنصار كانت له امرأة تدعى أم زيد وأن المرأة أرادت أن تزور أهلها فحبسها زوجها وجعلها في علية له لا يدخل عليها أحد من أهلها ، وأن المرأة بعثت إلى أهلها ، فجاء قومها وأنزلوها لينطلقوا بها ، فخرج الرجل فاستعان أهله ، فجاء بنو عمه ليحولوا بين المرأة وأهلها فتدافعوا واجتندوا بالنعال ، فتزلت هذه الآية فيهم .

الرابع - ما حكاه الكلبي ومقاتل والفراء أنها نزلت في رهط عبد الله ابن أبي بن سلول من الخزرج ورهط عبد الله بن رواحة من الأوس ، وسببه أن النبي صلى الله عليه وسلم وقف على حمار له على عبد الله بن أبي وهو في مجلس قومه فراث حمار النبي صلى الله عليه وسلم فأمسك عبد الله أنفه وقال : إليك حمارك ، فغضب عبد الله بن رواحة وقال : اتقول هذا لحمار رسول الله صلى الله عليه وسلم فوالله هو أطيب ريحا منك ومن أبيك فغضب قومه ، وأعان ابن رواحة قومه حتى اقتتلوا بالأيدي والنعال فتزلت هذه الآية فيهم ، فأصلح رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم .

• (فإن بَغَتْ إحدهما على الأُخرى) البغي التعدى بالقوة إلى طلب ما ليس بمستحق .

• (فقاتلوا التي تبغي) فيه وجهان : (أحدهما) تبغي في التعدى في القتال . (الثاني) في العدول عن الصلح ؛ قاله الفراء .

• (حتى تفيء إلى أمر الله) فيه وجهان :

أحدهما - ترجع إلى الصلح الذي أمر الله به ؛ قاله سعيد بن جبير .

الثاني - ترجع إلى كتاب الله وسنة رسوله فيما لهم وعليهم ؛ قاله قتادة .

• (فإن فاءت) أى رجعت .

• (فأصلحوا بينهما بالعدل) فيه وجهان : (أحدهما) يعنى بالحق .

(الثاني) بكتاب الله ؛ قاله سعيد بن جبير .

• (وأقسطوا) معناه واعدلوا .

ويحتمل وجهين (أحدهما) اعدلوا في ترك الهوى والممايلة . (الثاني) في ترك العقوبة والمؤاخذه .

• (إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ) أى العادلين قال أبو مالك: في القول والفعل .

١١- قوله عز وجل (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرَكُمُ مِنْ قَوْمٍ) الآية أما القوم فهم الرجال خاصة ، ولذلك ذكر بعدهم النساء . ويسمى الرجال قوماً لقيام بعضهم مع بعض في الأمور ، ولأنهم يقومون بالأمور دون النساء، ومنه قول الشاعر: (١)

وما أدري وسوف إخال أدري أقوم آل حِصْنٍ أم نساء

وفي هذه السخرية المنهى عنها قولان : (أحدهما) أنه استهزاء الغنى بالفقير إذا سأله ؛ قاله مجاهد . (الثاني) أنه استهزاء المسلم بمن أعلن فسقه؛ قاله ابن زيد .

ويحتمل (الثالث) أنه استهزاء الدهاة بأهل السلامة .

• (عسى أن يكونوا خيراً منهم) عند الله تعالى . ويحتمل : خيراً منهم معتقداً وأسلم باطناً . (ولا نساء من نساء عسى أن يكنَّ خيراً منهن) .

• (ولا تَلْمِزُوا أنفسكم) فيه وجهان : (أحدهما) ولا تلمزوا أهل دينكم . (الثاني) لا تلمزوا بعضكم بعضاً . واللمز العيب .

وفي المراد به هنا ثلاثة أوجه : (أحدها) لا يطعن بعضكم على بعض؛ قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة وسعيد بن جبیر . (الثاني) لا تحتالوا فيخون بعضكم بعضاً ؛ قاله الحسن . (الثالث) لا يلعن بعضكم بعضاً، قاله الضحاك.

• (ولا تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ) في النبز وجهان : (أحدهما) أنه اللقب الثابت ؛ قاله المبرد . (الثاني) أن النبز القول القبيح، وفيه هنا أربعة أوجه:

(١) هو زهير بن أبي سلمى وفي البيت رواية أخرى هي ولست إخال

أحدها — أنه وضع اللقب المكروه على الرجل ودعاؤه به . قال الشعبي :  
روى أن وفد بني سليم قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وللرجل  
منهم اسمان وثلاثة فكان يدعوا الرجل بالاسم فيقال إنه يكره هذا ، فترلت  
هذه الآية .

الثاني — أنه تسمية الرجل بالأعمال السيئة بعد الإسلام يا فاسق، يا سارق،  
يا زاني ؛ قاله ابن زيد .

الثالث — أن يعيره بعد الإسلام بما سلف من شره ؛ قاله عكرمة .

الرابع — أن يسميه بعد الإسلام باسم دينه قبل إسلامه، لمن أسلم من اليهود  
يا يهودى ، ومن النصارى يا نصراني ؛ قاله ابن عباس والحسن . فأما مستحب  
الألقاب ومستحسنها فلا يكره ، وقد وصف النبي صلى الله عليه وسلم عددا  
من أصحابه بأوصاف فصارت لهم من أجمل الألقاب .

واختلف في من نزلت فيه هذه الآية على أربعة أقاويل :

أحدها — أنها نزلت في ثابت بن قيس بن شمس وكان في أذنه ثقل  
فكان يدنو من رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يسمع حديثه ، فجاء  
ذات يوم وقد أخذ الناس مجالسهم فقال تفسحوا ففعلوا إلا رجلا كان بين  
يدى النبي صلى الله عليه وسلم فإنه لم يفسح وقال قد أصبت موضعا فنزله  
ثابت بلقب كان لأمه مكروها ، فترلت ؛ قاله الكلبي والقراء .

الثاني — أنها نزلت في كعب بن مالك الأنصاري، وكان على المغنم فقال  
لعبد الله بن أبي حذرر يا أعرابي ، فقال له عبد الله يا يهودى فتشاكيا ذلك  
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فترلت فيهما ، حكاه مقاتل .

الثالث — أنها نزلت في الذين نادوا رسول الله من وراء الحجرات عند  
استهزائهم بمن مع رسول الله من الفقراء والموالي فترل ذلك فيهم .

الرابع — أنها نزلت في عائشة وقد عابت أم سلمة .

واختلفوا في الذى عابته به فقال مقاتل: عابته بالتقصير ، وقال غيره  
عابتها بلباس تشهرت به .

١٢- قوله عز وجل (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ) يعني ظن السوء بالمسلم توهمًا من غير أن تعلمه يقينًا .

• (إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ) فيه وجهان : (أحدهما) يعني ظن السوء (الثاني) أن يتكلم بما ظنه فيكون إثماً ، فإن لم يتكلم به لم يكن إثماً ، قاله مقاتل بن حيان .

• (وَلَا تَجَسَّسُوا) فيه وجهان : (أحدهما) هو أن يتبع عثرات المؤمن ؛ قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة . (الثاني) هو البحث عما خفي حتى يظهر ؛ قاله الأوزاعي .

وفي التجسس والتحسس وجهان :

أحدهما - أن معناهما واحد، قاله ابن عباس وقرأ الحسن بالخاء .  
وقال الشاعر :

تجنبْتُ سعدى أن تشيد بذكرها إذا زُرْتُ سعدى الكاشح المتحسس  
وقال أبو عمرو الشيباني : الجاسوس صاحب سر الشر والناموس صاحب سر الخير .

والوجه الثاني- أنهما مختلفان. وفي الفرق بينهما وجهان (أحدهما) أن التجسس بالجيم هو البحث ، ومنه قيل رجل جاسوس إذا كان يبحث عن الأمور وبالحاء هو ما أدركه الإنسان ببعض حواسه. (الثاني) أنه بالخاء أن يطلبه لنفسه وبالجيم أن يكون رسولا لغيره. والتجسس أن يجسس الأخبار لنفسه ولغيره.

• (وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا) والغيبة: ذكر العيب بظهر الغيب قال الحسن : الغيبة ثلاثة أوجه كلها في كتاب الله : الغيبة والإفك والبهتان، فأما الغيبة فأن تقول في أخيك ما هو فيه . وإما الإفك فأن تقول فيه ما بلغك عنه . وأما البهتان فأن تقول فيه ما ليس فيه .

روى العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الغيبة قال : هو أن تقول لأخيك ما فيه فإن كنت صادقاً فقد اغتبتّه ، وإن كنت كاذباً فقد بهته<sup>(١)</sup> .

(١) رواه أبو داود في الادب ، والترمذي في الغيبة

• (أَيُّحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا) فيه وجهان : (أحدهما) أي كما يحرم أكل لحمة ميتا يحرم غيبته حيا (الثاني) كما يمتنع أحدكم أن يأكل لحمة أخيه ميتا كذلك يجب أن يمتنع عن غيبته حيا ، قاله قتادة . واستعمل أكل اللحم مكان الغيبة لأن عادة العرب بذلك جارية قال الشاعر (١) :

فإن أكلوا الحميم وفرت لحومهم وإن هدموا مجدى بنيت لهم مجدا

• (فَكَرِهْتُمُوهُ) فيه وجهان : (أحدهما) فكرهتم أكل الميتة كذلك فأكروهوا الغيبة . (الثاني) فكرهتم أن يعلم بكم الناس فأكروهوا غيبة الناس.

١٣- قوله عز وجل (يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى) قصد بهذه الآية النهي عن التفاخر بالأنساب ، وبين التساوى فيها بأن خلقهم من ذكر وأنثى يعنى آدم وحواء .

• ثم قال (وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا) فبين أن الشعوب والقبائل للتعارف لا للتفاخر ، وفيها ثلاثة أوجه :

أحدها - أن الشعوب النسب الأبعد والقبائل النسب الأقرب ؛ قاله مجاهد وقاتدة . وقال الشاعر :

قبائل من شعوب ليس فيهم كريم قد يعد ولا نجيبُ  
وسموا شعوبا لأن القبائل تشعبت منها .

الثاني - أن الشعوب عرب اليمن من قحطان، والقبيلة ربيعة ومضر وسائر عدنان

الثالث - أن الشعوب بطون العجم ، والقبائل بطون العرب .

ويحتمل (رابعا) أن الشعوب هم المضافون إلى النواحي والشعاب والقبائل هم المشتركون في الأنساب ، قال الشاعر :

وتفرقوا شعبا فكل جزيرة فيها أمير المؤمنين ومنبر

(١) هو المتنحس الكندي واسمه محمد بن عميرة

والشعوب جمع شعب بفتح الشين ، والشعب بكسر الشين هو الطريق وجمعه شعاب ، فكان اختلاف الجمعيين مع اتفاق اللفظين تنبيها على اختلاف المعنيين .

• (إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتَّقَاكُمْ) إِنْ أَفْضَلَكُمْ ، والكرم بالعمل والتقوى لا بالنسب .

١٤- قوله عز وجل (قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا...) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أنهم أقرروا ولم يعملوا ، فالإسلام قول والإيمان عمل ، قاله الزهري . (الثاني) أنهم أرادوا أَنْ يَتَسَمَّوْا بِاسْمِ الْهِجْرَةِ قَبْلَ أَنْ يَهَاجِرُوا فَأَعْلَمَهُمْ أَنَّ اسْمَهُمْ أَعْرَابٌ ؛ قاله ابن عباس . (الثالث) أنهم منوا<sup>(١)</sup> على رسول الله صلى الله عليه وسلم بإسلامهم فقالوا أسلمنا ، لم نقاتلك ، فقال الله تعالى لنبيه : قل لهم لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا خوف السيف ؛ قاله قتادة . لأنهم آمنوا بألستهم دون قلوبهم ، فلم يكونوا مؤمنين ، وتركوا القتال فصاروا مستسلمين لا مسلمين ، فيكون مأخوذا من الاستسلام لا من الإسلام كما قال الشاعر :

طال النهار على من لا لِقَاحَ له      إلاَّ الهديةُ أو تركُ الإسلام

ويكون الإسلام والإيمان في حكم الدين على هذا التأويل واحدا وهو مذهب الفقهاء ، لأن كل واحد منهما تصديق وعمل .

وإنما يختلفان من وجهين (أحدهما) من أصل الاسمين لأن الإيمان مشتق من الأمن ، والإسلام مشتق من السلم . (الثاني) أن الإسلام علم لدين محمد صلى الله عليه وسلم والإيمان لجميع الأديان ، ولذلك امتنع اليهود والنصارى أَنْ يَتَسَمَّوْا بِالْمُسْلِمِينَ ولم<sup>(٢)</sup> يمتنعوا أَنْ يَتَسَمَّوْا بِالْمُؤْمِنِينَ . قال القراء : ونزلت هذه الآية في أعراب بني أسد .

• قوله عز وجل ( ... لَا يَلْبِسْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا ) فيه وجهان :

(١) في ك آمنوا .

(٢) في ع ولا يمتنعوا .

(أحدهما) لا يمنعكم من ثواب عملكم شيئاً ، قال رؤبة :

وليلة ذاتِ سُرى سَرَيْتُ ولم يَلْتَقِ عن سراها لَيْتُ  
أى لم يَمْنَعْنِي عن سراها . ( الثاني ) ولا ينقصكم من ثواب أعمالكم شيئاً<sup>(١)</sup> ،  
قال الخطيب :  
أبلغ سراة بنى سعد مغلفةً جهد الرسالة لا ألتا ولا كذبا

أى لا نقصا ولا كذبا .

وفيه قراءتان : يلتكم وبألتكم وفيهما وجهان : (أحدهما) [أهـما]  
لغتان معناهما واحد . ( الثاني ) يَأَلْتَكُمْ أَكْثَرُ وَأَبْلَغُ من يلتكم .

١٦- قوله عز وجل (قُلْ أَتَعْلَمُونََ اللَّهَ بدينكم ) الآية . هؤلاء أعراب حول  
المدينة أظهروا الإسلام خوفاً ، وأبطنوا الشرك اعتقاداً فأظهر الله ما أبطنوه  
وكشف ما كتموه ، ودلهم بعلمه بما في السموات والأرض على علمه  
بما اعتقدوه ، وكانوا قد منوا بإسلامهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم ،  
وقالوا فضلنا<sup>(٢)</sup> على غيرنا بإسلامنا طوعاً .

١٧- فقال تعالى (يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُم) وهذا  
صحيح لأنه إن كان إسلامهم حقاً فهو لخلاص أنفسهم فلا منة فيه لهم ،  
وإن كان نفاقاً فهو للدفع عنهم ، فالمنة فيه عليهم .

ثم قال (بل الله يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هِدَاكُم لِلإِيمَانِ) يحتمل وجهين :  
(أحدهما) أن الله أحق أن يَمُنَّ عليكم أن هداكم للإيمان حتى آمنتم . وتكون  
المنة هي التحمد بالنعمة . ( الثاني ) أن الله تعالى ينعم عليكم بهدايته لكم ،  
وتكون المنة هي النعمة . وقد يعبر بالمنة عن النعمة تارة وعن التحمد بها أخرى .  
• (إن كنتم صادقين) يعنى فيما قلتم من الإيمان .



(١) شيئاً : ساقطة من ع .

(٢) فضلنا : ساقطة من ك .



## سورة ق

مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر ، وقال ابن عباس وقتادة :  
إلا آية وهي قوله تعالى : ( ولقد خَلَقْنَا السمواتِ والأرضَ وما بينهما ) الآية .

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله عز وجل ( ق ) فيه أربعة أوجه : ( أحدها ) أنه اسم من أسماء الله تعالى أقسم بها ، قاله ابن عباس . ( الثاني ) أنه اسم من أسماء القرآن . قاله قتادة . ( الثالث ) أن معناه قضى والله ، كما قيل في حم : حم والله ، وهذا معنى قول مجاهد ( الرابع ) أنه اسم الجبل المحيط بالدنيا ؛ قاله الضحاك .

قال مقاتل : وعروق الجبال كلها منه .

ويحتمل ( خامسا ) أن يكون معناه قف كما قال الشاعر <sup>(١)</sup> :

قلت لما قفى فقالت قاف ... ..

أى وقفت . ويحتمل ما أريد بوقفه عليه <sup>(٢)</sup> وجهين : ( أحدهما ) قف على إبلاغ الرسالة لئلا تضجر بالكذب <sup>(٣)</sup> . ( الثاني ) قف على العمل بما يوحى إليك لئلا تعجل بما لم تؤمر به .

• ( والقرآن المجيد ) فيه ثلاثة أوجه : ( أحدها ) أنه الكريم ؛ قاله الحسن . ( الثاني ) أنه مأخوذ من كثرة القدر والمنزلة ، لا من كثرة العدد من قولهم فلان كثير في النفوس ، ومنه قول العرب في المثل السائر : لما في كل الشجر نار ، واستمجد المرخ والغفار ، أى استكثر هذان النوعان من النار وزاد على سائر الشجر ؛ قاله ابن بحر . ( الثالث ) أنه العظيم ، مأخوذ من قولهم قد مجدت الإبل إذا عظمت بطونها من كلاً الربيع .

(١) الشعر الثاني في هذا البيت :

لا تحسب أننا نسيت الإيجاب

(٢) عليه : ساقطة من ك

(٣) في ع : بالتصديق

• (والقرآن المجيد) قَسَمٌ أَقْسَمُ الله به تشريفا له وتعظيما لخطره لأن العادة جارية في القسم ألا يكون إلا بالمعظم . وجواب القسم محذوف ويحتمل وجهين : (أحدهما) هو أن محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم بدليل قوله تعالى : « بل عجبوا أن جاءهم منذر منهم » . (الثاني) أنكم مبعوثون بدليل قوله « أئذا متنا وكنا ترابا » .

٢ - قوله عز وجل (بل عجبوا أن جاءهم مُنْذِرٌ منهم) يعنى محمداً صلى الله عليه وسلم .

• (فقال الكافرون هذا شيء عجيب) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أنهم عجبوا أن دعوا إلى إله واحد<sup>(١)</sup> ، قاله قتادة (الثاني) عجبوا أن جاءهم منذر منهم من قبل الله تعالى . (الثالث) أنهم عجبوا من إنذارهم بالبعث والنشور .

٤ - قوله عز وجل (قد علمنا ما تنقصُ الأرضُ منهم) فيه وجهان : (أحدهما) من يموت منهم ؛ قاله قتادة . (الثاني) يعنى ما تأكله الأرض من لحومهم وتبليه من عظامهم ؛ قاله الضحاك<sup>(٢)</sup> .

• (وعندنا كتابٌ حفيظ) يعنى اللوح المحفوظ . وفي حفيظ وجهان (أحدهما) حفيظ لأعمالهم . (الثاني) لما يأكله التراب من لحومهم وأبدانهم وهو الذى تنقصه الأرض منهم .

٥ - قوله عز وجل (بل كذبوا بالحقِّ لما جاءهم...) الآية. الحق يعنى القرآن في قول الجميع .

• (مرّيج) فيه أربعة أوجه: (أحدها) أن المريج المختلط ؛ قاله الضحاك. (الثاني) المختلف ؛ قاله قتادة . (الثالث) الملتبس ؛ قاله الحسن . (الرابع) الفاسد ؛ قاله أبو هريرة . ومنه قول أبي ذؤاد :

مرَجَ الدينُ فأعدَدْتُ له مُشْرِفَ الحارِكِ محبوك<sup>(٣)</sup> الكند

(١) واحد : ساقطة من ك .

(٢) وعن ابن عباس وجه ثالث هو من يدخل في الاسلام من المشركين .

(٣) الحارِك : الكاهل . والكند مجمع الكتفين من الانسان والفرس

٦ - قوله عز وجل (وما لها من فُروج) فيه وجهان : (أحدها) من شقوق ؛ (الثاني) من فتوق ؛ قاله ابن عيسى إلا أن الملك تفتح له ابواب السماء عند الخروج .

٧ - قوله عز وجل (والأرض مَدَدْنَاهَا) أى بسطناها .  
• (وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ) يعنى الجبال الرواسي الثوابت ، واحدها راسية قال الشاعر<sup>(١)</sup> :

رسا أصله تَحَتَّ الثرى وسما به إلى النجم فرُخ لا يُنالُ طويلُ  
• (مِنْ كُلِّ زَوْجٍ) أى من كل نوع .

• (بهيج) فيه وجهان : (أحدهما) حسن ، مأخوذ من البهجة وهى الحسن . (الثاني) سارٌ مأخوذ من قولهم قد أبهجتنى هذا الأمر أى سرتنى ، لأن السرور يُحدث في الوجه من الإسفار والحمرة ما يصير به حسناً . قال الشعبي : الناس بنات الأرض فمن دخل الجنة فهو كريم ، ومن دخل النار فهو لئيم .  
٨ - قوله عز وجل (تَبْصِرَةً) فيها ثلاثة أوجه : (أحدها) يعنى بصيرة للإنسان ؛ قاله مجاهد . (الثاني) نعماً بصر الله بها عباده ، قاله قتادة . (الثالث) يعنى دلالة وبرهاناً .

• (وَذُكِّرَى لِكُلِّ عَمِيدٍ مُنِيبٍ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أن المنيب المخلص ؛ قاله السدى . (الثاني) أنه النائب إلى ربه ؛ قاله قتادة . (الثالث) أنه الراجع المتذكر ؛ قاله ابن بحر .

وقد عم الله بهذه التبصرة والذكرى وإن خص بالخطاب كل عبد منيب لانقضاءه بها واهتدائه إليها .

٩ - قوله عز وجل (وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا) يعنى المطر لأن به يحيا النبات والحيوان .

• (فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ) فيها هنا وجهان : (أحدهما) أنها البساتين ؛ قاله الجمهور . (الثاني) الشجر ؛ قاله ابن بحر .  
• (وَحَبًّا الْحَصِيدِ) يعنى البر والشعير وكل ما يحصد من الحبوب إذا تكامل واستحصد سمي حصيداً ، قال الأعشى :

(١) هو حسان بن ثابت

لسنا كما جعلت إِيادًا دارَهَا تَكْرِيثَ يَنْظُرُ حَتَبَهٗ أَنْ يُحْصَدَا

١٠- قوله عز وجل (والنخلَ باسقاتٍ) فيها وجهان (أحدهما) أنها الطوال، قاله ابن عباس ومجاهد. وقال الشاعر<sup>(١)</sup> :

يا ابنَ الذينَ بفضلهم بَسَقَتْ على قيسٍ فزاره  
أى طالَت عليهم . (الثاني) أنها التى قد ثقلت من الحمل؛ قاله عكرمة. وقال الشاعر :

فلما تركنا الدارَ ظَلَّتْ مُنِيفَةً بِقِرَّانٍ فِيهِ الْبَاسِقَاتُ الْوَاقِرُ  
• (نضيد) أى منضود، فيه ثلاثة أقاويل: (أحدها) أن النضيد المتراكم المتراكب؛ قاله ابن عباس في رواية عكرمة عنه . (الثاني) أنه المنظوم، وهذا يروى عن ابن عباس أيضا . (الثالث) أنه القائم المعتدل؛ قاله ابن الهاد.  
١١- قوله عز وجل (رزقًا للعبادِ) يعنى ما أنزله من السماء من ماء مبارك، وما أخرجه من الأرض بالماء من نبات وحب الحصيد وطلع نضيد .

• (وأحيينا به بلدةً مَيِّتَةً كذلك الخُرُوجُ) جعل هذا كله دليلا على البعث والنشور من وجهين : (أحدهما) أن النشأة الأولى إذا خلقها من غير أصل كانت النشأة الثانية بإعادة ما له أصل أهون . (الثاني) أنه لما شُهِد من قدرته إعادة ما مات من زرع ونبات كان إعادة ما مات من العباد أولى للتكليف الموجب للجزاء .

١٢- قوله عز وجل (كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّسِّ) في الرس وجهان : (أحدهما) أنه كل حفرة في الأرض من بئر وقبر . (الثاني) أنها البئر التى لم تطو بجحر ولا غيره .

وأما أصحاب الرس ففيهم أربعة أقاويل : (أحدها) أنها بئر قتل فيها صاحب ياسين ورسوه؛ قاله الضحاك . (الثاني) أنهم أهل بئر بأذربيجان؛ قاله ابن عباس . (الثالث) أنهم قوم باليمامة كانوا على آبار لهم؛ قاله قتادة. قال زهير :

(١) ورد هذا البيت في اللسان - بسق . وقال انشده ابن يربى لابى نوفل .

بَكَرْنَ بِكُورًا وَاسْتَحَرْنَ بَسْحَرًا فَهِنَّ وَاوَادِي الرِّسِّ كَالْيَدِ فِي الْقَمِّ  
(الرابع) أَهْمُ أَصْحَابِ الْأَخْدُودِ.

• (وَتُمُودُ) وَهْمُ قَوْمٍ صَالِحٍ ، وَكَانُوا عَرَبًا بِوَادِي الْقَرَى وَمَا حَوْلَهَا.  
وَتُمُودُ مَأْخُوذٌ مِنَ التَّمْدِ وَهُوَ الْمَاءُ الْقَلِيلُ الْكَدْرُ ، قَالَ النَّابِغَةُ :

وَاحْكُكُمْ بِحُكْمِ فِتَاةٍ الْحَيِّ إِذْ تَنْظَرَتْ إِلَى حِمَامٍ سَرَّاعٍ وَارِدِ التَّمْدِ

١٣- (وَعَادُ) وَهُوَ اسْمُ رَجُلٍ كَانَ مِنَ الْعَمَالِيقِ كَثُرَ وَلَدُهُ فَصَارُوا قِبَاطِلَ وَكَانُوا  
بِالْيَمَنِ بِالْأَحْقَافِ ، وَالْأَحْقَافُ الرَّمَالُ ، وَهْمُ قَوْمٍ هُودٍ .

• (وَفِرْعَوْنُ) وَقَدْ اخْتَلَفَ فِي أَصْلِهِ فَحَكِيَ عَنْ مُجَاهِدٍ أَنَّهُ كَانَ فَارِسِيًّا  
مِنْ أَهْلِ اَصْطَخَرٍ . وَقَالَ ابْنُ لُحْيَةَ : كَانَ مِنْ أَهْلِ مِصْرَ وَحَكِيَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ  
أَنَّهُ عَاشَ ثَلَاثُمِائَةَ سَنَةٍ مِنْهَا مِائَتَانِ وَعِشْرُونَ سَنَةً لَا يَرَى مَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ ، فَدَعَاهُ  
مُوسَى ثَمَانِينَ سَنَةً . وَحَكِيَ غَيْرُهُ أَنَّهُ عَاشَ أَرْبَعُمِائَةَ سَنَةً .

وَاخْتَلَفَ فِي نَسَبِهِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ هُوَ مِنْ لَحْمٍ ، وَقَالَ آخَرُونَ هُوَ مِنْ  
تُبَّعٍ .

• (وَإِخْوَانُ لُوطٍ) يَعْنِي قَوْمَهُ وَاتِّبَاعَهُ ، قَالَ مُجَاهِدٌ: كَانُوا أَرْبَعُمِائَةَ  
أَلْفٍ بَيْتٍ ، فِي كُلِّ بَيْتٍ عَشْرَةُ مُرَدَّةٍ ، فَكَانُوا أَرْبَعَةَ آلَافٍ أَلْفٍ .

وَقَالَ عَطَاءٌ : مَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ إِلَّا وَقَدْ يَقُومُ مَعَهُ قَوْمٌ إِلَّا لُوطَ  
فَإِنَّهُ يَقُومُ وَحْدَهُ .

١٤- (وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ) وَالْأَيْكَةُ الْغَيْضَةُ ذَاتُ الشَّجَرِ الْمُلْتَفِّ كَمَا قَالَ أَبُو دَاوُدَ  
الْإِسْبَاطِيُّ :

كَانَ عَرِينٌ أَيْكَتُهُ تَلَاقَى بِهَا جَمْعَانِ مِنْ نَبَطٍ وَرُومٍ

قَالَ قَتَادَةُ : وَكَانَ عَامَةً شَجَرِهَا اللَّوْمُ ، وَكَانَ رَسُولُهُمْ شُعْبِيًّا ، أُرْسِلَ  
إِلَيْهِمْ وَإِلَى أَهْلِ مَدْيَنَ ، أُرْسِلَ إِلَى أُمَّتَيْنِ مِنَ النَّاسِ ، وَعَدَبْنَا بَعْضَانِيْنِ ، أَمَا

(١) الْبَيْتُ مِنْ مَعْلَقَةِ زُهَيْرٍ وَمَعْنَاهُ أَنَّ الظَّمَانِ (النَّسَاءَ فِي الْهَوَادِجِ) خَرَجْنَ مَبْكِرَاتٍ فِي السَّحَرِ فَخَذَلْنَ  
فِي وَادِي الرِّسِّ كَمَا تَدْخُلُ الْيَدُ فِي الْقَمِّ (مِنْ شَرْحِ الْمَلَقَاتِ لِابْنِ بَكْرِ الْإِسْبَاطِيِّ) وَانْتَرَسَ بِلِسَانِهِ فِي  
مَقَاطِعِ الْقَصْبِ بِنَجْدٍ (اطْلُنِ الْعَالَمَ) .

أهل مدين فأخذتهم الصبيحة ، وأما أصحاب الأيكة فكانوا أهل شجر متكأوس .

• ( و قومُ تبع ) وتبع كان رجلا من ملوك العرب من حمير ، سمي تبعاً لكثرة من تبعه . قال وهب : إن تبعاً أسلم وكفر قومه فلذلك ذكر قومه ولم يذكر تبع . قال قتادة وهو الذي حير الخيرة وفتح سمرقند حتى أخربها ، وكان يكتب إذا كتب : بسم الله الذي تسمى وملك برا وبحرا وضحي وربحا .

• ( كُلُّ كَذَّبِ الرِّسْلِ فَحَقَّ وَعِيدِ ) يعنى أن كل هؤلاء كذبوا من أرسل إليهم فحق عليهم وعيد الله وعذابه . فذكر الله قصص هؤلاء لهذه الأمة ليعلم المكذبون منهم بالنبي صلى الله عليه وسلم أنهم كغيرهم من مكذبي الرسل إن أقاموا على التكذيب فلم يؤمنوا حتى أرشد الله منهم من أرشد وتبعهم رغبا ورهبا من تبع .

١٥- قوله عز وجل ( أَفَعَيَيْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ) أما اللبس فهو اكتساب الشك ، ومنه قول الخنساء (١) :

صَدَّقْ مَقَالَتَهُ وَاحْذَرْ عِدَاوَتَهُ      وَالْبَسْ عَلَيْهِ بَشْكَ مِثْلَ مَا لَبَسَا

والخلق الجديد هو إعادة خلق ثان بعد الخلق الأول . وفي معنى الكلام تأويلان : (أحدهما) أفعجنا عن إهلاك الخلق الأول يعنى من تقدم ذكره حين كذبوا رسلى مع قوتهم حتى تشكوا في إهلاكنا لكم مع ضعفكم إن كذبتم ، فيكون هذا خارجا منه مخرج الوعيد . ( الثاني ) معناه أننا لم نعجز عن إنشاء الخلق الأول فكيف تشكون في إنشاء خلق جديد يعنى بالبعث بعد الموت ، فيكون هذا خارجا مخرج البرهان والدليل .

١٦- قوله عز وجل ( وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلْنَاهُ مَا تُوسُّوسُ بِهِ نَفْسُهُ ) الوسوسة كثرة حديث النفس بما لا يتحصل [إلا] في خفاء وإسرار ، ومنه قول رؤبة :

(١) هي تماضر بنت عمرو بن الشريد السلمية شاعرة مخضمة قتل ابنائها الأربعة في القادسية كانت تنشد الشعر فيقول لها رسول الله (ص) هيه يا خناس . عميت في آخر حياتها وماتت في خلافة معاوية .

وسوس يدعو مخلصا رب الفلق<sup>(١)</sup>

• (ونحن أَقْرَبُ إليه مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أنه حبل معلق به القلب ؛ قاله الحسن . والأصم وهو الوتين . (الثاني) أنه عرق في الحلق ؛ قاله أبو عبيدة . (الثالث) ما قاله ابن عباس عرق والعنق ويسمى حبل العاتق ، وهما ويريدان عن يمين وشمال ، وسعى ويريدا لأنه العرق الذي ينصب إليه ما يرد من الرأس .

وفي قوله « ونحن أَقْرَبُ إليه مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ » تأويلان : (أحدهما) ونحن أَقْرَبُ إليه من حبل وريده الذي هو منه . (الثاني) ونحن أملك به من حبل وريده مع استيلائه عليه .

ويَحْتَمِلُ (ثالثا) ونحن أعلم بما توسوس به نفسه من حبل وريده الذي هو من نفسه ، لأنه عرق يخاطب القلب ، فعلم الرب أَقْرَبُ إليه من علم القلب .

١٧- قوله عز وجل (إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ ...) الآية. قال الحسن ومجاهد وقادة: المتلقيان ملكان يتلقيان عملك ، أحدهما عن يمينك يكتب حسناتك ، والآخر عن شمالك يكتب سيئاتك .

قال الحسن: حتى إذا مت طويت صحيفة عملك وقبل لك يوم القيامة: « اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا . » عدل<sup>(٢)</sup> والله عليك من جعلك حسيب نفسك .

• وفي (قَعِيدِ) وجهان : (أحدهما) أنه القاعده ؛ قاله المفضل . (الثاني) المرصد الحافظ ؛ قاله مجاهد . وهو مأخوذ من القعود<sup>(٣)</sup> .

قال الحسن : الحفظة أربعة ملكان بالنهار وملكبان بالليل .

(١) عجز هذا البيت : سرا وقد أوتى تأويل العلق ومعنى أوتى : أكل وشرب حتى امتلأ . والعلق جمع عقوق كرسول ورسول وهي التي حملها وقررت ولادتها . والثلثاء يصف صائدا لما أحس بالصيد وسوس نفسه بتدعيمه (٢) في ك غدا والله من جعلك حسيب نفسك . (٣) ليس المراد بالقعود ضد القيام وإنما المراد اللزومة

١٨- قوله عز وجل ( مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ ) أى ما يتكلم بشيء ، مأخوذ من لفظ الطعام وهو لإخراجه من الفم .

- (إلا لديه رقيبٌ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أنه المتبع للأمر . (الثاني) أنه الحافظ قاله السدى . (الثالث) أنه الشاهد ؛ قاله الضحاك .
- وفي (عتيد) وجهان : (أحدهما) أنه الحاضر الذى لا يغيب . (الثاني) أنه الحافظ المعد إما للحفظ وإما للشهادة .

١٩- قوله عز وجل ( وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ) يحتمل وجهين (أحدهما) ما يراه عند المعاينة من ظهور الحق فيما كان الله قد أوعد . (الثاني) أن يكون الحق هو الموت ،سمى حقا إما لاستحقاقه وإما لانتقاله إلى دار الحق . فعلى هذا يكون في الكلام تقديم وتأخير ، وتقديره: وجاءت سكرة الموت ، ووجدتها في قراءة ابن مسعود كذلك .

- ( ذلك ما كُنْتُ مِنْهُ تَحِيدُ ) يحتمل وجهين : (أحدهما) أنه كان يحيد من الموت فجاءه الموت . (الثاني) أنه كان يحيد من الحق فجاءه الحق عند المعاينة .

وفي معنى التحيد وجهان : (أحدهما) أنه القرار ؛ قاله الضحاك . (الثاني) العدول ؛ قاله السدى . ومنه قول الشاعر :

ولقد قلت حين لم يك عنه      لى ولا للرجال عنه محيد

فروى عاصم بن أبي بهدلة عن أبي وائل أن عائشة قالت عند أبيها وهو يقضى :

لعمرك ما يغنى الثراء عن الفتى      إذا حشرجت يوما وضاق بها الصدر<sup>(١)</sup>  
فقال أبو بكر [هلا قلت كما قال الله]<sup>(٢)</sup> «وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت عنه تحيد» .

٢١- قوله عز وجل ( وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ ) أما السائق ففيه قولان : (أحدهما) أنه ملك يسوقه إلى المحشر ؛ قاله أبو هريرة وابن زيد .

(١) البيت لحاتم الطائي .

(٢) هذه العبارة يقتضيهما السياق وقد أخذناها من تفسير القرطبي



(الثاني) أنه أمر من الله يسوقه إلى موضع الحساب ؛ قاله الضحاك .

وأما الشهيد ففيه أربعة أقاويل : ( أحدها ) أنه ملك يشهد عليه بعمله ، وهذا قول عثمان بن عفان والحسن . ( الثاني ) أنه الإنسان يشهد على نفسه بعمله ؛ رواه أبو صالح . ( الثالث ) أنها الأيدي والأرجل تشهد عليه بعمله بنفسه ؛ قاله أبو هريرة .

ثم في الآية قولان : ( أحدهما ) أنها عامة في المسلم والكافر ، وهو قول الجمهور . ( الثاني ) أنها خاصة في الكافر ؛ قاله الضحاك .

٢٢- قوله عز وجل ( لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا ) فيه وجهان ( أحدهما ) أنه الكافر كان في غفلة من عواقب كفره ؛ قاله ابن عباس . ( الثاني ) أنه النبي صلى الله عليه وسلم كان في غفلة عن الرسالة مع قريش في جاهليتهم ؛ قاله عبد الرحمن بن زيد .

ويحتمل (ثالثا) لقد كنت أيها الإنسان في غفلة (١) عن أن كل نفس معها سائق وشهيد لأن هذا لا يعرف إلا بالنصوص الإلهية .

• ( فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ ) فيه أربعة أوجه : ( أحدها ) أنه إذا كان في بطن أمه فولد ، قاله السدي . ( الثاني ) إذا كان في القبر فنشر ، وهذا معنى قول ابن عباس . ( الثالث ) أنه وقت العرض في القيامة ؛ قاله مجاهد . ( الرابع ) أنه نزول الوحي وتحمل الرسالة ، وهذا معنى قول ابن زيد .

• ( فَبَصَّرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ ) وفي المراد بالبصر هنا وجهان :

أحدهما - بصيرة القلب لأنه يبصر بها من شواهد الأفكار ونتائج الاعتبار ما تبصر العين ما قابلهما من الأشخاص والأجسام ، فعلى هذا في قوله حديد تأويلان : ( أحدهما ) سريع كسرعة مور الحديد . ( الثاني ) صحيح كصحة قطع الحديد .

(١) في غفلة : سقطت من ع

الوجه الثاني — أن المراد به بصر العين وهو الظاهر ، فعلى هذا في قوله « حديد » تأويلان : ( أحدهما ) شديد ؛ قاله الضحاك . ( الثاني ) بصير ؛ قاله ابن عباس .

وماذا يدرك البصر ؟ فيه خمسة أوجه : ( أحدها ) يعاين الآخرة قاله قتادة . ( الثاني ) لسان الميزان ؛ قاله الضحاك . ( الثالث ) ما يصير إليه من ثواب أو عقاب ، وهو معنى قول ابن عباس . ( الرابع ) ما أمّر به من طاعة وحذره من معصية ، وهو معنى قول ابن زيد (الخامس) العمل الذي كان يعمل به في الدنيا ؛ قاله الحسن .

٢٣- قوله عز وجل ( وقال قرينه هذا ما لديّ عتيد ) أما قرينه ففيه ثلاثة أقاويل : ( أحدها ) أنه الملك الشهيد عليه ؛ قاله الحسن وقتادة . ( الثاني ) أنه قرينه الذي قبض له من الشياطين ؛ قاله مجاهد . ( الثالث ) أنه قرينه من الإنس ؛ قاله ابن زيد في رواية ابن وهب عنه .

وفي قوله « هذا ما لديّ عتيد » وجهان : ( أحدهما ) هذا الذي وكلت به أحضرته ؛ قاله مجاهد . ( الثاني ) هذا الذي كنت أحبه ويحبني قد حضر ؛ قاله ابن زيد .

٢٤- قوله عز وجل ( أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ ) في أَلْقِيَا ثلاثة أقاويل : ( أحدها ) أن المأمور بألقيا كل كافر في النار ملكان . ( الثاني ) يجوز أن يكون واحدا ويؤمر بلفظ الاثنين كقول الشاعر :

فإن تزجراني يابن عفان انزجر وإن تدعاني أحسم عِرْضا ممتعا<sup>(١)</sup>

(الثالث) أنه خارج مخرج تشبیه القول على معنى قولك ألقى ألقى ، قف قف ، تأكيداً للأمر . والكفار [ بفتح الكاف ] أشد مبالغة من الكافر .

(١) في الأصول تدعواني والتصويب من تفسیر الطبری واللاتومي . والعرب تخاطب الواحد بلفظ الاثنين وهو كثير في الشعر ومنه قول امرئ القيس :

فقا نيك من ذكرى حبيب ومنزل  
بسط اللوى بين الدخول فحول  
أما قاتل البيت فهو سويد بن كراع العكلي

ويحتمل وجهين : (أحدهما) أن الكفار الذي كفر بالله ولم يطعه ، وكفر بنعمه ولم يشكره . (الثاني) أنه الذي كفر بنفسه وكفر غيره بإغوائه .

وأما العنيد فقيه خمسة أوجه : (أحدها) أنه المعاند للحق ؛ قاله بعض المتأخرين . (الثاني) أنه المنحرف عن الطاعة ؛ قاله قتادة . (الثالث) أنه الجاحد المتمرد ؛ قاله الحسن . (الرابع) أنه المشاق ؛ قاله السدي . (الخامس) أنه المعجب بما عنده المقيم على العمل به ؛ قاله ابن بحر .

فأما العاند فقيه وجهان : (أحدهما) أنه الذي يعرف بالحق ثم يمجده . (الثاني) أنه الذي يدعى إلى الحق فيأباه .

٢٥- قوله عز وجل (مَتَاعٍ لِلْخَيْرِ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أنه منع الزكاة المفروضة ؛ قاله قتادة . (الثاني) أن الخير المال كله ، ومنعه حبه عن النفقة في طاعة الله ؛ قاله بعض المتأخرين . (الثالث) محمول على عموم الخير من قول وعمل .

• (مُعْتَدٍ مُّرِيبٍ) في المريب ثلاثة أوجه :

أحدها - أنه الشاك في الله ؛ قاله السدي .

الثاني - أنه الشاك في البعث ؛ قاله قتادة .

الثالث - أنه المتهم . قال الشاعر <sup>(١)</sup> :

بَشِينَةُ قَالَتْ يَا جَمِيلُ أَرَبَيْتَنَا      فَقُلْتُ كِلَانَا يَا بُشَيْنُ مُرِيبُ  
وَأَرَبَيْتَنَا مَنْ لَا يُوْدَى أَمَانَةً      وَلَا يَحْفَظُ الْأَمْرَ رَاحِينَ يَغِيبُ

قال الضحاک : هذه الآية في الوليد بن المغيرة المخزومي حين استشاره بنو أخيه في الدخول في الإسلام فمنعهم .

٢٨- قوله عز وجل (قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدِيَ) فيه وجهان : (أحدهما) أن اختصاصهم هو اعتذار كل واحد منهم فيما قدم من معاصيه ، قاله ابن عباس . (الثاني) أنه

(١) هو جميل بن معمر صاحب بشينة . والبيتان وردا في ديوانه ، وثالثهما :  
بعيد على من ليس يطلب حاجة      وأما على ذي حاجة فقريب

تخاصم كل واحد مع قرينه الذى أغواه في الكفر ؛ قاله أبو العالية . فأما اختصاصهم في مظالم الدنيا فلا يجوز أن يضاع لأنه يوم التناصف .

• ( وقد قَدَّ مَتُّ إِلَيْكُمْ بِالْوَعْدِ ) فيه ثلاثة أوجه : ( أحدها ) أن الوعيد الرسول ؛ قاله ابن عباس . ( الثاني ) أنه القرآن ؛ قاله جعفر بن سليمان . ( الثالث ) أنه الأمر والنهى ؛ قاله ابن زيد .

ويحتمل ( رابعا ) أنه الوعد بالثواب والعقاب .

٢٩- قوله عز وجل ( مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ ) فيه أربعة أوجه : ( أحدها ) فيما أوجهه من أمر ونهى ؛ وهذا معنى قول ابن زيد . ( الثاني ) فيما وعد به من ثواب وعقاب ؛ وهذا معنى قول مجاهد . ( الثالث ) فيما عمله الإنسان من طاعة ومعصية ؛ وهو محتمل . ( الرابع ) في أن بالحسنة عشر أمثالها وبخمس الصلوات خمسين صلاة ؛ قاله قتادة .

• ( وما أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ) فيه وجهان : ( أحدهما ) ما أنا بمعذب من لم يجرم ؛ قاله ابن عباس . ( الثاني ) ما أزيد في عقاب مسيء ولا أنقص من ثواب محسن ؛ وهو محتمل .

٣٠- قوله عز وجل ( يَوْمَ نَقُولُ لِلْهَنَمِ هَلْ أَمْتَلَأْتِ وَتَقُولُ هَلْ مَنَ مَزِيدِ ) فيه ثلاثة أوجه : ( أحدها ) هل يزداد لى من أَلْقَى فِيْ غَيْرِهِمْ فَالاستخبار عن بقى ؛ قاله زيد بن أسلم . ( الثاني ) معناه أَنِيْ قَدْ أَمْتَلَأْتُ مِّنْ أَلْقَى فِيْ فَهَلْ أَسْعُ غَيْرِهِمْ ؟ قاله مقاتل . ( الثالث ) معناه هل يزداد في سعى لإلقاء غير من ألقى في ؛ قاله معاذ .

وفي قوله « وتقول هل من مزيد » وجهان : ( أحدهما ) أن زبانية جهنم قالوا هذا . ( الثاني ) أن حالها كالناطقة بهذا القول ، كما قال الشاعر :

امتلاً الحوضُ وقال قَطَطِيْ مهلاً رُوَيْدَا قَدْ مَلَأْتُ بَطْنِيْ

٣٢- قوله عز وجل ( هَذَا مَا تُوْعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ ) في الأواب الحفيظ ثلاثة أوجه : ( أحدها ) أنه الذاكر ذنبه في الخلاء ؛ قاله الحكم . ( الثاني ) أنه الذى إذا ذكر ذنبا تاب واستغفر الله منه ؛ قاله ابن مسعود ومجاهد والشعبي .

(الثالث) أنه الذي لا يجلس مجلسا فيقوم حتى يستغفر الله فيه ؛ قاله عبيد ابن عمير .

وأما الحفيظ هنا ففيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أنه المطيع فيما أمر ؛ وهو معنى قول السدى . (الثاني) الحافظ لوصية الله بالقبول ؛ وهو معنى قول الضحاك . (الثالث) أنه الحافظ لحق الله بالاعتراف ولنعمه بالشكر ؛ وهو معنى قول مجاهد . وروى مكحول عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من حافظ على أربع ركعات من أول النهار كان أوابا حفيظا .

٣٣- قوله عز وجل : ( مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبِ فِيهِ وَجْهَانِ ) (أحدهما) أنه الذي يحفظ نفسه من الذنوب في السر كما يحفظها في الجهر . (الثاني) أنه الثابت في السر من ذنوبه إذا ذكرها ، كما فعلها سرا .

ويحتمل (ثالثا) أنه الذي يستتر بطاعته لئلا يداخلها في الظاهر رياء .

ووجدت فيه لبعض المتكلمين (رابعا) أنه الذي أطاع الله بالأدلة ولم يره .

• (وجاء بقلب مُنِيب) فيه ثلاثة أوجه: (أحدها) أن المنيب المخلص ، قاله السدى . (الثاني) أنه المقبل على الله ، قاله سفيان . (الثالث) أنه التائب ، قاله قتادة .

٣٥- (لهم ما يشاؤون) يعنى ما تشتهى أنفسهم وتلذ أعينهم .

• (ولدينا مزيد) فيه وجهان : (أحدهما) أن المزيد من يزوج بين من الحور العين ، رواه أبو سعيد الخدرى مرفوعا . (الثاني) أنها الزيادة التي ضاعفها الله من ثوابه بالحسنة عشر أمثالها (١) .

وروى أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أن جبريل أخبره أن يرم الجمعة يدعى في الآخرة يوم المزيد (٢) . وفيه وجهان : (أحدهما) لزيادة

(١) قال أنس وجابر : المزيد النظر الى وجه الله تعالى بلا كيف ، وقد ورد ذلك في اخبار مرفوعة الى النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى : « للذين أحسنوا الحسنى وزيادة » قال : الزيادة النظر الى وجه الله الكريم .

(٢) لم أجده بهذه الالفاظ . انظر في فضائل يوم الجمعة جامع الاصول ١/٢٦٥ الى ٢٧٢

ثواب العمل فيه . ( الثاني ) لما روى أن الله تعالى يقضى فيه بين خلقه يوم القيامة .

٣٦- قوله عز وجل : ( فَتَقَبَّلُوا فِي الْبِلَادِ ) فيه أربعة أوجه :

أحدها - أثروا في البلاد ، قاله ابن عباس .

الثاني - أنهم ملكوا في البلاد ؛ قاله الحسن .

الثالث - ساروا في البلاد وطُوفوا ، قاله قتادة . ومنه قول امرئ القيس :

وقد تَقَبَّلْتُ فِي الْآفَاقِ حَتَّى رَضِيتُ مِنَ الْغَنِيمَةِ بِالْإِيَابِ

الرابع - أنهم اتخذوا فيها طرقا ومساك ؛ قاله ابن جريج .

ويحتمل (خامسا) انه اتخذ الحصون والقلاع .

• ( هَلْ مِنْ مَحِيصٍ ) فيه ثلاثة أوجه : ( أحدها ) هل من منجى من الموت ؛ قاله ابن زيد . ( الثاني ) هل من مهرب ؛ قال معمر عن قتادة : حاص أعداء الله فوجدوا أمر الله تعالى لهم مدركا . ( الثالث ) هل من مانع ، قال سعيد عن قتادة : حاص الفجرة فوجدوا أمر الله منيعا .

٣٧- قوله عز وجل ( إِنْ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ ) فيه وجهان (أحدهما) لمن كان له عقل ؛ قاله مجاهد ، لأن القلب محل العقل . ( الثاني ) لمن كانت له حياة ونفس مميزة ، فعبّر عن النفس الحية بالقلب لأنه وطنها ومعدن حياتها . كما قال امرؤ القيس :

أَغْرَكَ مِنِّي أَنْ حُبَّكَ قَاتِلِي وَأَنْكَ مَهْمَا تَأْمُرُ الْقَلْبَ يَفْعَلْ

• ( أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ) فيه ثلاثة أوجه : ( أحدها ) ألقى السمع فيما غاب عنه بالاخبار ، وهو شهيد فيما عاينه بالحضور . ( الثاني ) معناه سمع ما أنزل الله من الكتب وهو شهيد بصحته (الثالث) سمع ما أنذر به من ثواب وعقاب ، وهو شهيد على نفسه بما عمل من طاعة أو معصية .

وفي الآية ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنها في جميع أهل الكعب؛ قاله قتادة (الثاني) أنها في اليهود والنصارى خاصة ؛ قاله الحسن . (الثالث) أنها في أهل القرآن خاصة ، قاله محمد بن كعب وأبو صالح .

٣٨- قوله عز وجل (وما مَسَّنَا مِن لُّغُوبٍ) واللغوب التعب والنصب : قال الراجز :

إذا رقى الحادى المطىّ اللغبا وانتعل الظلّ فصارَ جَوْرِبَا

قال قتادة والكلبي : نزلت هذه الآية في يهود المدينة زعموا أن الله خلق السموات والأرض في ستة أيام أولها يوم الأحد ، وآخرها يوم الجمعة ، واستراح في يوم السبت ، ولذلك جعلوه يوم راحة ، فأكذبهم الله في ذلك.

٣٩- قوله عز وجل (فاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ) هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أمر فيه بالصبر على ما يقوله المشركون إما من تكذيب أو وعيد .

• (وَسَبَّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ) الآية . وهذا وإن كان خطاباً للنبي صلى الله عليه وسلم فهو عام له ولأمته .

وفي هذا التسييح وجهان : (أحدهما) أنه تسييحه بالقول تنزيها قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ؛ قاله أبو الأحوص . (الثاني) أنها الصلاة ومعناه فَصَّلَ بأمر ربك قبل طلوع الشمس ، يعنى صلاة الصبح ، وقبل الغروب ، يعنى صلاة العصر ؛ قاله أبو صالح ورواه جرير بن عبد الله مرفوعاً.

٤٠- قوله عز وجل (وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ) فيه أربعة أوجه : (أحدها) (١) أنه تسييح الله تعالى قولاً في الليل ؛ قاله أبو الأحوص . (الثاني) أنها صلاة الليل ؛ قاله مجاهد . (الثالث) أنها ركعتا الفجر قاله ابن عباس . (الرابع) أنها صلاة العشاء الآخرة ؛ قاله ابن زيد .

• ثم قال (وَأَذْبَارَ السُّجُودِ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أنه التسييح في اذبار الصلوات ؛ قاله أبو الأحوص . (الثاني) أنها النوافل بعد المفروضات

(١) ما بين الزاويتين ساقط من ع .

قاله ابن زيد . ( الثالث ) أنها ركعتان بعد المغرب؛ قاله علي رضي الله عنه وأبو هريرة .

وروي ابن عباس قال : بت ليلة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى ركعتين قبل الفجر ثم خرج إلى الصلاة فقال يا بن عباس : ركعتان قبل الفجر أدبار النجوم وركعتان بعد المغرب أدبار السجود<sup>(١)</sup>

٤١- قوله عز وجل ( واستمع يوم ينادي المنادي ) الآية . هذه الصبيحة التي ينادي بها المنادي من مكان قريب هي النفخة الثانية التي للبعث إلى أرض المحشر .  
ويحتمل وجها آخر أنه نداؤه في المحشر للعرض والحساب .

• وفي قوله ( مِّنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ) وجهان :

أحدهما - أنه يسمعا كل قريب وبعيد ؛ قاله ابن جريج .

الثاني - أن الصبيحة من مكان قريب . قال قتادة كنا نحدث أنه ينادي من بيت المقدس من الصخرة وهي أوسط الأرض : ياأيها العظام البالية قومي لفصل القضاء وما أعدت من الجزاء . وحدثنا أن كعبا قال : هي أقرب الأرض إلى السماء بنمانية عشر ميلا .

٤٢- قوله عز وجل ( يوم يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ) فيه وجهان ( أحدهما ) يعنى بقول الحق . ( الثاني ) بالبعث الذي هو حق .

• ( ذلك يوم الخروج ) فيه وجهان ( أحدهما ) الخروج من القبور ( الثاني ) أن الخروج من أسماء القيامة . قال العجاج :

وليس يومٌ سُمِّيَ الخروجا أعظم يوم رجة رجوجا

٤٥- قوله عز وجل ( نحن أعلم بما يقولون ) يحتمل وجهين : ( أحدهما ) نحن أعلم بما يحيييونك من تصديق أو تكذيب . ( الثاني ) بما يُسِرُّونه من إيمان أو نفاق .

(١) رواه الترمذي في تفسير سورة ق رقم ٣٢٧١ وفيه ضعف . انظر جامع الاصول ٢/٣٦٧



• (وما أنتَ عليهمْ جبارٌ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) يعنى برب (١) ؛  
 قاله الضحاك لأن الجبار هو الله تعالى سطرانه . (الثاني) متجبر عليهم متسلط ؛  
 قاله مجاهد . ولذلك قيل لكل متسلط جبار . قال الشاعر (٢) :  
 وكنا إذا الجبارُ صعرَّ خَدَّهْ أقمنا له من صعره فتقوما

وهو في صفات المخلوقين ذم . (الثالث) انك لا تجبرهم على الإسلام من  
 قولهم قد: جبرته على الأمر إذا قهرته على أمر ؛ قاله الكلبي .

• (فَذَكَّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ) الوعيد العذاب ، والوعد  
 الثواب . قال الشاعر (٣) :

واني وانْ أوعِدْتُه أو وعدْتُهُ لَمْخْلِفْ إيعادى ومُنْجِزْ مَوْعِدِ  
 قال قتادة: اللهم اجعلنا ممن يخاف وعيدك ويرجو موعدك. وروى أنه قيل:  
 يا رسول الله لو خوفنا فنزلت «فذكر بالقرآن من يخاف وعيد» (٤) .



(١) في ع « قريب » .

(٢) هو المتلمس كما ذكر المازني . والبيت من قصيدة مطلعها .  
 أخي كرم إلا بأن يتكرما  
 يعينى أمى رجال ولن ترى

وقيل هو عمرو بن حتى النخعي ولكن هذا القول مرجوح

(٣) هو عامر بن الطفيل والبيت في اللسان - وعد

(٤) أخرجه ابن جرير من طريق عمرو بن قيس عن ابن عباس

## سورة الذاريات

مكية في قول الجميع

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : ( والذَّارِيَاتِ ذَرْوًا ) الذاريات : الرياح ، واحدها ذارية لأنها تذرو التراب والتسبن أى تفرقه في الهواء ، كما قال تعالى : « فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيَّاحُ »<sup>(١)</sup>

وفي قوله « ذَرْوًا » وجهان : (أحدهما) مصلر . (الثاني) أنه بمعنى ما ذرت ، قاله الكلبي . فكأنه أقسم بالرياح وما ذرت الرياح .

ويحتمل قولاً (ثالثاً) أن الذاريات النساء الولودات لأن في تراثيهن ذرو الخلق لأنهن يذرين الأولاد فصرن ذاريات، وأقسم بهن لما في تراثيهن من خيرة عباد الله الصالحين، وخص النساء بذلك دون الرجال وإن كان كل واحد منهما ذارياً لأمرين : (أحدهما) لأنهن أوعية دون الرجال فلا اجتماع الذورين خصصن بالذكر . (الثاني) أن الذرو فيهن أطول زمناً وهن بالمباشرة أقرب عهداً .

٢ - (فالحاملاتِ وقراً)<sup>(٢)</sup> فيها قولان : (أحدهما) أنها السحب [يحملن] وقراً بالمطر . (الثاني) أنها الرياح [يحملن] وقراً بالسحاب ، فتكون الرياح الأولى مقدمة السحاب لأن أمام كل سحابة ريحاً ، والريح الثانية حاملة السحاب لأن السحاب لا يستقل ولا يسير إلا بريح . وتكون الرياح الثانية تابعة للريح الأولى من غير توسط ، قاله ابن بحر .

ويجوز فيه احتمال قول (ثالث) انهن الحاملات من النساء إذا ثقلن بالحمل ، والوقر ثقل الحمل على ظهر أو في بطن ، وبالفتح ثقل الأذن.

(١) آية ٤٥ الكهف .

(٢) المراد ثقل السمع ومنه قوله تعالى : « وفي اذانهم وقراً » آية ٢٥ الانعام وغيرها

٣ - (فالجاريات يُسرّاً) فيها قولان : (أحدهما) السفن تجري بالرياح يسرا إلى حيث سيرت . (الثاني) أنه السحاب ، وفي جريها يسرا على هذا القول وجهان :

أحدهما - إلى حيث يسيرها الله تعالى من البقاع والبلاد .

الثاني - هو سهولة تسييرها، وذلك معروف عند العرب كما قال الأعشى :

كَأَن مِشْيَتَهَا مِنْ بَيْتٍ جَارَتْهَا مِشْيَةُ السَّحَابَةِ لَا رَيْثٌ وَلَا عَجَلٌ

٤ - (فالمقسّماتِ أمراً) فيه قولان : (أحدهما) أنه السحاب يقسم الله به الحظوظ بين الناس . (الثاني) الملائكة التي تقسم أمر الله في خلقه ، قاله الكلبي . وهم جبريل وهو صاحب الرّوح والغلبة ، وميكائيل وهو صاحب الرزق والرحمة ، وإسرافيل وهو صاحب الصور واللوح ، وعزرائيل وهو ملك الموت وقابض الأرواح ، عليهم السلام .

والواو <sup>(١)</sup> التي فيها واو القسم أقسم الله بها لما فيها من الآيات والمنافع.

٥ - (إنما توعّدون لصادق) فيه وجهان : (أحدهما) إن يوم القيامة لكائن ، قاله مجاهد . (الثاني) ما توعّدون من الجزاء بالثواب والعقاب حق ، وهذا جواب القسم .

٦ - (وإنّ الدّينَ لواقع) فيه وجهان : (أحدهما) إن الحساب لواجب ، قاله مجاهد . (الثاني) [ إن ] الدين الجزاء ومعناه أن جزاء أعمالكم بالثواب والعقاب لكائن ، وهو معنى قول قتادة ، ومنه قول لبيد :

قوم يدينون بالنوعين مثلهما بالسوء سوءاً وبالإحسان إحساناً

٧ - (والسماء ذات الحُبك) في السماء هاهنا وجهان : (أحدهما) أنها السحاب الذي يظل الأرض . (الثاني) وهو المشهور أنها السماء المرفوعة . قال عبد الله بن عمر: هي السماء السابعة .

وفي «الحبك» سبعة أقاويل :

أحدها - أن الحبك الاستواء، وهو مروى عن ابن عباس على اختلاف.

(١) يريد الواو في قوله تعالى « والدّاريات » والتي أقسم الله بها هي الداريات وما بعدها .

الثاني - أنها الشدة ، وهو قول أبي صالح.

الثالث - الصفاقة ، قاله خفيف .

الرابع - أنها الطرق مأخوذ من حبك الحمام طرائق على جناحه ، قاله الأخفش وأبو عبيدة .

الخامس - أنه الحسن والزينة ، قاله عليّ وقادة ومجاهد وسعيد بن جبير ومنه قول الراجز :

كأنما جلّلتها الحُؤاكُ كتنّشة<sup>(١)</sup> في وشيها حبّاكُ

السادس - انه مثل حبك الماء إذا ضربته الريح ، قاله الضحاك . قال زهير :

مكلل بأصول النجم تنسجه ريح الشمال لضاحي مائه حبّكُ

السابع - لأنها حبكت بالنجوم ، قاله الحسن . وهذا قَسَمٌ ثان .

٨ - (إنكم لفي قولٍ مُخْتَلِفٍ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) يعنى في أمر مختلف ، فمطيع وعاص ، ومؤمن وكافر ، قاله السدى . (الثاني) أنه القرآن فمصدق له ومكذب به ، قاله قتادة . (الثالث) أنهم أهل الشرك مختلف عليهم بالباطل ، قاله ابن جريج .

ويحتمل رابعا - أنهم عبدة الأوثان والأصنام يقرون بأن الله خالقهم ويعبدون غيره . وهذا جواب القَسَمِ الثاني .

٩ - (يُؤْفِكُ عَنْهُ مَنْ أَفِكَ) فيه ستة تأويلات : (أحدها) يضل عنه من ضل ، قاله ابن عباس . (الثاني) يصرف عنه من صرف ، قاله الحسن . (الثالث) يؤفن عنه من أفن ، قاله مجاهد ، والأفن فساد العقل . (الرابع) يخدع عنه من خدع ، قاله قطرب . (الخامس) يكذب فيه من كذب ، قاله مقاتل (السادس) يدفع عنه من دفع ، قاله اليزيدى .

١٠ - (قَتَلَ الْغَرَّاصُونَ) فيه أربعة تأويلات : (أحدها) لعن المرتابون ، قاله ابن عباس . (الثاني) لعن الكذابون ، قاله الحسن . (الثالث) أنهم أهل الظنون والفرية ، قاله قتادة (الرابع) أنهم المنهمكون<sup>(٢)</sup> ، وهو مروي عن

(١) في تفسير القرطبي : طنشة .

(٢) النجم من النبات مالا ساق له - وضاحي مائه ما برز ، والبيت في وصف غدير

(٣) نقل القرطبي عن ابن عباس أنهم المقتسمون اقتسموا القول في النبی صلى الله عليه وسلم

ليصرفوا الناس عن الايمان به . تفسير القرطبي ٣٤/١٧

ابن عباس أيضا .

وقوله « قُتِلَ » هاهنا بمعنى لعن ، والقُتل اللعن . وأما الخراصون فهو جمع خارص . وفي الخرص هاهنا وجهان : ( أحدهما ) أنه تعمد الكذب ، قاله الأصم . ( الثاني ) ظن الكذب ، لأن الخرص حزر وظن ، ومنه أخذ خرص الثمار .

وفيما يخرصونه وجهان : ( أحدهما ) تكذيب الرسول صلى الله عليه وسلم . ( الثاني ) التكذيب بالبعث . وفي معنى الأربع<sup>(١)</sup> تأويلات وقد تقدم ذكرها في أولها .

١١- ( الذين هم في غَمَرَةٍ ساهون ) فيه ثلاثة أوجه : ( أحدها ) في غفلة لاهون ، قاله ابن عباس . ( الثاني ) في ضلالتهم متمادون ، وهو مروى عن ابن عباس أيضا . ( الثالث ) في عمى وشبهة يترددون ، قاله قتادة .

ويحتمل ( رابعا ) الذين هم في مأثم المعاصي ساهون عن أداء الفرائض .

١٢- ( يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَبْرُؤُ الدِّينِ ) أى متى يوم الجزاء . وقيل ان أيان كلمة مركبة من أى وآن .

١٣- ( يومَ هم على النارِ يُفْتَنُونَ ) في « يفتنون » ثلاثة أوجه : ( أحدها ) أى يعذبون ، قاله ابن عباس ، ومنه قول الشاعر :

كلُّ امرئٍ من عباد الله مُضْطَهَدٌ بيطن مكة مقهور ومفتون<sup>٢</sup>

( الثاني ) يطبخون ويحرقون كما يفتن الذهب بالنار ، وهو معنى قول عكرمة والضحاك . ( الثالث ) يكذبون توبيخا وتقريبا زيادة في عذابهم .

١٤- ( ذوقُوا فِتْنَتَكُمْ ) الآية . فيه ثلاثة أوجه : ( أحدها ) معنى فتكم أى عذابكم ، قاله ابن زيد . ( الثاني ) حريقكم ، قاله مجاهد . ( الثالث ) تكذيبكم ، قاله ابن عباس .

١٦- ( آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ ) فيه وجهان : ( أحدهما ) من الفرائض<sup>(١)</sup> ، قاله ابن عباس . ( الثاني ) من الثواب ، قاله الضحاك .

(١) الأربع : الوجهان في معنى الخرص ، والوجهان في معنى ما يخرصونه التى ذكرها

(٢) أى عاملين بالفرائض كما ذكر القرطبي

(إنهم كانوا قبْلَ ذلك مُحْسِنِينَ) أى قبل الفرائض محسنين بالإجابة ، قاله ابن عباس . (الثاني) قبل يوم القيامة محسنين بالفرائض ، قاله الضحاك .

١٧- ( كانوا قليلا من الليل ما يهَجَعُونَ ) فيه وجهان : (أحدهما) راجع على ما تقدم من قوله « أنهم كانوا قبل ذلك محسنين كانوا قليلا » بمعنى أن المحسنين كانوا قليلا ، ثم استأنف : من الليل ما يهجعون ، قاله الضحاك . (الثاني) أنه خطاب مستأنف بعد تمام ما تقدمه ، ابتداءؤه كانوا قليلا ، الآية . والمهجوع : النوم ، قال الشاعر :

أزالكم الوسميُّ أحدثَ روضه      بليلٍ وأحداق الأنام هجوعُ

وفي تأويل ذلك أربعة أوجه : (أحدها) كانوا قليلا من الليل ما يهجعون أى يستيقظون فيه فيصلون ولا ينامون إلا قليلا ، قاله الحسن . (الثاني) أن منهم قليلا ما يهجعون للصلاة في الليل وإن كان أكثرهم هجوعا ، قاله الضحاك . (الثالث) أنهم كانوا في قليل من الليل ما يهجعون حتى يصلوا صلاة المغرب وعشاء الآخرة ، قاله أبو مالك . (الرابع) أنهم كانوا قليلا يهجعون ، وما صلة زائدة ، وهذا لما كان قيام الليل فرضا . وكان أبو ذر يحتجن يأخذ العصا فيعتمد عليها حتى نزلت الرخصة « قم الليل إلا قليلا ».

١٨- (وبالأسحارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ) فيه وجهان : (أحدهما) وبالأسحار هم يصلون ، قاله الضحاك (الثاني) أنهم كانوا يؤخرون الاستغفار من ذنوبهم إلى السحر ليستغفروا فيه ، قاله الحسن .

قال ابن زيد : وهو الوقت الذى أخر يعقوب الاستغفار لبنينه حتى استغفر لهم فيه حين قال لهم « سوف استغفر لكم ربى » . قال ابن زيد: والسحر السدس الأخير من الليل . وقيل إنما سعى سحرا لاشتباهه بين النور والظلمة .

١٩- (وفي أموالهم حقٌّ) فيه وجهان : (أحدهما) أنها الزكاة ، قاله ابن سيرين وقتادة وابن أبي مريم . (الثاني) أنه حق سوى الزكاة تصل به رحما أو تقري به ضيفا أو تحمل به كلاً أو تغني به محروما ، قاله ابن عباس .

• (للسائل والمحروم) أما السائل فهو الذي يسأل الناس لفاقته، وأما المحروم ففيه ثمانية أقوال : (أحدها) المتعفف الذي لا يسأل الناس شيئاً ولا يعلم بحاجته ، قاله قتادة . (الثاني) أنه الذي يجيء بعد الغنمة وليس له فيها سهم ، قاله الحسن ومحمد بن الحنفية . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث سرية فأصابوا وغنموا ، فجاء قوم<sup>(١)</sup> بعدما فرغوا فترلت الآية . (الثالث) أنه من ليس له سهم في الإسلام ، قاله ابن عباس . (الرابع) (المحارف<sup>(٢)</sup>) الذي لا يكاد يتيسر له مكسبه ، وهذا قول عائشة . (الخامس) أنه الذي يطلب الدنيا وتدبر عنه ، وهو مروي عن ابن عباس أيضاً . (السادس) أنه المصاب بثمره وزرعه يعينه من لم يُصَب ، قاله ابن زيد . (السابع) أنه المملوك ، قاله عبد الرحمن بن حميد . (الثامن) أنه الكلب ، روى أن عمر بن عبد العزيز كان في طريق مكة فجاء كلب فاحتر عمر كفف شاة فرمى بها إليه وقال : يقولون إنه المحروم .

ويحتمل (تاسعا) أنه من وجبت نفقته بالفقر من ذوى الأنساب لأنه قد حرم كسب نفسه حتى وجبت نفقته في مال غيره .

٢٠- (وفي الأرض آيات للموقنين) يعنى عظات للمعتبرين من أهل اليقين . وفيها وجهان : (أحدهما) ما فيها من الجبال والبحار والأنهار ، قاله مقاتل . (الثاني) من أهلك من الأمم السالفة وأباد من القرون الخالية ، قاله الكلبي

٢١- (وفي أنفسكم أفلا تبصرون) فيه خمسة تأويلات : (أحدها) أنه سبيل الغاظ والبول ، قاله ابن الزبير ومجاهد . (الثاني) تسوية مفاصل أيديكم وأرجلكم وجوارحكم دليل على أنكم خلقتم لعبادته . قاله قتادة (الثالث) في خلقكم من تراب ثم إذا أنتم بشر تتشرون ، قاله ابن زيد (الرابع) في حياتكم وموتكم وفيما يدخل ويخرج من طعامكم ، قاله السدي . (الخامس) في الكبر بعد الشباب ، والضعف بعد القوة ، والشيب بعد السواد ، قاله الحسن .

ويحتمل (سادسا) أنه نجح العاجز وحرمان الخازم .

(١) أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم

(٢) المحارف : اسم فاعل من حارف وهو صاحب الحرفة





ورأيتُ قَوْمِي نَحْوَهُمَا يَمْضِي الْكُأْبَرُ وَالْأَصَاغَرُ  
لا يَرْجِعُ الْمَاضِي إِلَيَّ وَلَا مِنَ الْبَاقِينَ غَاسِرُ  
أَيَقْنَتُ أَنِّي لَا مَحْصَا لَهَ حَيْثُ صَارَ الْقَوْمُ صَائِرُ

فقال النبي صلى الله عليه وسلم : يبعث يوم القيامة أمة وحده . ونحن نسأل الله تعالى مع زاجر العقل ورادع السمع أن يصرف نوازع الهوى ومواقع البلوى . فلا عذر مع الإنذار ولا دالة مع الاعتبار وأن تفقهن الرشد تترك به فوزا منه وتكرمه (٢).

٢٤- (هل أذاك حديثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمَكْرَمِينَ) قال عثمان بن محسن (١) : كانوا أربعة من الملائكة: جبريل وميكائيل وإسرافيل ورفائيل .

وفي قوله « المكرمين » وجهان : (أحدهما) أنهم عند الله المعظمون. (الثاني) مكرمون لإكرام إبراهيم لهم حين خلمهم بنفسه ، قاله مجاهد .

قال عطاء : وكان إبراهيم إذا أراد أن يتغدى أو يتعشى خرج الميل والميلين والثلاثة فيطلب من يأكل معه .

قال عكرمة : وكان إبراهيم يكنى أبا الضيفان ، وكان لقصره أربعة أبواب لكي لا يفوته أحد .

وسمى الضيف ضيفا لإضافته إليك وإنزاله عليك .

٢٥- (إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا) فيه وجهان : (أحدهما) سلما ، قاله الأخفش ، أى مسالمين غير محاربين لتسكن نفسه . (الثاني) أنه دعا لهم بالسلامة ، وهو قول الجمهور ، لأن التحية بالسلام تقتضى السكون والأمان قال الشاعر (٢) :

أَظْلُمُ إِنِّ مُصَابِكُمْ رَجُلًا أَهْدَى السَّلامِ نَحْيَةً ظَلُمُ (٣)

(١) في تفسير القرطبي حصون .

(٢) هو العرجي .

(٣) أمر الخليفة الواثق بإحضار أبي عثمان المازني من البصرة لأعرب هذا البيت فأوجب نصب « رجلا » وشرحه بأن مصابكم بمعنى أصابتكم ، ورجلا مفعوله ، وظالم خبر أن ، وهو تقولك إن شريك زيدا ظلم . فاستحسنه الواثق وأمر له بأنف دينار وردده مكرما أنظر معنى اللبيب . ٥٣٩/٢

فأجابهم لإبراهيم عن سلامهم بمثله :

• ( قال سلام قومٌ مُنكَرُونَ ) لأنه رآهم على غير صورة البشر وعلى غير صورة الملائكة الذين كان يعرفهم ، فنكرهم وقال « قومٌ منكَرُونَ » وفيه وجهان : ( أحدهما ) أى قوم لا يُعرفون . ( الثاني ) أى قوم يُخافون ، يقال أنكرته إذا خفته ، قال الشاعر <sup>(١)</sup> :

فأنكرتني وما كان الذى نكرتُ من الحوادث إلا الشيب والصلع  
-٢٦- ( فَرَاغَ إِلَى أَهْلِهِ ) فيه وجهان : ( أحدهما ) فعدل إلى أهله ، قاله الزجاج ( الثاني ) أنه أخفى ميله إلى أهله .

( فجاء بعجلٍ سَمِينٍ ) أما العجل ففى تسميته بذلك وجهان : ( أحدهما ) لأن نبي إسرائيل عجلوا لعبادته ( الثاني ) لأنه عجل في اتباع أمه .

قال قتادة : جاءهم بعجل لأنه كان عامة مال إبراهيم البقر ، واختاره لهم سمينا زيادة في إكرامهم ، وجاء به مشويا ، وهو مخذوف من الكلام لما فيه من الدليل عليه .

فروى عون بن أبي شداد أن جبريل مسح العجل بجناحه فقام يلرج حتى لحق بأمه ، وأم العجل في الدار .

-٢٧- ( فَفَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ ) قال ألا تأكلونَ ) لأنهم امتنعوا من الأكل لأن الملائكة لا يأكلون ولا يشربون ، فروى مكحول أنهم قالوا لا نأكله إلا بشمن ، قال كلوا فإن له ثمنا ، قالوا وما ثمنه ؟ قال : إذا وضعتم أيديكم أن تقولوا : بسم الله ، وإذا فرغتم أن تقولوا : الحمد لله ، قالوا : بهذا اختارك الله يا إبراهيم [ خليلا ] .

-٢٨- ( فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً ) لأنهم لم يأكلوا ، خاف أن يكون مجيئهم إليه لشر يريدونه به .

• ( قالوا لا تَخَفْ وَبَشِّرْهُ بَغْلَامٍ عَلِيمٍ ) فيه قولان ( أحدهما ) أنه إسحاق <sup>(٢)</sup> لمن سارة استشهاده بقوله تعالى في آية أخرى « فبشرناه بإسحاق » .

(١) هو الأعمش

(٢) وهو الراجح بدليل الآية المستشهد بها

(الثاني) أنه إسماعيل من هاجر ، قاله مجاهد .

« عليم » أى يرزقه الله علما إذا كبر .

٢٩- ( فَأَقْبَلَتْ امْرَأَتُهُ فِي صَرَّةٍ ) فيها ثلاثة أقاويل :

أحدها - الرثة والتأوه ، قاله قتادة ، ومنه قول الشاعر :

وشربة من شراب غير ذى نفس في صرة من تخوم الصيف وهاج

الثاني - أنها الصيحة ، قاله ابن عباس ومجاهد ، ومنه أخذ صرير

الباب ، ومنه قول امرئ القيس :

فألحقتُ بالمهاديات ودونسه جواحرُها في صرةٍ لم تَزِيلْ<sup>(١)</sup>

الثالث - أنها الجماعة ، قاله ابن بحر ، ومنه المصرة من الغم لجمع اللب

في ضرعها . وسميت صرة الدراهم فيها ، قال الشاعر :

رُبَّ غلامٍ قد صرى في فقرته ماء الشباب عُفْوانٌ سَنَدَبَتْهُ<sup>(٢)</sup>

• وأما قوله ( فَصَكَّتْ وَجْهَهَا ) ففيه قولان : ( أحدهما ) معناه لطمت

وجهها ، قاله ابن عباس . ( الثاني ) أنها ضربت جبينها تعجبا .

• ( وقالت عجوزٌ عقيمٌ ) أى أتلد عجوز عقيم ، قاله مجاهد والسدى .

٣٩- ( فَتَوَلَّى ) يعنى فرعون ، وفي توليه وجهان : ( أحدهما ) أدبر . ( الثاني )

أقبل ، وهو من الأضداد .

• ( يَرْكُنِي ) فيه أربعة أوجه :

أحدها - يجموعه وأجناده ، قاله ابن زيد .

الثاني - بقوته ، قاله ابن عباس ، ومنه قول عنتره :

فما أوهى مِراسُ الحرب ركني ولكن ما تقادمَ مِن زماني<sup>(٣)</sup>

الثالث - يجانبه ، قاله الأخفش .

الرابع - يميله عن الحق وعناده بالكفر ، قاله مقاتل .

(١) البيت من معلقة امرئ القيس - والمهاديات أوائل بقر الوحش - وجواحرها المتخلفات منها .

ولم تزيل أى لم تنفرك . والمعنى لما لحق هذا الفرس أوائل بقر الوحش بغيت أواخرها في جماعة لم تنفرك . انظر شرح المملكات ٩٥ لابی بكر الانباري .

(٢) للأغلب المجلي ، كما في اللسان ( صرى )

(٣) في ك من عهودى .

ويحتمل ( خامسا ) بماله لأنه يركن إليه ويتقوى به .

٤١- ( وفي عاد إذ أرسلنا عليهم الريح العقيم ) فيه أربعة أقاويل :  
( أحدها ) أن العقيم هي الريح التي لا تلقح ، قاله ابن عباس . ( الثاني ) هي التي لا تنبت ، قاله قتادة . ( الثالث ) هي التي ليس فيها رحمة ، قاله مجاهد .  
( الرابع ) هي التي ليس فيها منفعة ، قاله ابن عباس .

وفي الريح التي هي عقيم ثلاثة أقاويل : ( أحدها ) الجنوب ، روى ابن أبي ذئب عن الحارث بن عبد الرحمن أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :  
الريح العقيم الجنوب . ( الثاني ) الدبور ( قاله مقاتل ) . قال عليه السلام :  
نُصِرْتُ بالصَّبَا وأهلكتُ عادٌ بالدبور . ( الثالث ) هي ريح الصبا ، رواه ابن أبي نجیح عن مجاهد .

٤٢- ( إِلَّا جَعَلْنَاهُ كَالرَّيمِ ) فيه أربعة أوجه : ( أحدها ) أن الرِّيم التراب  
قاله السدي . ( الثاني ) انه الذي ديس من يابس النبات ، وهذا معنى قول  
قتادة . ( الثالث ) أن الرِّيم الرماد ، قاله قطرب ( الرابع ) أنه الشيء البالي  
المالك ، قاله مجاهد ، ومنه قول الشاعر :

تركتني حين كف الدهر من بصرى وإذ بقيت كعظم الرِّمة البالي<sup>(١)</sup>

٤٧- ( وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ ) أى بقوة .

• ( وإنا لموسعون ) فيه خمسة أوجه : ( أحدها ) لموسعون في الرزق بالمطر ،  
قاله الحسن . ( الثاني ) لموسعون السماء ، قاله ابن زيد . ( الثالث ) لقادرون  
على الاتساع بأكثر من اتساع السماء . ( الرابع ) لموسعون يخلق سماء مثلها ،  
قاله مجاهد . ( الخامس ) لنوو سعة لا يضيق علينا شيء نريده .

٤٩- ( وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ ) فيه وجهان : ( أحدهما ) أنه خلق كل  
جنس نوعين . ( الثاني ) أنه قضى أمر خلقه ضدین صحة وسقم ، وغنى  
وفقر ، وموت وحياة ، وفرح وحزن ، وضحك وبكاء . وإنما جعل جميع  
ما خلق وقضى زوجين ليكون بالوحدانية متفردا .

(١) لجرير ، قاله في رثاء ابنه .

(لعلكم تذكرون) يحتمل وجهين: (أحدهما) تعلمون بأنه واحد .  
(الثاني) تعلمون أنه خالق .

٥٠- (فَقِرُّوا إِلَى اللَّهِ) أى فتوبوا إلى الله .

٥٥- (وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ) فيه وجهان : (أحدهما) فذكر بالقرآن ، قاله قتادة . (الثاني) فذكر بالعظة فإن الوعظ ينفع المؤمنين ، قاله مجاهد .

ويحتمل (ثالثا) وذكر بالثواب والعقاب فإن الرغبة والرهبة تنفع المؤمنين .

٥٦- (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ) فيه خمسة تأويلات : (أحدها) إلا ليقروا بالعبودية طوعا أو كرها ، قاله ابن عباس . (الثاني) إلا لآمرهم وأنهم ، قاله مجاهد . (الثالث) إلا لأجلهم على الشقاء والسعادة ، قاله زيد بن أسلم . (الرابع) إلا ليعرفوني ، قاله الضحاك . (الخامس) إلا للعبادة ، وهو الظاهر ، وبه قال الربيع بن أنس .

٥٧- (مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعِمُونِ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) ما أريد أن يرزقوا عبادى ولا أن يطعموهم . (والثاني) ما أريد أن يرزقوا أنفسهم ولا أن يطعموا أنفسهم ، قاله أبو الجوزاء . (الثالث) ما أريد منهم معونة ولا فضلا .

٥٩- (فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ) فيه أربعة أوجه : (أحدها) عذابا مثل عذاب أصحابهم ، قاله عطاء . (الثاني) يعنى سيلا ، قاله مجاهد . (الثالث) يعنى بالذنوب الدلو ، قاله ابن عباس ، قال الشاعر :

لنا ذُنُوبٌ وَلَكُمْ ذُنُوبٌ فَإِنْ أَبِيئْتُمْ فَلْنَا الْقَلِيبُ

ولا يسمى الذنوب دلو حتى يكون فيه ماء . (الرابع) يعنى بالذنوب النصيب ، قال الشاعر (١) :

وفي كل يوم قد خبطت بنعمةٍ فحق لئاسٍ من نذاك ذُنُوبُ

ويعنى بأصحابهم من كذب بالرسول من الأمم السالفة ليعتبروا بهلاكهم .

(١) هو طعنة بن عبدة المشهور بعلقة الفحل . انظر ديوانه ١٣٠

• (فلا يستعجلونِ) أى فلا يستعجلوا نزول العذاب بهم لأنهم قالوا «يا محمد اثنتا بما تعدنا». الآية ، فنزل بهم يوم بدر ما حقق الله به وعده وعجل به انتقامه .



## سورة الطور

مكية في قول الجميع

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى ( والطور ) فيه وجهان : ( أحدهما ) أنه اسم للجبل بالسرانية  
قاله مجاهد . قال مقاتل : يسمى هذا الطور زَبِير <sup>(١)</sup> . ( الثاني ) أن الطور  
ما أنبت ، وما لا ينبت فليس بطور ، قاله ابن عباس ، وقال الشاعر :  
لو مرّ بالطور بعض ناعقه ما أنبت الطور فوقه ورقه

ثم في هذا الطور الذي أقسم الله به ثلاثة أقاويل : ( أحدها ) أنه طور  
سيناء ، قاله السدي . ( الثاني ) أنه الطور الذي كلم الله عليه موسى ، قاله  
ابن قتيبة . ( الثالث ) أنه جبل مبهم ، قاله الكلبي . وأقسم الله به تذكيرا  
بما فيه من الدلائل .

وقال بعض المتعمقة : إن الطور ما يطوى على قلوب الحافقين

٢ - ( وكتاب مسطور ) أى مكتوب ، وفيه أربعة أقاويل : ( أحدها ) أنه  
الكتاب الذى كتب الله ملائكته في السماء يقرؤون فيه ما كان وما يكون .  
( الثاني ) أنه القرآن مكتوب عند الله في اللوح المحفوظ . ( الثالث ) هى  
صحائف الأعمال فمن أخذ كتابه يمينه ، ومن أخذ كتابه بشماله ، قاله  
القراء . ( الرابع ) التوراة ، قاله ابن بحر .

٣ - ( في رَقٍّ مَنشور ) فيه ثلاثة أوجه : ( أحدها ) الصحيفة المبسوطة وهى  
التي تخرج للناس أعمالهم ، وكل صحيفة فهى رَقٌّ لِرقة حواشيها ، قال  
المتلمس <sup>(٢)</sup> :

فكأنما هى مِنْ نَقَادُمٍ عَهْدَهَا رَقٌّ أُتِيحَ كِتَابُهَا مَسْطُورُ

(١) قال الجوهري : الزبير : الجبل الذى كلم الله عليه موسى عليه السلام

(٢) لم أجد هذا البيت في ديوان المتلمس

(الثاني) هو ورق مكتوب ، قاله أبو عبيدة . ( الثالث ) هو ما بين المشرق والمغرب ، قاله ابن عباس .

٤ - ( والبيت المعمور ) فيه أربعة أوجه :

أحدها - ما روى قتادة عن أنس بن مالك عن مالك بن صعصعة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أُنْزِلَ فِي إِبْلِيسَ إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ فَرَفَعَ لَنَا الْبَيْتَ الْمَعْمُورَ فَإِذَا هُوَ حِيَالِ الْكَعْبَةِ لَوْ خَرَّ خَرَّ عَلَيْهَا ، يَدْخُلُهُ كُلُّ يَوْمٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ إِذَا خَرَجُوا مِنْهُ لَمْ يَعُودُوا إِلَيْهِ <sup>(١)</sup> ، قاله علي وابن عباس .

الثاني - ما قاله السدي أن البيت المعمور هو بيت فوق ست سموات ودون السابعة يدعى الضَّرَاح يصلى فيه كل يوم سبعون ألف ملك من قبيلة إبليس لا يرجعون إليه أبداً ، وهو بجذاء البيت العتيق .

الثالث - ما قاله الربيع بن أنس أن البيت المعمور كان في الأرض في موضع الكعبة في زمان آدم ، حتى إذا كان زمان نوح أمرهم أن يحجروا فأبوا عليه وعصوه فلما طغى الماء رفع فجعل بجذائه في السماء الدنيا ، فيعمره كل يوم سبعون ألف ملك ثم لا يرجعون إليه حتى ينفخ في الصور ، قال فبوأ الله لإبراهيم الكعبة البيت الحرام حيث كان ، قال الله تعالى : « وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ » الآية .

الرابع - ما قاله الحسن أن البيت المعمور هو البيت الحرام .

وفي « المعمور » وجهان : ( أحدهما ) أنه معمر بالقصد إليه .  
( الثاني ) بالمقام عليه ، قال الشاعر :

عمر البيت عامرٌ إذ أنته جاكُزُ من ظباء روائحٍ وظباء ثباكرُ <sup>(٢)</sup>  
وتأول سهل أنه القلب ، عمارته إخلاصه ، وهو بعيد .

(١) رواه مسلم .

(٢) هكذا ورد بالأصل ولعل الصواب أنه بيتان كل شطر يؤلف بيتا مستقلا هكذا :

عمر البيت عامرٌ	إذ أنته جاكُزُ
من ظباء روائحٍ	وظباء ثباكرُ



٥ - (والسَّقْفَ المَرْفُوعَ) فيه وجهان : (أحدهما) أنه السماء ، قاله عليّ .  
(الثاني) أنه العرش ، قاله الربيع .

٦ - (وَالْبَحْرَ الْمَسْجُورَ) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه جهنم ، رواه صفوان ابن يعلى عن النبي صلى الله عليه وسلم (الثاني) هو بحر تحت العرش ، رواه أبو صالح عن علي رضي الله عنه . (الثالث) هو بحر الأرض ، وهو الظاهر .

وفي قوله « المسجور » سبعة تأويلات : (أحدها) المجبوس ، قاله ابن عباس والسدي . (الثاني) أنه المرسل ، قاله سعيد بن جبير . (الثالث) الموقد نارا ، قاله مجاهد . (الرابع) أنه الممتلئ ، قاله قتادة . (الخامس) أنه المختلط ، قاله ابن بحر (السادس) أنه الذي قد ذهب ماؤه وييس ، رواه ابن أبي وحشية عن سعيد بن جبير . (السابع) هو الذي لا يشرب من مائه ولا يسقى به زرع ، قاله العلاء بن زيد .

٧ - هذا آخر القسم ، وجوابه : (إنّ عذاب ربك لواقع) روى الكلبي أن جبير ابن مطعم قدم المدينة ليفدى حريفا له يقال له مالك أسر يرم بدر ، فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة [المغرب] يقرأ : «والطور» فجلس مستمعا حتى بلغ قوله تعالى «إنّ عذاب ربك لواقع» فأسلم جبير خوفا من العذاب وجعل يقول : ما كنت أظن أن أقوم من مقامى حتى يقع بي العذاب .

٩ - (يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا) فيه سبعة تأويلات : (أحدها) معناه تلور دَوْرًا ، قاله مجاهد ، قال طرفة بن العبد :

صُهَايِيَّةُ الْعُنُونِ مُوجِدَةً الْقَرَا . بعيدة وخَدِرَ الرَّجُلُ مَوَارَةَ الْيَدِ<sup>(١)</sup>

(الثاني) تموج موجا ، قاله الضحاك . (الثالث) تشقق السماء ، قاله ابن عباس لقوله تعالى «فَإِذَا بُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا» الآية . (الرابع) تجرى السماء جريا ، ومنه قول جرير :

(١) الصهايبية : التي يقرب لونها الى الصبغة ، وهي النحمة . والعننون : ما تحت لجيها من الشعر وموجدة القرا : موقدة الظاهر . والوخد أن تزج بقواننها وتستعمل . ومواراة اليد : اى يدها ليست بكرة ولكنها تهور . والبيت من معلقة طرفة في وصف ناقته . انظر شرح المعلقات لابن بكر الانبارى ص ١٦٦ .

وما زالت القتلى تمور دماؤها بدجلة حتى ماء دجلة أشكل<sup>١</sup>  
(الخامس) تنكفاً بأهلها ، قاله أبو عبيدة وأنشد بيت الأعشى :

كأن مشيتها من بيت جارها مور<sup>(١)</sup> السحابة لا ريث ولا عجل  
(السادس) تنقلب انقلاباً . (السابع) أن السماء ها هنا القلک ، وموره اضطراب  
نظمه واختلاف سيره ، قاله ابن بحر .

١٣- (يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَاً) فيه تأويلان : (أحدهما) يدفعون  
دفعاً عنيفاً ، ومنه قول الراجز :

يُدْعُوْهُ بِصَفْحِيْ حَسْبِزَوْمِهِ دَعَاً الوصيْ جَانِيْ يَتِيْمِهِ  
قاله ابن عباس ومجاهد والضحاك والسدي وابن زيد . (الثاني) يزعجون  
لزعاجا ، قاله قتادة .

ويحتمل (ثالثاً) أن يدعهم زبانيتهما بالدعاء عليهم .

١٨- (فاكهين بما آتاهم ربهم) فيه خمسة أوجه : (أحدها) معجين ،  
قاله ابن عباس . (الثاني) ناعمين ، قاله قتادة . (الثالث) فرحين ، قاله  
السدي (الرابع) المتقابلين بالحديث الذي يسر ويؤنس ، مأخوذ من الفكاهة ،  
قاله ابن بحر . (الخامس) ذوى فاكهة كما قيل لابن وتامر أى ذو لبن وتمر  
قاله أبو عبيدة ، ومعنى ذلك أنهم ذوو بساتين فيها فواكه .

٢٠- (متكئين على سرر مصفوفة) والسرر الوسائد ، وفي المصفوفة ثلاثة أوجه :  
(أحدها) المصفوفة بين الفرش ، قاله عكرمة . (الثاني) هى الموصولة بالذهب.  
(الثالث) أنها الموصولة بعضها إلى بعض حتى تصير صفاً ، قاله ابن بحر .  
• (وزوجناهم بحور عين) والعين الواسعة الأعين في صفائها ،  
وهو جمع عيناء ، ومنه قول الشاعر (٢) :

(١) الرواية المشهورة : مر انسحابة وقد سبق للمؤلف الاستشهاد بهذا البيت ورواه : مثنى  
السحابة . والمعنى أن في مشيها تمايلاً . فمعنى تنكفاً تمايل حسب هذا التأويل .  
(٢) هو المتنخل الهدلى وقد جاء البيت في الانصاف لابن الانبارى ٣٨٠ وفي شرح المفصل لابن يعيش  
١١٨/٢ وفي ديوان الهدليين ١٦/٢ وشرح الاسموني لالفية بن مالك ٢٢٢/٢

فَحُورٌ قَدْ لَهَوْنَ وَهْنٌ عَيْنٌ نَوَاعِمٌ فِي الْمُرُوطِ وَفِي الرِّبَاطِ

وفي تسميتهن حورا وجهان : (أحدهما) لأنه يحار فيهن الطسرف ، قاله مجاهد (الثاني) لياضهن ، قاله الضحاك ، ومنه قيل للخبز حوار لياضه .

٢١- (والذين آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ) فيه اربعة تأويلات : (أحدها) ان الله يدخل الذرية بإيمان الآباء الجنة ، قاله ابن عباس . (الثاني) أن الله تعالى يعطى الذرية مثل أجر الآباء من غير أن ينقص الآباء من أجرهم شيئا ، قاله ابراهيم . (الثالث) أنهم البالغون عملوا بطاعة الله مع آبائهم فألحقهم الله بآبائهم ، قاله قتادة . (الرابع) أنه لما أدرك أبناؤهم الأعمال التي عملوها تبعوهم عليها فصاروا مثلهم فيها ، قاله ابن زيد .

• (وما أَلْتَنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ) فيه تأويلان :

أحدهما - ما نقصناهم ، قاله ابن عباس ، قال رؤية <sup>(١)</sup> :

وَلَيْلَةُ ذَاتِ سُرَى سَرَيْتُ وَلَمْ يَلْتَنِي عَنْ سُرَاهَا لَيْتُ

أى لم ينقصنى ، ومعنى الكلام ولم ينقص الآباء بما أعطينا الأبناء .

الثاني - معناه وما ظلمناهم ، قاله ابن جبير ، قال الخطيب :

أَبْلِغْ سِرَاةَ بَنِي سَعْدٍ مُغْلَغَةً جَهْدَ الرِّسَالَةِ لَا أَلْتَأْ وَلَا كَذِبًا <sup>(٢)</sup>

أى لا ظلما ولا كذبا . ومعنى الكلام لم نظلم الآباء بما أعطينا الأبناء ، وإنما فعل تعالى ذلك بالأبناء كرامة للأبناء .

• (كُلُّ أَمْرٍ بِمَا كَسَبَ رَهينٌ) فيه وجهان :

أحدهما - مؤاخذ كما تؤخذ الحقوق من الرهن .

الثاني - أنه يحبس ، ومنه الرهن لاحتباسه بالحق قال الشاعر :

وَمَا كُنْتُ أَخْشَى أَنْ يَكُونَ رَهينَةً لَأَحْمَرَ قِطِيٍّ مِنَ الْقَوْمِ مُعْتَقِ

(١) في ك أبو ذؤيب وهو سمو . والبيت لرؤية وهو في ديوانه

(٢) ذكر محقق طبقات فحول الشعراء الشيخ محمود شاكر صدر هذا انبيت وقال انه لم يمتد

الى عجزه .

٢٣- ( يتنازعون فيها كأساً ) أى يتعاطرون ويتساقرون بأن يناول بعضهم بعضاً وهو المؤمن وزوجاته وخدمته في الجنة . والكأس إناء الخمر وكل إناء مملوء من شراب وغيره فهو كأس ، فإذا فرغ لم يسم كأساً ، وشاهد التنازع والكأس في اللغة قول الأخطل :

وشاربٍ مُرَبِّحٍ بالكأسِ نادَمتى <sup>(١)</sup> لا بالحِصْرِ ولا فيها بسَوَارٍ  
نازَعَتْهُ طَيْبُ الرّاحِ الشُّمُولِ وقد صاح الدجاجةُ وحانتُ وقعةُ السَّارِ

• ( لا لغوٌ فيها ولا تأثيمٌ ) فيها أربعة أوجه : ( أحدها ) لا باطل في الخمر ولا مآثم ، قاله ابن عباس وقتادة ، وإنما ذلك في الدنيا من الشيطان . ( الثاني ) لا كذب فيها ولا خُلف ، قاله الضحاك . ( الثالث ) لا يتساقبون عليها ولا يؤثم بعضهم بعضاً ، قاله مجاهد . ( الرابع ) لا لغو في الجنة ولا كذب ، وهذا مروى عن ابن عباس أيضاً . واللغو هاهنا فحش الكلام كما قال ذو الرمة :

فلا الفحش فيه يرهبون ولا الخنا عليهم ولكن هيبة هي ما هيا  
بمسحتكم جزل المروءة مؤمن من القوم لا يهوى الكلام اللواغيا <sup>(٢)</sup>

٢٤- ( ويطوف عليهم غلمانٌ لهم ) ذكر ابن بحر فيه وجهين : ( أحدهما ) أن يكون الأطفال من أولادهم الذين سبقوهم فأقر الله بهم أعينهم . ( الثاني ) أنهم من أحلمهم الله إياهم من أولاد غيرهم .

• ( كأنهم لؤلؤٌ مكنونٌ ) أى مصون بالكن والغطاء ، ومنه قول الشاعر :

قد كنتُ أعطيهُم مالا وأمنعُهم عِرْضِي، ووُدُّهم في الصدرِ مكنونُ  
قال قتادة : بلغنى أنه قيل يا رسول الله هذا الخدم مثل اللؤلؤ المكنون فكيف

(١) في لـ : في الكأس نازعنى والتصويب من ديوان الأخطل ، ومعنى مربح أنه ينحر لفسيفه الربح وهى الفصلا . والحصور : البخيل . والسوار المربرد الثواب والدجاج هنا الديوك وقد صاحت في البحر . وقعة السارى : من وقعت الإبل إذا بركت : والسارى هو السائر بالليل . انظر ديوان الأخطل طبع اليسوعيين .

(٢) انظر ديوان ذى الرمة ٦٥٥ .

المخلوم ؟ قال : والذي نفسى بيده لفضل ما بينهم كفضل القمر ليلة البدر على النجوم .

٢٧- (فَمَنْ أَتَى اللَّهَ عُلَيْنَا) يحتمل وجهين : (أحدهما) بالجنة والتعظيم . (الثاني) بالتوفيق والمداية .

• (وَوَقَّانَا عَذَابَ السَّمُومِ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أنه عذاب النار ، قاله ابن زيد . وقال الأصم : السموم اسم من أسماء جهنم . (الثاني) أنه وهج جهنم ، وهو معنى قول ابن جريج . (الثالث) لفح الشمس والحر ، وقد يستعمل في لفح البرد ، كما قال الرازي :

اليوم يوم بارد سَمُومُهُ مَنْ جَزَعَ اليوم فلا نلومُهُ

٢٨- (إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) أن البر الصادق قاله ابن جريج . (الثاني) اللطيف ، قاله ابن عباس . (الثالث) أنه فاعل البر المعروف به ، قاله ابن بحر .

٢٩- (فَذَكَّرْ) يعنى بالقرآن .

• (فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ) يعنى برسالة ربك .

• (بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ) تكذبا لعنته بن ربيعة حيث قال إنه ساحر، وتكذبا لعقبة بن معيط حيث قال إنه مجنون .

٣٠- (أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمَنُونِ) قال قتادة : قال ناس من الكفار تربصوا بمحمد الموت يكفيكموه كما كفاكم شاعر بنى فلان وشاعر بنى فلان ، قال الضحاك : هؤلاء بنو عبد الدار نسبوه إلى أنه شاعر .

وفي «ريب المنون» وجهان : (أحدهما) الموت ، قاله ابن عباس (الثاني) حوادث الدهر ، قاله مجاهد . والمنون : الدهر ، قال أبو ذؤيب<sup>(١)</sup> :

أَمِنْ الْمُنُونِ وَرَيْبِهَا تَتَوَجَّعُ      وَالدَّهْرُ لَيْسَ بِمُعْتَبَرٍ مَنْ يَجْزَعُ

٣١- (أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ) فيه وجهان : (أحدهما) 'مفاتيح الرحمة' . (الثاني) خزان الرزق .

(١) قال ذلك في رثاء أولاده الذين ماتوا بعمى . واسم ابى ذؤيب خويلد بن خالد ، ينتهى نسبه إلى هذيل . وهو من المخضرمين .

• (أم هم المسيطرون ) فيه أربعة أوجه : (أحدها) المسلطون ، قاله ابن عباس والضحاك . (الثاني) أنهم الأرباب، قاله الحسن وأبو عبيدة . (الثالث) معناه أم هم المتوكلون ، وهذا قد روى عن ابن عباس أيضا . (الرابع) أنهم الحفظة مأخوذ من تسطير الكتاب الذي يحفظ ما كتب فيه فصار المسيطر هنا حافظا ما كتبه الله في اللوح المحفوظ ، قاله ابن بحر .

٣٨- (أم لهم سُلَمٌ يسمعون فيه) فيه وجهان :

أحدهما - أن السُلَم المرتقى إلى السماء ، ومنه قول ابن مقبل :

لا تحرز المرء أحجاء البلاد ولا يبنى له في السموات السلالم

الثاني - أنه السبب الذي يتوصل به إلى عوالم الأشياء . قال الشاعر :

تَجَنَّبْتُ لِي ذَنْبًا وَمَا إِنَّ جَنِيَّتَهُ لَتَتَخَذِي عُذْرًا إِلَى الْمَجْزَرِ سُلَمَا

وقوله « يسمعون فيه » يحتمل وجهين : (أحدهما) يسمعون من السماء ما يقضيه الله على خلقه. (الثاني) يسمعون منها ما ينزل الله على رسله من وحيه.

• (فَلْيَأْتِ مُسْتَمْعِعُهُمْ بَسْطَانِ مُبِينٍ ) فيه وجهان : (أحدهما) فليأت صاحبهم بحجة ظاهرة تدل على صدقه . (الثاني) فليأت بقوة تتسلط على الاستماع وتدل على قدرته .

٤٤- (وإن يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) يعنى قطعاً من السماء ، قاله قتادة . (الثاني) جانباً من السماء . (الثالث) عذاباً من السماء ، قاله المفضل . وسمى كسفاً لتغطيته ، والكسف : التغطية ، ومنه أخذ كسوف الشمس والقمر .

• (يقولوا سحباً مرْكُومٌ ) في مركوم وجهان : (أحدهما) أنه الغليظ ، قاله ابن بحر . (الثاني) أنه الكثير المتراكب قاله الضحاك . ومعنى الآية : أنهم لو رأوا سقوط كسف من السماء عليهم عقاباً لهم لم يؤمنوا ولقالوا إنه سحب مركوم بعضه على بعضه .

٤٥- (فَذَرَهُمْ حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُم) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) يوم يموتون ، قاله قتادة . (الثاني) النفخة الأولى ، حكاه ابن عيسى . (الثالث) يوم القيامة يغشى عليهم من هول ما يشاهدونه ، ومنه قوله تعالى « وخر موسى صعقا » أى مغشيا عليه .

٤٧- (وإنَّ للذين ظَلَمُوا عَذَاباً دُونَ ذَلِكَ) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) عذاب القبر ، قاله عليّ . (الثاني) الجوع ، قاله مجاهد . (الثالث) مصابهم في الدنيا ، قاله الحسن .

وفي المراد بالذين ظلموا هاهنا قولان : (أحدهما) أنهم أهل الصفائر من المسلمين . (الثاني) أنهم مرتكبو الحدود منهم .

٤٨- (واصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ) فيه وجهان : (أحدهما) لقضائه فيما حملك من رسالته . (الثاني) لبلائه فيما ابتلاك به من قومك .

• (فإنك بأعينُنَا) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) بعلنا ، قاله السدي . (الثاني) بمراى منا ، حكاه ابن عيسى . (الثالث) بحفظنا وحراستنا ، ومنه قوله تعالى لموسى : « وَلَتُصْنَعُ عَلَى عَيْنِي » أى بحفظي وحراستي ، قاله الضحاك .

• (وسبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ) فيه أربعة أقاويل : (أحدها) أن يسبح الله إذا قام من مجلسه ، قاله أبو الأحوص ، ليكون تكفيرا لما أجرى في يومه . > (الثاني) حين تقوم من منامك < (١) ، ليكون مفتتحا لعمله بذكر الله ، قاله حسان بن عطية . (الثالث) حين تقوم من نوم القائلة لصلاة الظهر ، قاله زيد بن أسلم . (الرابع) أنه التسبيح في الصلاة إذا قام إليها .

وفي هذا التسبيح قولان : (أحدهما) هو قول سبحانه ربّي العظيم في الركوع وسبحان ربّي الأعلى في السجود . (الثاني) الترجه في الصلاة بقوله : سبحانك اللهم وبحمّلك [وتبارك] اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك] قاله الضحاك .

(١) سقط من ك .

(٢) ما بين المربعين من تفسير القرطبي ٨٠/١٧ وقد نقل ذلك حريبا عن الماوردي ونسبه إليه .

## سورة النجم

مكية في قول الحسن وعطاء وعكرمة وجابر ، وقال ابن عباس وقتادة إلا آية  
وهي « الذين يمجنون كباثر الإثم والفواحش إلا اللمم <sup>(١)</sup> » .

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : ( والنجم إذا هوى ) فيه خمسة أقاويل : ( أحدها ) نجوم  
القرآن إذا نزلت لأنه كان يتزل نجوموا <sup>(٢)</sup> ، قاله مجاهد . ( الثاني ) أنها الثريا  
رواه ابن أبي نجيج ، لأنهم كانوا يخافون الأمراض عند طلوعها . ( الثالث )  
إنها الزهرة ، قاله السدي ، لأن قوما من العرب كانوا يعبدونها . ( الرابع ) أنها  
جماعة النجوم ، قاله الحسن ، وليس بممتنع أن يعبر عنها بلفظ الواحد كما  
قال عمر بن أبي ربيعة :

أحسنُ النجم في السماء الثريا والأثريا في الأرض زينُ النساء <sup>(٣)</sup>

(الخامس) أنها النجوم المنقضة ، وسببه أن الله تعالى لما أراد بعث محمد صلى  
الله عليه وسلم رسولا كثر انقضا الكواكب قبل مولده ، فذعر أكثر العرب  
منها وفزعوا إلى كاهن لهم ضرير كان يخبرهم بالحوادث ، فسألوه عنها ،  
فقال انظروا البروج الاثني عشر فإن انقض منها شيء فهو ذهاب الدنيا ، وإن  
لم ينقض منها شيء فسيحدث في الدنيا أمر عظيم ، فاستشعروا ذلك ، فلما بعث  
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان هو الأمر العظيم الذي استشعروه فأنزل الله  
تعالى « والنجم إذا هوى » أي ذلك النجم الذي هوى هو هذه النبوة التي حدثت .

وفي قوله تعالى « إذا هوى » ستة أقاويل : ( أحدها ) النجوم إذا رقي  
إليها الشياطين ، قاله الضحاك . ( الثاني ) إذا سقط . ( الثالث ) إذا غاب .

(١) الآية ٣٢ وهذا القول هو المعتمد في المصاحف المتداولة .

روى ابن مسعود أن هذه السورة هي أول سورة أعلنها رسول الله (ص) بمكة . وفي صحيح  
البخاري عن ابن عباس أن النبي (ص) سجد بالنجم وسجد معه المسلمون والمشركون والجن  
والانس .

(٢) النجوم هنا بمعنى الانسقاط أو الدفقات المنفرقة

(٣) الثريا : اسم امرأة شبيب بها الشاعر



٤٩- (ومِنَ اللَّيْلِ فَسَبَّحَهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنها صلاة الليل . (الثاني) التسبيح فيها . (الثالث) أنه التسبيح في صلاة وغير صلاة وأما .

«إدبار النجوم» ففيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنها ركعتان قبل الفجر رواه ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ركعتان قبل الفجر إدبار النجوم وركعتان بعد المغرب إدبار السجود . (الثاني) أنها ركعتا الفجر قبل الغداة . (الثالث) أنه التسبيح بعد الصلاة ، وهذا مروى عن ابن عباس أيضا ، وروى عن عمر رضي الله عنه أنه قال : لا صلاة بعد الفجر إلا ركعتي الفجر .



(الرابع) إذا ارتفع . (الخامس) إذا نزل . (السادس) إذا جرى . ومهواها جريها لأنها لا تفتّر في جريها في طلوعها وغروبها ، وهذا قول أكثر المفسرين. وهذا قسّم<sup>(١)</sup>. وعلى القول الخامس في انقضااض النجوم خبر<sup>(٢)</sup> .

٢ - (ما ضلَّ صاحبُكم وما غَوَى) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم ، وفيه وجهان : (أحدهما) ما ضل عن قصد الحق ولا غوى في اتباع الباطل . (الثاني) ما ضل بارتكاب الضلال وما غوى بأن خاب سعيه ، وألقى الخيبة كما قال الشاعر (٣) :  
فمن يَلْتَقِ خيرا يَحْمَدُ الناسُ أمره      ومن يَغْوِ لا يَعْدَمُ على الغي لائما  
أى من خاب في طلبه لاهمه الناس . وهذا جواب القسم على قول الأكثرين قال مقاتل : وهى أول سورة أعلنها رسول الله بمكة .

٣ - (وما يَنْطِقُ عن الهوى) فيه وجهان : (أحدهما) وما ينطق عن هواه . وهو ينطق عن أمر الله ، قاله قتادة . (الثاني) ما ينطق بالهوى والشهوة إن هو إلا وحى يوحى بأمر ونهى من الله تعالى له .

٤ - (إنَّ هو إلاَّ وَحْيٌ يُوحَى) أى يوحى الله إلى جبريل ويوحىه جبريل إليه .  
٥ - (علامة شديداً القورى) يعنى جبريل في قول الجميع .

٦ - (ذو مِرَّةٍ فاستَوَى) فيه خمسة أوجه : (أحدها) ذو منظر حسن ، قاله ابن عباس . (الثاني) ذو غناء ، قاله الحسن . (الثالث) ذو قوة ، قاله مجاهد وقتادة ، ومنه قول خُفَّاف بن نَدْبَةَ :

إني امرؤ ذو مِرَّةٍ فاستَبَقْنِي      فيما ينوبُ من الخطوب صليبُ  
(الرابع) ذو صحة في الجسم وسلامة من الآفات ، ومنه قول امرئ القيس :  
كنت فيهم أبدا ذا حيلةٍ      محكم المِرَّة مأمون العُدَّة  
(الخامس) ذو عقل ، قاله ابن الأبارى ، قال الشاعر :

قد كنتُ قبل لقاكمُ ذا مِرَّةٍ      عندى لكل مخاصم ميزانُ

(١) أى قوله تعالى : والنجم

(٢) هكذا في ك ، والمراد انه خبر وليس قسما

(٣) هو المرقش الاصفر واسمه ربيعة بن سفيان وهو عم طرفة بن العبد . كان أحد عشاق العرب

وصاحبته فاطمة بنت المنذر

وفي قوله « فاستوى » خمسة أوجه :

أحدها - فاستوى جبريل في مكانه ، قاله سعيد بن جبير .

الثاني - قام جبريل على صورته التي خلق عليها لأنه كان يظهر له قبل ذلك في صورة رجل . حكى ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم لم ير جبريل على صورته إلا مرتين: أما واحدة<sup>(١)</sup> فإنه سأله أن يراه في صورته فسدّ الأفق . وأما الثانية<sup>(٢)</sup> فإنه كان معه حين صعد ، وذلك قوله وهو بالأفق لأعلى .  
الثالث - فاستوى القرآن في صدره . وفيه على هذا وجهان : (أحدهما) فاعتدل في قوته . (الثاني) في رسالته .

الرابع - يعنى فارفع .

وفيه على هذا وجهان : (أحدهما) أنه جبريل ارتفع إلى مكانه . (الثاني) أنه النبي صلى الله عليه وسلم ارتفع بالمعراج .

٧ - (وهو بالأفق الأعلى) فيه قولان : (أحدهما) أنه جبريل حين رأى النبي صلى الله عليه وسلم بالأفق الأعلى ، قاله السدى . (الثاني) أنه النبي صلى الله عليه وسلم رأى جبريل بالأفق الأعلى ، قاله عكرمة .

وفي الأفق الأعلى ثلاثة أقاويل : (أحدها) هو مطلع الشمس ، قاله مجاهد . (الثاني) هو الأفق الذي يأتي منه النهار ، قاله قتادة ، يعنى طلوع الفجر . (الثالث) هو أفق السماء وهو جانب من جوانبها ، قاله ابن زيد ، ومنه قول الشاعر<sup>(٣)</sup> .

أخذنا بآفاق السماء عليكم لنا قمرها والنجوم الطوالعُ

٨ - (ثم دنا فتدلى) فيه قولان : (أحدهما) أنه جبريل ، قاله قتادة . (الثاني) أنه الرب ، قاله ابن عباس .

وقوله « فتدلى » فيه وجهان : (أحدهما) تعلق فيما بين العلو والسفل لأنه رآه متصبيا ورآه مرتفعا ثم رآه متدلّيا ، قاله ابن بحر . (الثاني) معناه قرب ، ومنه قوله تعالى : « وتدلّوا بها إلى الحكام » أى تقرّبوا إليهم ، وقال الشاعر :

(١) كان ذلك في حراء ، وقد خر النبي (ص) منشيا عليه حين رآه

(٢) كان ذلك في السماء عند سعة المنتهى

(٣) هو الفرزدق .

أثبتك لا أدلى بقربى قريباً إليك ولكني بجودك واثق وقيل فيه تقديم وتأخير ، وتقديره : ثم تدلى فدنا ، قاله ابن الأثير .

٩ - ( فكان قاب قوسين أو أدنى ) فيه أربعة أقاويل : ( أحدها ) قيد قوسين ، قاله قتادة والحسن . ( الثاني ) انه بحيث الوتر من القوس ، قاله مجاهد . ( الثالث ) من مقبضها إلى طرفها<sup>(١)</sup> ، قاله عبد الحارث ، ( الرابع ) قدر ذراعين ، قاله السدى ، فيكون القاب عبارة عن القدر ، والقوس عبارة عن الذراع .

ثم اختلفوا في المعنى بهذا الداني على ثلاثة أوجه : ( أحدها ) أنه جبريل من ربه ، قاله مجاهد وهو قول ابن عباس . ( الثاني ) أنه محمد صلى الله عليه وسلم من ربه ، قاله محمد بن كعب . ( الثالث ) أنه جبريل من محمد صلى الله عليه وسلم .

١٠ - ( فأوحى إلى عبده ما أوحى ) في عبده الموحى إليه قولان : ( أحدهما ) أنه جبريل عليه السلام أوحى إليه ما أوحى إلى رسوله صلى الله عليه وسلم ، قاله عائشة والحسن و قتادة . ( الثاني ) أنه محمد صلى الله عليه وسلم أوحى إليه على لسان جبريل ، قاله ابن عباس والسدى .

١١ - ( ما كذب الفؤاد ما رأى ) في الفؤاد قولان : ( أحدهما ) أنه أراد صاحب الفؤاد فعبّر عنه بالفؤاد لأنه قطب الجسد وقوام الحياة . ( الثاني ) أنه أراد نفس الفؤاد لأنه محل الاعتقاد .

وفيه قولان : ( أحدهما ) معناه ما أوهمه فؤاده ما هو بخلافه كتوهم السراب ماء ، فيصير فؤاده بتوهم المحال كالكاذب له ، وهو تأويل من قرأ « كذب الفؤاد » بالتخفيف . ( الثاني ) معناه ما أنكر قلبه ما رآه عينه ، وهو تأويل من قرأ « كذب » بالتشديد .

وفي الذى رأى خمسة أقاويل : ( أحدها ) رأى ربه بعينه ، قاله ابن عباس . ( الثاني ) في المنام ، قاله السدى . ( الثالث ) أنه بقلبه روى محمد ابن كعب قال : قلنا يا رسول الله رأيت ربك ؟ قال : « رأيت فؤادى مرتين<sup>(٢)</sup> » ثم قرأ : « ما كذب الفؤاد ما رأى » . ( الرابع ) أنه رأى جلاله ،

(١) أى من مقبض القوس إلى طرفها .

(٢) رواه مسلم في الإيمان رقم ١٧٦ ، والترمذى في تفسير سورة النجم انظر جامع الاصول ٣٦١/٢

قاله الحسن ، وروى أبو العالية قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم [ هل رأيت ربك ] ؟ قال : رأيت نهرا ورأيت وراء النهر حجابا ، ورأيت وراء الحجاب نورا لم أر غير ذلك . (الخامس) أنه رأى جبريل على صورته مرتين<sup>(١)</sup> ، قاله ابن مسعود .

١٢- (أفتمارونه على ما يرى) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أفنتجحدونه على ما يرى<sup>(٢)</sup> ، قاله إبراهيم . (الثاني) أفنتجادلونه على ما يرى ، وهو مأثور . (الثالث) أفنشككونه على ما يرى<sup>(٣)</sup> ، قاله مقاتل .

١٣- (ولقد رآه نزلةً أخرى) يعنى أنه رأى ما رآه ثانية بعد أولى ، قال كعب : إن الله تعالى قسم كلامه ورؤيته بين محمد وموسى عليهما السلام ، فرآه محمد مرتين ، وكلمه موسى مرتين .

١٤- (عند سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى) روى فيها خبران .

أحدهما - ما روى طلحة بن مصرف عن مرة عن ابن مسعود قال : لما أُسْرِيَ بالنبي صلى الله عليه وسلم انتهى إلى سدرة المنتهى وهى في السماء السادسة ، وإليها ينتهى ما يرجع من الأرواح<sup>(٤)</sup> فيقبض منها ، وإليها ينتهى ما يهبط به من فوقها فيقبض منها الخبر .

الثاني - ما رواه معمر عن قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : رُفِعَتْ لى سدرة المنتهى في السماء السابعة ، ثم رُحِيَ مثل قلال هجر ، وورقها مثل آذان الفيلة ، يخرج من ساقها نهران ظاهران ونهران باطنان ، قلت : يا جبريل ما هذا ؟ قال : أما النهران الباطنان ففى الجنة ، وأما النهران الظاهران فالنيل والفرات<sup>(٥)</sup> .

(١) رواه البخارى في تفسير سورة النجم ، ومسلم في الايمان رقم ١٧٧ . نفس المرجع

(٢) على قراءة حمزة والكسائي « أفْتَكْرُونَهُ » .

(٣) هذا الوجه على قراءة الاعرج « أفْتُجَادِلُونَهُ » بضم التاء من غير الف من امرت

(٤) في تفسير القرطبي الارض بدل الارواح .

(٥) رواه البخارى في بدء الخلق والمعراج والانبياء ، ومسلم في الايمان والترمذى في التفسير .

انظر جامع الاسول ٢١٧/٦ و ٢١٦/١١

وفي سبب تسميتها سدرۃ المنتهى خمسة أوجه : (أحدها) لأنه ينتهى علم الأنبياء إليها ، ويعزب علمهم عما وراءها، قاله ابن عباس (الثاني) لأن الأعمال تنتهى إليها وتقضى منها ، قاله الضحاك . (الثالث) لانتهاى الملائكة والنبين إليها ووقوفهم عندها، قاله كعب. (الرابع) لأنه ينتهى إليها كل من كان على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنهاجه ، قاله الربيع بن أنس . (الخامس) لأنه ينتهى إليها كل ما يهبط من فوقها ويصعد من تحتها، قاله ابن مسعود.

١٥- (عندها جنة المأوى) فيه قولان : (أحدهما) جنة الميۃ والإقامة ، قاله على وأبو هريرة . (الثاني) أنها منزل الشهداء ، قاله ابن عباس . وهى عن يمين العرش . وفي ذكر جنة المأوى وجهان على ما قدمناه في سدرۃ المنتهى (أحدهما) أن المقصود بذكرها تعريف موضعها بأنه عند سدرۃ المنتهى ، قاله الجمهور <sup>(١)</sup> .

١٦- (إذ يغشى السدرۃ ما يغشى) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أن الذى يغشاها فراش من ذهب ، قاله ابن مسعود ورواه مرفوعا . (الثاني) أنهم الملائكة ، قاله ابن عباس . (الثالث) أنه نور رب العزة ، قاله الضحاك .

فإن قيل لم اختيرت السدرۃ لهذا الأمر دون غيرها من الشجر ؟ قيل لأن السدرۃ تختص بثلاثة أوصاف : ظل مديد وطعم لذىذ ورائحة ذكية ، فشابهت الإيمان الذى يجمع قولاً وعملاً ونية ، فظلها [من الإيمان] بمنزلة العمل لتجاوزها ، وطعمها بمنزلة النية لكمونه ، ورائحتها بمنزلة القول لظهوره .

١٧- (ما زاع البصر وما طغى) في زيغ البصر ثلاثة أوجه : (أحدها) انحرافه (الثاني) ذهابه ، قاله ابن عباس . (الثالث) نقصانه ، قاله ابن بحر .

وفي طغيانه ثلاثة أوجه : (أحدها) ارتفاعه عن الحق . (الثاني) تجاوزه للحق، قاله ابن عباس . (الثالث) زيادته . ويكون معنى الكلام أنه رأى ذلك على حقه وصدقه من غير نقصان عجز عن إدراكه ، ولا زيادة توهمها في تخيله، قاله ابن بحر .

(١) لم يذكر الوجه الثانى ولعله كما أورده القرطبى ١٧/ ٩٦ أنها الجنة التى أوى إليها آدم عليه السلام إلى أن أخرج منها ، ولأن أدواح المؤمنين تأوى إليها .

١٨- (لقد رأى من آيات ربه الكبرى) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) ما غشي السدرة من فرائش الذهب ، قاله ابن مسعود . (الثاني) انه قد رأى جبريل وقد سد الأفق بأجنحته ، قاله ابن مسعود أيضا . (الثالث) ما رآه حين نامت عيناه ونظر بفؤاده ، قاله الضحاك .

١٩- (أفرأيتم اللات والعزى) أما اللات فقد كان الأعمش يشدها ، وسائر القراء على تخفيفها ، فمن خففها فلهم فيها قولان : (أحدهما) أنه كان صنما بالطائف زعموا أن صاحبه كان يلت عليه السويق لأصحابه ، قاله السدى . (الثاني) أنه صخرة يلت عليها السويق بين مكة والطائف ، قاله عكرمة .

وأما من شددها فلهم فيها قولان :

أحدهما - أنه كان رجلا يلت السويق على الحجر فلا يشرب منه أحد إلا سمين فعبده ، ثم مات فقلبوه على قبره ، قاله ابن عباس ومجاهد .

الثاني - أنه كان رجلا يقوم على آلهتهم ويلت لهم السويق بالطائف ، قاله السدى . وقيل إنه عامر بن ظرب العدواني ثم اتخذوا قبره وثنا معبودا ، قال الشاعر (١) :

لا تَنْصُرُوا اللاتَ إِنَّ اللَّهَ مُهْلِكُهَا      وكيف ينصر كم من ليس يَنْصُرُ

وأما «العزى» ففيه قولان : (أحدهما) أنه صنم كانوا يعبدونه ، قاله الجمهور (الثاني) أنها شجرة كان يعلق عليها ألوان العهن (٢) تعبدتها سليم وغطفان وجشم قال مقاتل: وهى سَمْرَةٌ (٣) . قال الكلبي : هى التى بعث إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد حتى قطعها . وقال أبو صالح : بل كانت نخلة يعلق عليها الستور والعهن .

وقيل في اللات والعزى قول (ثالث) أنهما كانا يتبين يعبدهما المشركون في الجاهلية . فاللات بيت كان بنخلة يعبد كفار قريش . والعزى بيت كان بالطائف يعبد أهل مكة والطائف .

(١) هو شداد بن عامر الجشمي قاله في أبيات حين هدمت اللات وحرقت بنهى تقبيلها عن العبود اليها والفضب لها .

(٢) العهن : الصوف المصبوغ ، ومنه قوله تعالى : وتكون الجبال كالعهن المنفوش

(٣) السمر : نوع من الشجر

٢٠- (وَمِنَ اللَّائِي الْأُخْرَى) فيه أربعة أقاويل : (أحدها) أنه كان صنما بقديد بين مكة والمدينة ، قاله أبو صالح . (الثاني) أنه بيت كان بالمسلك يعبد بنو كعب . (الثالث) أنها أصنام من حجارة كانت في الكعبة يعبدونها (الرابع) أنه وثن كانوا يريقون عنده الدماء يتقربون بذلك إليه ، وبذلك سميت منى لكثرة ما يراق بها من الدماء .

وإنما قال مناة الثالثة الأخرى<sup>(١)</sup> لأنها كانت مرتبة عند المشركين في التعظيم بعد اللات والعزى . وروى سعيد بن جبير وأبو العالية الرياحي أنه لما نزلت هذه الآية على النبي صلى الله عليه وسلم «أفرايتم اللات والعزى» الآية ألقى الشيطان على لسانه : تلك الغرائيق العلاء وإن شفاعتهم ترجى . وفي رواية أبي العالية : «وشفاعتهم ترضى ومثلهم لا ينسى . ففرح المشركون وقالوا : قد ذكر آلهتنا ، فنزل جبريل فقال اعرض على ما جئتكم به فعرض عليه ، فقال : لم آتكم أنا بهذا وهذا من الشيطان ، فأنزل الله «وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته»<sup>(٢)</sup> .

٢١- (ألكم الذكّر وله الأنثى) حيث جعلوا الملائكة بنات الله .

٢٢- (تلك إذا قِسْمَةٌ ضِيزَى) فيه أربعة أقاويل : (أحدها) قسمة عوجاء ، قاله مجاهد . (الثاني) قسمة جائرة ، قاله قتادة . (الثالث) قسمة متقوصة قاله سفيان وأكثر أهل اللغة ، قال الشاعر :

فإن تنأ عنا نَنْتَقِصْكَ وَإِنْ تُقِمْ<sup>(٣)</sup> فقيسَمُكَ مَضْشُوزٌ وَأَنْتَقُكَ رَاغِمٌ

ومعنى مضشوز أى متقوص . (الرابع) قسمة مخالفة ، قاله ابن زيد .

٢٤- (أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى) فيه وجهان : (أحدهما) من البين أن يكونوا له دون البنات . (الثاني) من النبوّة أن تكون فيه دون غيره .

٢٥- (فَلِلْآخِرَةِ وَالْأُولَى) فيه وجهان : (أحدهما) يعنى أنه أقدر من خلقه ، فلو جاز أن يكون له ولد - كما نسب إليه المشركون حين جعلوا له

(١) في لغة العرب لا يقال للثلاثة أخرى ، وإنما الأخرى نعت للثانية فلما جاءت الآية على غير ذلك علل لذلك المؤلف بتعليقه المذكور

(٢) آية ٥٢ الحج . وهذا الحديث أخرجه ابن أبي حاتم وابن المنذر ، وسبق في تفسير سورة الحج بيان تكرار هذه القصة

(٣) في لا وان تقب .. فقسّمك مضمو . والتصويب من اللسان



البنات دون البنين وتعالى عن ذلك علوا كبيرا - لكان بالبنين أحق منهم .  
( الثاني ) أنه لا يعطى الثبوة من تمنّاها ، وإنما يعطيها من اختاره لها لأنه مالك  
السموات والأرض .

٣٢- ( الذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش إلا اللّـمّ ) أما كبائر الإثم ففيها  
خمس أفاويل : ( أحدها ) أنه الشرك بالله ، حكاه الطبري . ( الثاني ) أنه  
ما زجر عنه بالحد ، حكاه بعض الفقهاء ( الثالث ) ما لا يكفر إلا بالتوبة ،  
حكاه ابن عيسى . ( الرابع ) ما حكاه شرحبيل عن ابن مسعود قال : سئل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكبائر فقال : أن تدعو الله ندا وهو  
خلقك ، وأن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك ، وأن تزاني حيلة جارك <sup>(١)</sup>  
( الخامس ) ما روى سعيد بن جبير أن رجلا سأل ابن عباس عن الكبائر أسبع  
هي ؟ قال : إلى سبعمائة أقرب منها إلى سبع ، لا كبيرة مع استغفار ولا  
صغيرة مع إصرار . فكانه يذكر أن كبائر الإثم ما لم يستغفر منه .  
وأما الفواحش ففيها قولان : ( أحدهما ) أنها جميع المعاصي . ( الثاني )  
أها الزنى .

وأما اللّم المستثنى فيه ثمانية أفاويل :  
أحدها - إلا اللّم الذي ألّموا به في الجاهلية من الإثم والفواحش فإنه  
معفو عنه في الإسلام ، قاله زيد بن ثابت .  
الثاني - هو أن يلم بها ويفعلها ثم يتوب منها ، قاله الحسن ومجاهد .  
الثالث - هو أن يعزم على الواقعة ثم يرجع عنها مقلعا وقد روى عمرو  
ابن دينار عن عطاء عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال <sup>(٢)</sup> :  
إن تغفر اللهم تغفر جَمّا وأي عَبْدٍ لك لا آلمّا

الرابع - أن اللّم ما دون الوطء من القبلة والغزوة والنظرة والمضاجعة ،  
قاله ابن مسعود . روى طاوس عن ابن عباس قال : ما رأيت أشبه باللّم من

(١) دواه البخارى في التفسير ، وسلم في الايمان ، والترمذى في التفسير والنسائي في تحريم  
الدم . انظر جامع الاصول ١٠/٦٣٦

(٢) دوى هذا الحديث الترمذى بهذا الاسناد وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب . اقول  
والحديث القريب ما رواه واو فقط . والنبي ( ص ) قاله متمثلا به ..  
وقد ذكر في حاشية تفسير القرطبي ١٧/١٠٧ ان هذا البيت قاله أمية بن ابن الصلت هند  
احتضاره ، وليس ذلك صحيحا ، فان قائل البيت هو أبو خراش الهذلي انشده وهو  
يطوف بالبيت كما جاء في معنى اللبيب ١/٢٤٤

قول أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم كتب الله على كل نفس حظها من الزنى أدرك ذلك لا محالة ، فزنى العينين النظر وزنى اللسان المنطق وهى النفس تمنى وتشتهى ، والفرج يصدق ذلك أو يكذبه<sup>(١)</sup> .

الخامس - أن اللمم الصغائر من الذنوب .

السادس - أن اللمم ما لم يجب عليه حد في الدنيا ولم يستحق عليه في الآخرة عذاب ، قاله ابن عباس وقتادة .

السابع - أن اللمم النظرة الأولى فإن عاد فليس بلمم ، قاله بعض التابعين ، فجعله ما لم يتكرر من الذنوب واستشهد بقول الشاعر :

وما يستوى من لا يرى غير لمتي ومن هو ناوٍ غيرها لا يرميها

والثامن - أن اللمم النكاح ، وهذا قول أبي هريرة .

وذكر مقاتل بن سليمان أن هذه الآية نزلت في رجل كان يسمى نبهان التمار كان له حانوت يبيع فيه تمرا ، فجاءته امرأة تشتري منه تمرا ، فقال لها : إن بداخل الدكان ما هو خير من هذا ، فلما دخلت راودها عن نفسها فأبت وانصرفت ، فندم نبهان وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ما من شيء يصنعه الرجل إلا وقد فعلته إلا الجماع ، فقال « لعل زوجها غازٍ فنزلت هذه الآية<sup>(٢)</sup> » .

• (وهو أعلمُ بكم إذ أنشأكم من الأرض) يعنى أنشأ آدم .

• (وإذ أنتم أجنةٌ في بطون أمهاتكم) قال مكحول : في بطون أمهاتنا فسقط منا من سقط ، وكنا فيمن بقى ، ثم صرنا بقعةً فهلك منا من هلك وكنا فيمن بقى ، ثم صرنا شبابا فهلك منا من هلك وكنا فيمن بقى ، ثم صرنا شيوخا لا أبأ لك فما بعد هذا ننتظر ؟

• (فلا تزكوا أنفسكم) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) يعنى لا تمارحوا ،

قاله ابن شاذب . (الثاني) لا تعملوا بالمعاصي وتقولوا نعمل بالطاعة ، قاله ابن جريج . (الثالث) إذا عملت خيرا فلا تقل عملت كذا وكذا .

(١) رواه البخارى في الاستئذان ، ومسلم في القدر ، وابو داود في النكاح  
(٢) رواه أبو داود في الحدود

ويحتمل ( رابعا ) لا تبادلوا قبحكم حسنا ومنكركم معروفا .

ويحتمل (خامسا) لا تراؤوا بعملكم المخلوقين لتكونوا عندهم أزياء .

• ( هو أعلمُ بمن اتقى ) قال الحسن : قد علم الله كل نفس ما هي عاملة وما هي صانعة وإلى ما هي صائرة .

٣٣- (أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى ) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه العاص بن وائل السهمي ، قاله السدي . (الثاني) أنه الوليد بن المغيرة المخزومي ، قاله مجاهد . كان يأتي النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر رضي الله عنه بسمع ما يقرآن ثم يتولى عنهما (الثالث) أنه النضر بن الحارث أعطى خمس قلائص لفقير من المهاجرين حين ارتد عن دينه وضمن له أن يتحمل ما ثم رجوعه ، قاله الضحاك .

٣٤- (وَأَعْطَى قَلِيلًا وَاكْدَى ) فيه أربعة أوجه : (أحدها) أنه أعطى قليلا من نفسه بالاستمتاع ثم اكدى بالانقطاع ، قاله مجاهد . (الثاني) أطاع قليلا ثم عصى ، قاله ابن عباس (الثالث) أعطى قليلا من ماله ثم منع ، قاله الضحاك . (الرابع) أعطى بلسانه وأكدى بقلبه ، قاله مقاتل .

وفي «أكدى» وجهان : (أحدهما) قطع قاله الأخفش . (الثاني) منع ، قاله قطرب .

٣٥- (أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَى ) فيه وجهان : (أحدهما) معناه أعلم الغيب فرأى أن ما سمعه باطل . (الثاني) أنزل عليه القرآن فرأى ما صنعه حقا ، قاله الكلبي .

ويحتمل ( ثالثا ) أعلم أن لا بعث فهو يرى أن لا جزاء .

٣٧- (وإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى ) فيه سبعة أقاويل : (أحدها) وفى عمل كل يوم بأربع ركعات في أول النهار ، رواه الهيثم عن أبي أمامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> . ( الثاني ) أن يقول كلما أصبح وأمسى «فسيحان الله حين تمسرون وحين تصبحون» الآية . رواه سهل بن معاذ عن أنس عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم . (الثالث) وفى فيما أمر به من طاعة ربه ، قاله ابن عباس .

(١) أخرجه الطبري وابن أبي حاتم

(الخامس) (١) «أَلَا تَرَىٰ وَازِرَةً وَّرَزَّ أُخْرَىٰ» لأنه كان بين نوح وإبراهيم يؤخذ الرجل بجريرة ابنه وأبيه فأول من خالفهم إبراهيم ، قاله الهذيل .  
(السادس) أنه ما أمر بأمر إلا أداه ولا نذر إلا وفاها ، وهذا معنى قول الحسن .  
(السابع) وفي ما امتحن به من ذبح ابنه وإلقائه في النار وتكذيبه .

٤٢- (وَأَنّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ) يحتمل وجهين : (أحدهما) إلى إعادتكم لركبكم بعد موتكم يكون متهاكم (٢) .

٤٣- (وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَىٰ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) قضى أسباب الضحك والبكاء . (الثاني) أنه أراد بالضحك السرور ، وبالبكاء الحزن .  
(الثالث) أنه خلق قوتي الضحك والبكاء ، فإن الله ميز الإنسان بالضحك والبكاء من بين سائر الحيوان ، فليس في سائر الحيوان ما يضحك ويبكي غير الإنسان ، وقيل إن القرد وحده يضحك ولا يبكي ، وإن الإبل وحدها تبكي ولا تضحك .

ويحتمل وجها (رابعا) أن يريد بالضحك والبكاء النعم والتقم .

٤٤- (وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتٌ وَأَحْيَا) فيه خمسة أوجه : (أحدها) قضى أسباب الموت والحياة . (الثاني) خلق الموت والحياة كما قال تعالى : «هو الذي خلق الموت والحياة» (٣) ، قاله ابن بحر . (الثالث) أن يريد بالحياة الخصب والموت الجذب . (الرابع) أمات بالمعصية وأحيا بالطاعة . (الخامس) أمات الآباء وأحيا الأبناء .

ويحتمل (سادسا) أن يريد به أنام وأيقظ .

٤٦- (مِنْ نُّطْفَةٍ إِذَا تُمْنَىٰ) النطفة مني الذكر ، يسمى نطفة لقلته .  
وفي «إذا تُمْنَىٰ» وجهان : (أحدهما) إذا تخلق وتقدر ، قاله الأخفش (الثاني) إذا نزلت في الرحم ، قاله الكاكي .

(١) هكذا في ك ولم يذكر الوجه الرابع . وفي تفسير الزمخشري أورد هذه الاقاويل وزاد : انه (إبراهيم) عهد ألا يسأل مخلوقا ، فلما قذف في النار قال له جبريل وميكائيل الك حاجة ؟ فقال اما اليكما فلا .

وفيه أيضا : وفي بالشريعة انتهى امر بها .

(٢) لم يذكر في ك الوجه الثاني .

(٣) آية ٢ المائدة

٤٨- (وأنه هو أغنى وأقنى) فيه ثمانية تأويلات : (أحدها) أغنى بالكفاية وأقنى بالزيادة ، وهو معنى قول ابن عباس . (الثاني) أغنى بالمعيشة وأقنى بالمال ، قاله الضحاك . (الثالث) أغنى بالمال وأقنى بأن جعل لهم قية<sup>(١)</sup> وهي أصول الأموال ، قاله أبو صالح (الرابع) أغنى بأن مَوَّلَ وأقنى بأن حرم ، قاله مجاهد . (الخامس) أغنى نفسه وأفقر خلقه إليه ، قاله سليمان التيمي . (السادس) أغنى من شاء وأفقر من شاء ، قاله ابن زيد (السابع) أغنى بالقناعة وأقنى بالرضا ، قاله سفيان . (الثامن) أغنى عن أن يخدم وأقنى أن يستخدم ، وهذا معنى قول السدى .

ويحتمل (تاسعا) أغنى بما كسبه [الإنسان] في الحياة وأقنى بما خلقه بعد الوفاة ، مأخوذ من اقتناء المال وهو استبقاؤه .

٤٩- (وأنه هو رَبُّ الشَّعْرَى) والشعرى نجم يضيء وراء الجوزاء ، قال مجاهد : تسمى هوزم الجوزاء ، ويقال إنه الوقاد . وإنما ذكر أنه رب الشعرى وإن كان رباً لغيره لأن العرب كانت تعبدوه فأعلموا أن الشعرى مربوب وليس برب .

واختلف فيمن كان يعبده فقال السدى : كانت تعبدوه حمير وخزاعة وقال غيره : أول من عبده أبو كبشة<sup>(٢)</sup> ، وقد كان من لا يعبدوها من العرب يعظمها ويعتقد تأثيرها في العالم ، قال الشاعر :

مضى أيلول وارتفع الحرور وأخبت نارها الشعرى العيور

٥٠- (وأنه أهلك عاداً الأولى) فيهم قولان : (أحدهما) أن عاداً الأولى عاد بن إرم<sup>(٣)</sup> ، وهم الذين اهلكوا بريح صرصر عاتية ، وعاداً الآخرة قوم هود (الثاني) أن عاداً الأولى قوم هود والآخرة قوم كانوا بحضرموت ، قاله قتادة .

(١) القنية ما يقتنيه الإنسان

(٢) هو أحد أجداد النبي (ص) لأنه ولدا كانت تقول قريش عن النبي (ص) ابن أبي كبشة نسبة إلى هذا الجد .

(٣) وهم المشار إليهم في قوله تعالى : ألم تر كيف فعل ربك بعاد إرم ذات النعماد الأيتان ٧٦ سورة النجم

٥٣- (والمؤتفكة أهوى) والمؤتفكة المنقلبة بالخسف. قال محمد بن كعب هي مدائن قوم لوط وهي خمسة: صيغة وصغيرة وعمرة ودوما وسدوم وهي العظمى، فبعث الله عليهم جبريل فاحتملها بجناحه ثم صعد بها حتى أن أهل السماء يسمعون نباح كلابهم وأصوات دجاجهم ثم كفأها على وجهها ثم أتبعها بالحجارة كما قال تعالى: «وأمطرنا عليها حجارة<sup>(١)</sup> من سجيل». قال قتادة: كانوا أربعة آلاف ألف.

«أهوى» يحتمل وجهين: (أحدهما) أن جبريل أهوى بها حين احتملها حتى جعل عاليها سافلها. (الثاني) أنهم أكثر<sup>(٢)</sup> ارتكابا للهوى حتى حل بهم ما حل من البلاء.

٥٤- (فغشاها ما غشى) يعني المؤتفكة. وفيما غشاها قولان: (أحدهما) جبريل حين قلبها. (الثاني) الحجارة حتى أهلكتها.

٥٥- (فبأي آلاء ربك تمارى) وهذا خطاب للمكذب أى فبأي نعم ربك تشك فيما أولاك وفيما كفاك. وفي قوله «فغشاها» وجهان: (أحدهما) ألغىها. (الثاني) غطاها.

٥٦- (هذا نذير من النذير الأولى) فيه قولان: (أحدهما) أن محمداً نذير الحق الذى أنذر به الأنبياء قبله، قاله ابن جريج. (الثاني) أن القرآن نذير بما أنذرت به الكتب الأولى، قاله قتادة.

ويحتمل قولاً (ثالثاً) أن هلاك من تقدم ذكره من الأمم الأولى نذير لكم.

٥٧- (أزفت الآزفة) أى اقتربت الساعة ودنت القيامة. وسماها آزفة لقرب قيامها عنده.

٥٨- (ليس لها من دون الله كاشفة) أى من يكشف ضررها.

٥٩- (أفمن هذا الحديث تعجبون) فيه وجهان: (أحدهما) من القرآن في نزوله من عند الله. (الثاني) من البعث والجزاء وهو محتمل.

(١) آية ٧٤ الحجر.

(٢) على هذا الوجه تكون أهوى اسم تفضيل من هوى

٦٠- (وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ) فيه وجهان : (أحدهما) تضحكون استهزاء ولا تبكون انزعاجاً . (الثاني) تفرحون ولا تحزنون ، وهو محتمل .

٦١- (وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ) فيه تسعة تأويلات : (أحدها) شاعرون كما يخطر البعير شاعراً ، قاله ابن عباس . (الثاني) غافلون ، قاله قتادة . (الثالث) معرضون ، قاله مجاهد . (الرابع) مستكبرون ، قاله السدي (الخامس) لاهون لاعبون ، قاله عكرمة . (السادس) هو الغناء ، كانوا إذا سمعوا القرآن تغنوا ، وهي لغة حمير ، قاله أبو عبيدة . (السابع) أن يجلسوا غير مصلين ولا مستظرين قاله علي رضي الله عنه . (الثامن) واقفون للصلاة قبل وقوف الإمام ، قاله الحسن ، وفيه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه خرج والناس ينتظرونه قياماً فقال: مالي أراكم سامدين. (التاسع) خامدون قاله المبرد، قال الشاعر<sup>(١)</sup> :

رمى الحدثنان نِسوة آلِ حَرْبٍ بِمَقْدَارِ سَمْدَنٍ لَهُ سَعُودَا

٦٢- (فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا) فيه وجهان : (أحدهما) أنه سجود تلاوة القرآن ، قاله ابن مسعود . وفيه دليل على أن في المفصل سجوداً . (الثاني) أنه سجود الفرض في الصلاة .



(١) هو عبد الله بن الزبير الأسدي \* والبيت الذي بعده من الشواهد النحوية وهو :  
فرد شعورهن السود بيضا  
ورد وجوههن البيض سودا  
والشاهد فيه أن رد تأخذ مفعولين ليس أصلهما مبتدأ وخبراً . وقد روى هذين البيتين أبو  
على التالفي في ذيل أماليه ص ١٥١ ولكنه نسبهما إلى الكمي بن معروف الأسدي . ونسبهما  
ابن قتيبة في ميسون الأخبار ٦٧٦/٢ إلى فضالة بن شريك انظر شرح ابن عقيل ٢٠/١ بتحقيق  
محمد محيي الدين عبد الحميد .

## سورة اقتربت ( القمر )

مكية في قول الجمهور ، وقال مقاتل إلا ثلاث آيات من قوله « أم يقولون نحن جميع منتصر » إلى قوله « والساعة أدهى وأمر » (١) .

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : ( اقترَبَتِ السَّاعَةُ ) أى دنت وقربت ، قال الشاعر :  
قد اقترَبْتُ لو كان في قرب دارها      جداءً ولكن قد تضر وتنفع  
والمراد بالساعة القيامة . وفي تسميتها بالساعة وجهان : ( أحدهما ) لسرعة الأمر فيها . ( الثاني ) لمجيئها في ساعة من يومها .

وروى طارق بن شهاب عن ابن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اقترَبَتِ السَّاعَةُ ولا يزداد الناس على الدنيا إلا حرصاً ولا تزداد منهم إلا بعداً » .

( وانشَقَّ القمرُ ) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - معناه وضع الأمر وظهر والعرب تضرب بالقمر مثلاً فيما وضع أمره ، قال الشاعر (٢) :

أَقِيمُوا بَنِي أُمِّى صُدُورَ مَطِيئِكُمْ      فإني إلى قَسَمِ سِوَاكُمْ لَأُمِيلُ  
فَقَدْ حُمَّتِ الْحَاجَاتُ وَاللَّيْلُ مُقَمَّرُ      وَشُدَّتْ لَطِيَّاتُ مَطَايَا وَأَرْحُلُ

الثاني - أن انشقاق القمر هو انشقاق الظلمة عنه بطارعه في أنفائها كما يسمى الصبح فلما لانفلاق الظلمة عنه ، وقد يعبر عن انفلاقه بانشقاقه ، كما قال النابغة الجعدي :

فَلَمَّا ادْبَرُوا وَلِهْم دَوِيٌّ      دعانا عند شق الصبح داعي

(١) قول مقاتل هذا هو الراجح اذ سارت عليه المصاحف المتداولة . وارقام الآيات المدنية هذه ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٦

(٢) هو الشنفرى واسمه ثابت بن أوس الأزدي لقب بالشنفرى لعظم شفته ، وهو أحد صعايلك العرب وعدائها ، وهذان البيتان مطلع قصيدته التي تعرف بلامية العرب وتقع في ثمانية وستين بيتاً شرحها المبرد وتعلب والزمخشري .



الثالث - أنه انشقاق القمر على حقيقة انشقاقه .

وفيه على هذا التأويل قولان : (أحدهما) أنه ينشق بعد مجيء الساعة وهي النفخة الثانية ، قاله الحسن . قال : لأنه لو انشق ما بقي أحد إلا رآه لأنها آية والناس في الآيات سواء . (الثاني) وهو قول الجمهور وظاهر التنزيل أن القمر انشق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أن سأله عمه حمزة ابن عبد المطلب حين أسلم غضبا لسب أبي جهل لرسول الله بأن يريه آية يزداد بها يقينا في إيمانه . وروى مجاهد عن أبي معمر عن ابن مسعود قال : رأيت القمر منشقا شقتين بمكة قبل مخرج النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة ، شقة على أبي قبيس ، وشقة على السويداء فقالوا : سحر القمر ، فنزلت « اقتربت الساعة وانشق القمر »<sup>(١)</sup> .

يقول : كما رأيت القمر منشقا فإن الذي أخبركم من اقتراب الساعة حق . قال ابن الأنباري : وهو على التقديم والتأخير وتقديره انشق القمر واقتربت الساعة . وهو على ما تقدم من التأويلات على سياق لا تقديم فيه ولا تأخير .

٢ - (وإن يَرَوْا آيةً يُعْرِضُوا) فيه وجهان : (أحدهما) أنه أراد أى آية رآوها أعرضوا عنها ولم يعتبروا بها ، وكذلك ذكرها بلفظ التنكير دون التعريف ، قاله ابن بحر . (الثاني) أنه عني بالآية انشقاق القمر حين رأوه .

• (ويقولوا سحرٌ مُسْتَمَرٌّ) فيه خمسة أوجه : (أحدها) أن معنى مستمر ذاهب ، قاله أنس وأبو عبيدة ، (الثاني) شديد ، مأخوذ من إمرار الحبل وهو شدة قتله ، قاله الأخفش والقراء . (الثالث) أنه يشبه بعضه بعضا . (الرابع) أن المستمر الدائم ، قال امرؤ القيس :

ألا إنما الدنيا ليالٍ وأعصرُ وليس على شيءٍ قومٌ بمستمِرٍ  
أى بدائم . (الخامس) أى قد استمر من الأرض إلى السماء ، قاله مجاهد .

(١) هذا الحديث رواه البخاري ٤٦٤/٦ في تفسير سورة اقتربت الساعة . ورواه مسلم رقم ٢٨٠٠ ، والترمذي في تفسير سورة القمر رقم ٣٢٨١ وهو مروى عن ابن مسعود وابن عمر وابن عباس وأنس بن مالك بروايات فيها بعض اختلاف . انظر جامع الأصول ١١ / ٣٦٦

٣ - ( وكلُّ أمرٍ مُستَقَرٌّ ) فيه أربعة أوجه : (أحدها) يوم القيامة . (الثاني) كل أمر مستقر في أن الخير لأهل الخير ، والشر لأهل الشر ، قاله قتادة . (الثالث) أن كل أمر مستقر حقه من باطله . (الرابع) أن لكل شيء غاية ونهاية في وقوعه وحلوله ، قاله السدي .

ويحتمل ( خامسا ) أن يريد به دوام ثواب المؤمن وعقاب الكافر .

٤ - ( ولقد جاءكم من الأنباء ) فيه وجهان : (أحدهما) أحاديث الأمم الحالية ، قاله الضحاك . ( الثاني) القرآن .

• ( ما فيه مُزْدَجَرٌ ) أى مانع من المعاصي .

ويحتمل وجهين : (أحدهما) أنه النهي . ( الثاني) أنه الوعيد .

٥ - ( حكمةٌ بالغةٌ ) قال السدي : هى الرسالة والكتاب .

ويحتمل أن يكون الوعد والوعيد .

ويحتمل قوله « بالغة » وجهين : (أحدهما) بالغة في زجرهم . ( الثاني ) بالغة من الله إليكم ، فيكون على الوجه الأول من المبالغة ، وعلى الوجه الثاني من الإبلاغ .

• ( فما تُغْنِي النُّذُرُ ) أى فما يمنعهم التحذير من التكذيب .

٨ - ( مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ ) فيه ستة تأويلات : (أحدها) معناه مسرعين ، قاله أبو عبيدة ، ومنه قول الشاعر :

بدجلة دارهم ولقد أراهم بدجلة مهطعين إلى السماء

(الثاني) معناه مقبلين ، قاله الضحاك . (الثالث) عامدين قاله قتادة . (الرابع) ناظرين ، قاله ابن عباس . ( الخامس ) فاتحين آذانهم إلى الصوت قاله عكرمة . ( السادس ) قابضين ما بين أعينهم ، قاله تميم .

• ( يقول الكافرون هذا يومٌ عَسِيرٌ ) يعنى يوم القيامة ، لما ينالهم فيه من الشدة .

١١- (فَقَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ) فيه وجهان : (أحدهما) أن المنهمر الكثير ، قاله السدى ، قال الشاعر :

أَعْيَنَ جُودًا بِالدَّمْعِ الْهَوَامِرِ عَلَى خَيْرِ بَادٍ مِنْ مَعَدٍّ وَحَاضِرِ  
(الثاني) أنه المنصب المتدفق ، قاله المبرد ، ومنه قول امرئ القيس :

رَاحَ تَمْرِيهِ الصَّبَا ثُمَّ انْتَحَى فِيهِ شَوْبُوبُ جَنَوبٍ مُنْهَمِرٍ  
وفي فتح أبواب السماء قولان : (أحدهما) أنه فتح رتاجها وسعة مسالكها . (الثاني) أنها المجرة وهى شرح السماء ومنها فتحت بماء منهمر ، قاله على .

١٢- (فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ) فيه وجهان : (أحدهما) فالتقى ماء السماء وماء الأرض على مقدار لم يزد أحدهما على الآخر ، حكاه ابن قتيبة. (الثاني) قدر بمعنى قضى عليهم ، قاله قتادة . وقدر لهم إذا كفروا أن يفرقوا .

١٣- (وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ أَلْوَاحٍ وَدُسُرٍ) أى السفينة . وفي الدرر أربعة أقاويل : (أحدها) أنها المعارض التى يشد بها عرض السفينة ، قاله مجاهد . (الثاني) أنها المسامير التى دسرت بها السفينة ، أى شدت ، قاله ابن جبير وابن زيد . (الثالث) صدر السفينة الذى يضرب الموج، قاله عكرمة ، لأنها تدسر الماء بصدرها أى تدفعه . (الرابع) أنها طرفاها وأصلها ، قاله الضحاك .

١٤- (تَجْرَى بِأَعْيُنِنَا) فيه أربعة أوجه : (أحدها) بمرأى منا . (الثاني) بأمرنا قاله الضحاك . (الثالث) بأعين أولياتنا من الملائكة الموكلين بمخاطبتنا . (الرابع) بأعين الماء التى أنبعثناها في قوله «وفجرنا الأرض عيوناً» . وقيل لأنها كانت تجرى بين ماء الأرض والسماء ، وقد كان غطاها عن أمر الله سبحانه .

• (جَزَاءً لِمَنْ كَانَ كُفِرًا) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) لكفرهم بالله ، قاله مجاهد وابن زيد . (الثاني) جزاء لتكذيبهم ، قاله السدى . (الثالث) مكافأة لنوح حين كفره قومه أن حمل على ذات ألواح ودُسُر .

١٥- (ولقد تَرَكْنَاهَا آيَةً) فيها وجهان : (أحدهما) الفرق . (الثاني) السفينة روى سعيد عن قتادة أن الله أبقاها بياقردى<sup>(١)</sup> من أرض الجزيرة عبرة وآية حتى نظرت إليها أوائل هذه الأمة .

وفي قوله : (فهل من مدكر) ثلاثة أقاويل : (أحدها) يعنى فهل من متذكر ، قاله ابن زيد . (الثاني) فهل من طالب خير فيُعَان عليه ، قاله قتادة . (الثالث) فهل من مزدجر عن معاصي الله ، قاله محمد بن كعب .

١٧- (ولقد يَسْرَتْنَا الْقُرْآنَ لِلذَّكَرِ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) معناه سهلنا تلاوته على أهل كل لسان ، وهذا أحد معجزاته ، لأن الأعجمي قد يقرأه ويتلوه كالعربي . (الثاني) سهلنا علم ما فيه واستنباط معانيه ، قاله مقاتل (الثالث) هوّنّا حفظه فأيسر كتاب يحفظ هو كتاب الله ، قاله الفراء .

١٩- (إنا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) باردة قاله قتادة والضحاك . (الثاني) شديدة الهبوب ، قاله ابن زيد . (الثالث) التي يسمع لهبوها صرير كالصوت ، ومنه قول الشاعر<sup>(٢)</sup> :  
بازٍ يُصْرِصِرُ فوق المرقب العالي ... ..

• (فِي يَوْمٍ نَخَسِرُ<sup>(٣)</sup> مُسْتَمِرًّا) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) يوم عذاب وهلاك (الثاني) لأنه كان يوم الأربعاء<sup>(٤)</sup> . (الثالث) لأنه كان يوما بارداً ، قال الشنفرى :

وليلة نخس يصطلى القوس ربها وأقْطَعَهُ اللَّاتِي بها ينْبِلُ<sup>(٥)</sup>

(١) بياقردى اسم مكان في الجزيرة فيما بين العراق وسورية

(٢) هو جرير يرمى ابنا له يسمى سواده كان قد مات بالشام . وصدر البيت :

كان سواده يجلو مثلتي لحم  
انظر ديوانه ص ٢٢٠

(٣) قدم المؤلف رحمه الله تفسير هذه الآية على الآية ١٧ فراعينا ترتيب المصحف .

(٤) جاء في خبر دواء مسروق عن النبي (ص) أنه قال « أتاني جبريل فقل ان الله بأمرك ان تقضي باليمن مع الشاهد ، وقال يوم الأربعاء يوم نخس مستمر » . والمراد انه نخس على الفجار والمفسدين لأملي الصالحين .

(٥) هذا البيت من قصيدته المسماة لامية العرب وقد ذكر البغدادي في الخزانة . وانطعه :  
سهامه . ينبل : يستعمل النبال ومعنى البيت : ان صاحب القوس والسهام يشعل النار فيها كي يستدفئ في تلك الليلة .

يعنى أنه لشدة بردها يصطلى بقوسه وسهامه التى يدفع بها عن نفسه وفي «مستمر» وجهان : (أحدهما) الذهاب . (الثاني) الدائم .

٢٤- (إنا إذا لقي ضلال وسعُر) فيه خمسة تأويلات : (أحدها) أن السعرج الجنون ، قاله ابن كامل . (الثاني) العناء ، قاله قتادة . (الثالث) الاقتران ، قاله السدى . (الرابع) التيه ، قاله الضحاك . (الخامس) أنه جمع سعرج وهو وقود النار ، قاله ابن بحر وابن عيسى .

وعلى هذا التأويل في قوله ذلك وجهان : (أحدهما) أنهم قالوه لعظم ما نالهم أن يتبعوا رجلا واحدا منهم ، كما يقول الرجل إذا ناله خطب عظيم : أنا في النار . (الثاني) أنهم لما أوعدوا على تكذيبه ومخالفته بالنار ردوا مثل ما قيل لهم إنا لو اتبعنا رجلا مثلنا واحدا كنا إذا في النار .

٢٥- (بل هو كذابٌ أَشِرُّ) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - أن الأشر هو العظيم الكذب ، قاله السدى .

الثاني - أنه البطر ومنه قول الشاعر :

أَشِرُّم بِلِسِ الْخَزْ لِمَا لَيْسَتْهُمْ وَمِنْ قَبْلُ لَا تَذَرُونَ مَنْ فَتَحَ الْقُرَى

الثالث - انه المعتدي إلى منزلة لا يستحقها .

٢٧- (إنا مرسلو الناقة فتنةً فارقمهم واصطبر) أما الاصطبار فهو الافتعال من الصبر وأصل الطاء تاء أبدلت بطاء ليكون اللفظ أسهل مخرجا وأعذب مسمعا .

روى أبو الزبير عن جابر قال : لما نزلنا الحِجْرَ فغزا رسول الله صلى الله عليه وسلم تبوك ، قال : أيها الناس لا تسألوا عن هذه الآيات [هؤلاء] قوم صالح سألوا نبينهم أن يبعث الله لهم آية فيبعث الله لهم ناقة فكانت ترد من ذلك الفج فتشرب ماءهم يوم ورودها ويحلبون منها مثل الذى كانوا يشربون منها يوم رغبها ويصلدون عن ذلك ، وهو معنى قوله تعالى : «ونبينهم أن الماء قسمة بينهم» (١) الآية .

وفيه وجهان : (أحدهما) أن الناقة تحضر الماء يوم ورودها ، وتغيب

(١) رواه البخارى ومسلم واحمد

عنهم يوم ورودهم ، قاله مقاتل . ( الثاني ) أن ثمود يحضرون الماء يوم غيابها فيشربون ، ويحضرون اللبن يوم وردها فيحلبون .

٢٩- ( فنادوا أصحابهم ) فيه قولان : ( أحدهما ) أنه أحمر ، أرم وشقيها ، قاله قتادة ، وقد ذكره زهير في شعره فقال :

فُتُنْتُجْ لَكُمْ غِلْمَانٌ أَشْأَمُ كُلِّهِمْ      كَأَحْمَرِ عَادٍ ثُمَّ تُرْضَعُ فَتَعْتَمُ<sup>(١)</sup>  
الثاني - أنه قدار بن سالف ، قاله محمد بن إسحاق ، وقد ذكره الأئمة<sup>(٢)</sup> في شعره :

أو بعده كَفَدَارٍ حِينَ تَابَعُهُ      عَلَى الْغَوَايَةِ أَقْوَامٌ فَقَدَّ بَادُوا  
• ( فَتَعَاتَى ) فيه وجهان : ( أحدهما ) أن معناه بطش بيده ، قاله ابن عباس . ( الثاني ) معناه تناولها وأخذها ، ومنه قول حسان بن ثابت :  
كَلَّتَاهُمَا حَلَبُ الْعَصِيرِ عَاطِي      بِزُجَاجَةٍ أَرْخَاهُمَا لِلْمِفْصَلِ  
• ( فَتَعَقَّرَ ) قال محمد بن إسحاق : كَنَّ لها قدار في أصل شجرة على طريقها فرماها بسهم فانتظم به عضلة ساقها ، ثم شد عليها بالسيف فكشف عرقوبها فخرت وورغت رغاء واحدة تحدر سقبها [ من بطنها وانطلق سقبها ] حتى أتى صخرة في رأس الجبل فرغاً ثم لاذ بها ، فأتاهم صالح ، فلما رأى الناقة قد عقروها بكى ثم قال : انتهكم حرمة الله فأبشروا بعذاب الله .  
قال ابن عباس : وكان الذي عقروها رجل أحمر أزرق أشقر أكشف أُنْفَى .

٣١- ( فكانوا كهشيم المحتظر ) فيه خمسة أقاويل : ( أحدها ) يعنى العظام المحترقة ، قاله ابن عباس . ( الثاني ) أنه التراب الذى يتناثر من الحسائط وتصيبه الريح فيتحظر مستديرا ، قاله سعيد بن جبیر . ( الثالث ) أنها الحظائر البالية من الخشب إذا صارت هشيما ، ومنه قول الشاعر :

(١) هذا البيت من معلقة زهير يبين فيه ويلات الحرب ويحذر ميسا وذبيان من عواقبها الوخيمة . ومعنى غلمان أشأم أى غلمان شؤم كلهم في الشؤم كاحمر عاد عاقر الناقة . ثم ترضع فتعتم فتعظم : يريد انه يتم امر الحرب كلما إذا ارضعت ثم فطمت فقد تعمت  
(٢) هو الأئمة الأربعة واسمه صلاة بن عمرو من ملحد . له ترجمة في الأغاني ١١ / ٤٣٤١

أُثِرْنَ عَجَاجَةً كَدَخَانٍ نَارٍ تَشَبَّ بِغُرْقَدٍ (١) بِأَلٍ هَشِيمٍ

قاله الضحاك . (الرابع) أنه حشيش قد حظرت له الغنم فأكلته ، وهو مروى عن ابن عباس أيضا . (الخامس) أن الهشيم اليابس من الشجر الذي فيه شوك والمحظَر الذي تحظر (٢) به العرب حَزْلَ ماشيتها من السباع ، قاله ابن زيد . وقال الشاعر :

تَرَى جَيْفَ الْمَطِيِّ بِجَانِبِهِ كَأَنَّ عِظَامَهَا خَشَبُ الْمَشِيمِ

٣٤- (إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا) فيه خمسة أوجه : (أحدها) أن الحاصِبَ الحجارة التي رُموا بها من السماء ، والحصباء هي الحصى وصغار الأحجار . (الثاني) أن الحاصِبَ الرمي بالأحجار وغيرها ، ولذلك تقول العرب لما تسفيه الريح حاصبا ، قال الفرزدق :

مُسْتَقْبِلِينَ شِمَالَ الشَّامِ نَضْرِبُنَا بِحَاصِبِ كَنْدِيفِ الْقُطُنِ مَثُورِ

(الثالث) أن الحاصِبَ السحاب الذي حصبهم . (الرابع) أن الحاصِبَ الملائكة الذين حصبهم . (الخامس) أن الحاصِبَ الريح التي حملت عليهم الحصباء .

• (إِلَّا آلَ لُوطٍ) يعني ولده ومن آمن به .

• (نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ) والسحر هو ما بين آخر الليل وطلوع الفجر ، وهو في كلام العرب اختلاط سواد آخر الليل ببياض أول النهار لأن هذا الوقت يكون تخيل الليل وتخيل النهار .

٣٧- (وَلَقَدْ رَاودُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ) يعني ضيف لوط وهم الملائكة الذين نزلوا عليه في صورة الرجال ، وكانوا على أحسن صورهم ، فراودوا لوطا عليهم طلبا للفاحشة .

• (فَقَطَمْنَا أَعْيُنَهُمْ) والطمس محو الأثر ومنه طمس الكتاب إذا محى . وفي طمس أعينهم وجهان : (أحدهما) أنهم اختصوا عن أبصارهم

(١) الفرقد نوع من الشجر

(٢) بالرجوع إلى مادة حظر في اللسان وجدنا أن معناها يدور حول المنع ، فالمحظر هو الذي يتخذ لما يشتهه حظيرة لحفظها ، والخطرة تتخذ من الخشب وانصان الأشجار وقد تنحط فتصبح هشيمًا .

حتى لم يروهم ، مع بقاء أعينهم ، قاله الضحاك . (الثاني) أن أعينهم طمست حتى ذهبت أبصارهم وعموا فلم يروهم ، قاله الحسن وقتادة .

• (فَدُّوْ قُوا عَذَابِي وَنُذِرْ) فيه وجهان : (أحدهما) أنه وعيد بالعذاب الأدنى ، قاله الضحاك . (الثاني) انه تقرير بما نالهم من عذاب العمى (١) الحال ، وهو معنى قول الحسن وقتادة .

٤٣- (أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أَوْلَئِكَمْ) يعنى أكفاركم خير من كفار من تقدم من الأمم الذين أهلكوا بكفرهم .

• (أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ) يعنى في الكتب السالفة براءة من الله تعالى انكم ليس تهلكون كما أهلكوا ، ومنه قول الشاعر :

وترى منها رسوما قد عفتْ      مثل خطِّ اللام في وحي الزُّبر

٤٤- (أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ) يعنى بالعدد والعدة ، وقد كان من هلك قبلهم أكثر عددا وأقوى يدا . ويحتمل انتصارهم وجهين : (أحدهما) [لأنفسهم بالظهور] . (الثاني) لآلئتهم بالعبادة .

٤٥- فرد الله عليهم فقال : (سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُؤَلِّقُ الدُّبُرَ) يعنى كفار قريش وذلك يوم بدر ، وهذه معجزة أوعدهم الله بها فحققتها ، وفي ذلك يقول حسان :

ولقد وليتم الدبر لنا      حين سال الموتُ من رأس الجبل

٤٦- (بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ) يعنى القيامة .

• (وَالسَّاعَةُ أَدْهَى وَأَمَرُّ) يحتمل وجهين : (أحدهما) أن موقف الساعة أدهى وأمر من موقف الدنيا في الحرب التى تولون فيها الدبر . (الثاني) أن عذاب الساعة أدهى وأمر من عذاب السيف في الدنيا .

وفي قوله «أدهى» وجهان : (أحدهما) أخبث . (الثاني) أعظم .

(١) هو العمى الحال بهم اذ طمست أعينهم



«وَأَمْرٌ» فيه وجهان (أحدهما) معناه أشد لأن المראה أشد الطعوم.  
(الثاني) معناه أنفذ ، مأخوذ من نفوذ المראה فيما خالطته .

٤٩- «إنا كلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ» روى اسماعيل بن زياد عن محمد ابن عباد عن أبي هريرة أن مشركي قريش أتوا النبي صلى الله عليه وسلم يخاصمونهم في القَدَر ، فترلت<sup>(١)</sup> .

«إنا كلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ» فيه وجهان : (أحدهما) على قدر ما أردنا من غير زيادة ولا نقصان ، قاله ابن بحر . (الثاني) بحكم سابق وقضاء محترم، ومنه قول الراجز :  
وقدَرَ المقدَرُ الأقدارا

٥٠- (وما أَمَرْنَا إِلَّا واحدةً\* كلمح بالبَصَر) يعني أن ما أردناه من شيء أمرنا به مرة واحدة ولم نحتاج فيه إلى ثانية ، فيكون ذلك الشيء مع أمرنا به كلمح البصر في سرعته من غير إبطاء ولا تأخير .

٥٣- (وكلُّ صغيرٍ وكبيرٍ مُسْتَطَرٌ) فيه وجهان : (أحدهما) أن المستطَر المكتوب ، قاله الحسن وعكرمة وابن زيد ، لأنه مسطور . (الثاني) أنه المحفوظ ، قاله قتادة .

٥٤- (إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ) فيه ثلاثة أوجه :  
أحدها - أن النهر أنهار الماء والخمر والعسل واللبن ، قاله ابن جريج .  
الثاني - أن النهر الضياء والنور ، ومنه النهار ، قاله محمد بن إسحاق ،  
ومنه قول الراجز :

لولا الثريدان هلكنا بالضمر ثريدٌ ليل وثريدٌ بالنهر

الثالث - أنه سعة العيش وكثرة النعيم ، ومنه اسم نهر الماء ، قاله قطرب .

٥٥- (في مَقْعَدٍ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ) فيه وجهان : (أحدهما) مقعد حق لا لغو فيه ولا تأثيم . (الثاني) مقعد صدق لله وعد أوليائه به .  
والملك والملك واحد . وهو الله كما قال ابن الزبيرى :

(١) رواه الترمذي في القدر ، وابن ماجه في المقدمة ، واحمد ٤٤٤/٢ و ٤٧٦

يا رسولَ الملِكِ إنَّ لِسَانِي رَاتِقٌ مَا فَتَقْتُ إِذْ أَنَا بُورٌ  
وَيَحْتَمِلُ (ثالثاً) أَنَّ الملِكِ مُسْتَحَقُّ الملِكِ ، وَالملِكِ الْقَائِمُ بِالْمُلْكِ .  
والمقتدر بمعنى القادر .

وَيَحْتَمِلُ وَصَفَ نَفْسِهِ بِالْاِقْتِدَارِ هَاهُنَا وَجِهَيْنِ : (أحدهما) لِعَظَمِ  
شَأْنِهِ مِنْ عِنْدِهِ مِنَ الْمُتَقِينَ لِأَنَّهُمْ عِنْدَ الْمُقْتَدِرِ أَعْظَمُ قُدْرًا وَأَعْلَى مَحَلًّا . (الثاني)  
لِيَعْلَمُوا أَنَّهُ قَادِرٌ عَلَى حِفْظِ مَا أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْهِمْ وَدَوَامِهِ لَهُمْ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .



## سورة الرحمن

مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وجابر . وقال ابن عباس إلا آية وهي قوله تعالى : « يسأله مَنْ في السموات والأرض » . الآية .  
وقال ابن مسعود ومقاتل هي مدنية كلها (١) .

### بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى (الرحمنُ) فيه قولان : (أحدهما) انه اسم ممنوع لا يستطيع الناس أن يتحلوه ، قاله الحسن وقطرب . (الثاني) أنه فاتحة ثلاث سور إذا جمع كن اسما من اسماء الله تعالى «الر» و «حم» و «ن» فيكون مجموع هذه «الرحمن» ، قاله سعيد بن جبير وابن عباس .

٢ - (عَلَّمَ الْقُرْآنَ) فيه وجهان : (أحدهما) علمه النبي صلى الله عليه وسلم حتى أذاه إلى جميع الناس . (الثاني) سهّل تعلمه على جميع الناس .

٣ - (خَلَقَ الْإِنْسَانَ) فيه قولان : (أحدهما) يعني آدم ، قاله الحسن وقتادة . (الثاني) أنه أراد جميع الناس وإن كان بلفظ الواحد ، وهو قول الأكثرين .

٤ - (عَلَّمَهُ الْبَيَانَ) لأنه بالبيان فضل على جميع الحيوان ، وفيه ستة تأويلات ، (أحدها) أن البيان الحلال والحرام ، قاله قتادة . (الثاني) الخير والشر ، قاله الضحاك والربيع بن أنس . (الثالث) المنطق والكلام ، قاله الحسن . (الرابع) الخط ، وهو مأثور . (الخامس) الهداية ، قاله ابن جريج . (السادس) العقل لأن بيان اللسان مترجم عنه .

ويحتمل (سابعاً) أن يكون البيان ما اشتمل على أمرين : إبانة ما في نفسه ومعرفة ما يسن له .  
وقول (ثامن) لبعض أصحاب الخواطر : خلق الإنسان جاهلاً به فعلمه السبيل إليه .

(١) هذا القول هو الذي رجحته المصاحف المتداولة ولكن القرطبي يرجع القول الأول أي أنها مكية ويستدل بما روى عروة بن الزبير قال : أول من جهر بالقرآن بمكة بعد النبي (ص) ابن مسعود فقام عند القمام فقال :  
بسم الله الرحمن الرحيم . الرحمن علم القرآن . انظر تفسير القرطبي ١٧ ، ١٥٠ .

٥ - ( الشمسُ والقمرُ بِحُسْنِانٍ ) فيه خمسة أوجه : ( أحدها ) يعنى بحساب ، قاله ابن عباس . والحسبان مصدر الحساب ، وقيل جمعه . ( الثاني ) معنى الحسبان هذه آجالها ، فإذا انقضى الأجل كانت القيامة ، قاله السدى . ( الثالث ) أنه يقدر بهما الزمان لامتياز النهار بالشمس والليل بالقمر ولو استمر أحدهما فكان الزمان ليلا كله أو نهارا كله لما عرف قدر الزمان ، قاله ابن زيد . ( الرابع ) يدوران ، وقيل لإنهما يدوران في مثل قطب الرحى ، قاله مجاهد . ( الخامس ) معناه يجريان بقدر .

٦ - ( والنجمُ والشجرُ يسجدان ) في النجم قولان : ( أحدهما ) نجم السماء ، وهو موحد والمراد به جميع النجوم ، قاله مجاهد . ( الثاني ) أن النجم النبات الذى قد نجم في الأرض وانبط فيها ، ليس له ساق ، والشجر ما كان على ساق ، قاله ابن عباس .

وفي سجودها خمسة أقاويل : ( أحدها ) هو سجود ظلها ، قاله الضحاك . ( الثاني ) هو ما فيها من الصنعة والقدرة التى توجب السجود والخضوع ، قاله ابن بحر . ( الثالث ) أن سجودها دوران الظل معها ، كما قال تعالى : « يتفأ ظلاله<sup>(١)</sup> » ، قاله الزجاج . ( الرابع ) أن سجود النجم أفوله ، وسجود الشجر لإمكان الاجتناء لثمارها . ( الخامس ) أن سجودهما أنهما يستقبلان الشمس إذا أشرقت ثم يميلان معها إذا انكسر الفياء ، قاله الفراء .

٧ - ( والسماء رَفَعَهَا ) يعنى على الأرض .  
 • ( وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ) فيه ثلاثة أقاويل : ( أحدها ) أنه الميزان ذو اللسان ليتناصف به الناس في الحقوق ، قاله الضحاك . ( الثاني ) أن الميزان الحكم . ( الثالث ) قاله قتادة ومجاهد والسدى أنه العدل ، ومنه قول حسان :  
 وَيَثْرِبُ تَعْلَمُ أَنَّا بِهَـا إِذَا التَّبَسَّ الْأَمْرُ مِيزَانَهَا<sup>(٢)</sup>  
 أى أهل عدل .

(١) آية ٤٨ النحل

(٢) ورد هذا البيت في الاصل محرفا تحريفا يفقده معناه وقد ضبطناه من ديوان حسان ص ٢٥٤ وجاء في الاصل :

وثرّب التعلّم انا بها إذ النفس الحق ميزانها

٨ - (أَلَا تَتَطَعَّرُونَ فِي الْمِيزَانِ) وفي الميزان ما ذكرناه من الأقاويل : (أحدها) أنه العدل وطفيفانه الجور ، قاله مجاهد . (الثاني) أنه ميزان الأشياء الموزونات وطفيفانه البخس ، قاله مقاتل . وقال ابن عباس : يا معشر الموالى وليتم أمرين بهما هلك الناس قبلكم : المكيال والميزان . (الثالث) أنه الحكم ، وطفيفانه التحريف .

٩ - (وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ) أى بالعدل . قال مجاهد : القسط : العدل .

(وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ) أى لا تنقصوه بالبخس قيل انه المقدار ، فالجور إن قيل إنه العدل ، والتحريف إن قيل الحكم .

وفيه وجه (رابع) أنه ميزان حسناتكم يوم القيامة .

١٠ - (وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ) أى بسطها ووطأها للأنام ليستقروا عليها ويقنطروا منها .

وفي « الأنام » ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنهم الناس ، قاله ابن عباس . وفيه قول بعض الشعراء في رسول الله صلى الله عليه وسلم :

مبارك الوجه يستسقى الغمام به ما في الأنام له عدل ولا خطر<sup>(١)</sup>

الثاني - أن الأنام الإنس والجن ، قاله الحسن .

الثالث - أن الأنام جميع الخلق من كل ذى روح ، قاله مجاهد وقتادة والسدى ، سمي بذلك لأنه ينام قال الشاعر :

جَادَ إِلَهُ أَبَا الْوَلِيدِ وَرَهْطَهُ رَبُّ الْأَنَامِ وَخَصَّهُ بِسَلَامِ

١١ - (فِيهَا فَاكِهَةٌ وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكَامِ) فيه أربعة أقاويل : (أحدها) أن ذات

الأكام النخل ، وأكامها : ليفها الذى في أعناقها ، قاله الحسن . (الثاني) أنه رقة النخل التى تكتم فيه طلعا ، ومنه قول الشاعر<sup>(٢)</sup> :

(١) الخطر : المشل

(٢) هو الراعى النمرى واسمه عبيد بن حصين بن معاوية بن بنى نسيك بنى ابا جنبل ، وقد هجاه جرير لانه انهمه بالميل الى الفرزدق

وذات أثارَةٍ أَكَلَتْ عَلَيْهَا نباتاً في أَكْمَتِهِ قِفَار

(الثالث) أَنه الطلع المكمم الذى هو كمام الثمرة ، قاله ابن زيد . (الرابع) أَن معنى ذات الأَكمام أى ذوات فضول على كل شئ ، قاله ابن عباس .

١٢- (والحبُّ ذو العَصْفِ والريَّحانُ) أما الحب فهو كل حب خرج من أَكمامها كالبرِّ والشعير .

وأما العصف ففيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) تين الزرع وورقه الذى تعصفه الريح ، قاله ابن عباس . (الثاني) أَنه الزرع إذا اصفر ويبس . (الثالث) أَنه حب المأكول منه ، قاله الضحاك ، كما قال تعالى : « كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ » .

وأما الريحان ففيه خمسة أوجه :

(أحدها) أَنه الرزق ، قاله مجاهد وسعيد بن جبير والسدى ، والعرب تقول خرجنا نطلب ريحان الله أى رزقه ، ويقال سبْحانَكَ وريحانَكَ أى رزقَكَ ، وقال النمر بن تولب :

سلام الإله وريحانَه ورخيته<sup>(١)</sup> وسماءَ دِرَرٍ

قاله الضحاك . ورخيته هى لغة حمير . (الثاني) أَن الريحان الزرع الأخضر الذى لم يسبل ، قاله ابن عباس . (الثالث) أَنه الريحان الذى يشم ، قاله الحسن والضحاك وابن زيد . (الرابع) أَن العصف الورق الذى لا يؤكل والريحان هو الحب المأكول ، قاله الكلبي .

١٣- (فبأيِّ آلاءِ ربِّكما تُكذِّبانِ) في الآلاء قولان : (أحدهما) أَنها النعم ، وتقديره فبأي نعم ربكما تكذبان ، قاله ابن عباس ، ومنه قول طرفة :

كاملٌ يَجْمَعُ الآلاءَ الفتى بيديه سيِّدُ الساداتِ خَصِم

(الثاني) أَنها القدرة ، وتقدير الكلام فبأي قدرة ربكما تكذبان ، قاله ابن زيد والكلبي .

(١) ورخيته : أى ورحمته

وفي قوله ربكما إشارة إلى الثقلين الإنس والجن في قول الجميع .

وقد روى محمد بن المنكدر عن جابر قال : قرأ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة الرحمن حتى ختمها ثم قال : مالى أراكم سكوتاً؟! الجن أحسن منكم ردّاً ، كنت كلما قرأت عليهم هذه الآية (فبأى آلاء ربكما تكذبان قالوا: ولا بشيء من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد <sup>(١)</sup> .

وتكرارها <sup>(٢)</sup> في هذه السورة لتقرير النعم التي عددها ، فقرهم عند كل نعمة منها ، كما تقول للرجل أما أحسنت إليك حين وهبت إليك مالا؟ أما أحسنت إليك حين بنيت لك داراً ، ومنه قول مهلهل بن ربيعة يرثي أخاه كلياً :

على أن ليس عدلاً من كلِّيبٍ إذا ما ضيمَ جيرانُ المجيرِ  
على أن ليس عدلاً من كليب إذا خرَّجتُ مخبأةَ الخلودِ

١٤- ( خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ ) فيه خمسة أقاويل : (أحدها) أنه الطين المختلط برمل ، قاله ابن عباس . ( الثاني) أنه الطين الرطب الذي إذا عصرته بيده خرج الماء من بين أصابعك ، وهذا مروى عن عكرمة . (الثالث) أنه الطين اليابس الذي تسمع له صلصلة ، قاله قتادة . (الرابع) أنه (الطين) الأجوف الذي إذا ضرب بشيء صلّ وسمع له صوت (الخامس) أنه الطين المنن ، قاله الضحاک ، مأخوذ من قولهم صل اللحم إذا أنن .

والمخلوق من صلصال كالفخار <sup>(٣)</sup> هو آدم عليه السلام .

قال عبد الله بن سلام : خلق الله آدم من تراب من طين لازب ، فتركه كذلك أربعين سنة ، ثم صلصله كالفخار أربعين سنة ، ثم صورته فتركه

(١) رواه الترمذى وقال هذا حديث غريب . ورواه الحاكم وصححه . ووافقه الذهبي . انظر جامع الاصول ٢/٢٧٣

(٢) المراد تكرار : « فبأى آلاء ربكما تكذبان »

(٣) في سورة الحجر « من صلصال من حمأ مسنون » وفي الصافات « من طين لازب » وفي آل عمران « كمثل آدم خلقه من تراب » وذلك متفق المعنى ، وذلك أنه أخذه من تراب فجعله فصار طيناً ، ثم انتقل فصار كالحمأ المسنون ، ثم انتقل فصار صلصلاً كالفخار . فلا يأت اذن تحكى مراحل خلق آدم ولا تعارض بينها . انظر تفسير القرطبي ١٧/١٦٠

جسداً لا روح فيه أربعين سنة . فذلك مائة وعشرون سنة . كل ذلك والملائكة تقول سبحان الذى خلقك ، لأمر ما خلقك .

١٥- (وَحَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَارٍ) فيه خمسة أقاويل : (أحدها) أنه لهب النار، قاله ابن عباس . (الثاني) خلط النار ، قاله أبو عبيدة . (الثالث) أنه [الذهب] الأخضر والأصفر [والأحمر] الذى يعلو النار إذا أوقدت ويكون بينها وبين الدخان ، قاله مجاهد . (الرابع) أنها النار المرسلة التى لا تمتنع ، قاله المبرد . (الخامس) أنها النار المضطربة التى تذهب ونجىء . وسمى مارجاً لاضطرابه وسرعة حركته .

وفي الجان المخلوق من مارج من نار قولان : (أحدهما) أنه أبو الجن قاله أبو فروة يعقوب عن مجاهد . (الثاني) : أنه إبليس ، وهو قول مأثور.

وفي النار التى خلق من مارجها ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنها من النار الظاهرة بين الخلق ، قاله الأكثرون . (الثاني) من نار تكون بين الجبال من دون السماء وهى كالكلدة الرقيقة ، قاله الكلبي . (الثالث) من نار دون الحجاب ومنها هذه الصواعق وترى خلق السماء منها ، قاله الفراء .

١٧- (رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ) فيها ثلاثة أقاويل : (أحدها) أن المشرقين مشرق الشمس في الشتاء والصيف ، والمغربين مغرب الشمس في الشتاء والصيف ، قاله ابن عباس . (الثاني) أن المشرقين مشرق الشمس والقمر ، والمغربين مغربهما . (الثالث) أن المشرقين الفجر والشمس ، والمغربين الشمس والغسق .

وأغض سهل بن عبد الله بقول (رابع) أن المشرقين مشرق القلب واللسان، والمغربين مغرب القلب واللسان .

١٩- (مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ) أما البحران ففيهما خمسة أوجه : (أحدها) أنه بحر السماء وبحر الأرض ، قاله ابن عباس . (الثاني) بحر فارس والروم قاله الحسن وقتادة . (الثالث) أنه البحر المالح والأنهار العذبة ، قاله ابن جريج . (الرابع) أنه بحر المشرق وبحر المغرب يلتقى طرفاهما . (الخامس) أنه بحر اللؤلؤ وبحر المرجان .



وأما « مرج البحرين » ففيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) تفريق البحرين  
قاله ابن صخر<sup>(١)</sup> . (الثاني) إسلالة البحرين ، قاله ابن عباس . (الثالث)  
استواء البحرين ، قاله مجاهد .

وأصل المرج : الإهمال كما تخرج الدابة في المرج .

٢٠- (بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ) في البرزخ الذى بينهما أربعة أقاويل :  
(أحدها) أنه حاجز ، قاله ابن عباس . (الثاني) أنه عرض الأرض ، قاله  
مجاهد . (الثالث) أنه ما بين السماء والأرض ، قاله عطية والضحاك (الرابع)  
أنه الجزيرة التى نحن عليها وهى جزيرة العرب<sup>(٢)</sup> ، قاله الحسن وقتادة .

وفي قوله « لا يبغيان » ثلاثة أقاويل : (أحدها) لا يختلطان أى لا يسيل  
العذب على المالح ولا المالح على العذب ، قاله الضحاك . (الثاني) لا يبغي  
أحدهما على صاحبه فيغلبه ، قاله مجاهد وقتادة . (الثالث) لا يبغيان أن يلتقيا ،  
قاله ابن زيد ، وتقدير الكلام : مرج البحرين يلتقيان لولا البرزخ الذى  
بينهما لا يبغيان أن يلتقيا .

وقال سهل [ابن عبد الله] : البحران طريق الخير وطريق الشر ، والبرزخ  
الذى بينهما التوفيق والعصمة .

٢٢- (يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ) وفي المرجان أربعة أقاويل : (أحدها)  
عظام اللؤلؤ وكباره ، قاله على وابن عباس ، ومنه قول الأعشى :

مِنْ كُلِّ مَرْجَانَةٍ فِي الْبَحْرِ أَخْرَجَهَا تَبَارُهَا وَوَقَاهَا طِينَةُ الصَّدَقِ

(الثاني) أنه صغار اللؤلؤ ، قاله الضحاك وأبو رزين . (الثالث) أنه الخرز  
الأحمر كالقضب ، قاله ابن مسعود . (الرابع) أنه الجوهر المختلط ، مأخوذ  
من مرجت الشيء إذا خلطته .

وفي قوله « يخرج منهما » وجهان : (أحدهما) أن المراد أحدهما وان  
عطف بالكلام عليهما . (الثاني) أنه خارج منهما على قول ابن عباس أنهما

(١) لعلها ابن بحر

(٢) وهذا موافق للقول الذى يفسر « البحرين » بأنهما بحر فارس وبحر الروم

بحر السماء وبحر الأرض ، لأن ماء السماء إذا وقع على صدف البحر انعقد لؤلؤا ، فصار خارجا منهما .

وفيه وجه (ثالث) أن العذب والمالح قد يلتقيان فيكون العذب كاللحاح للمالح فنسب إليهما كما نسب الولد إلى الذكر والأنثى وإن ولدته الأنثى ، ولذلك قيل إنه لا يخرج اللؤلؤ إلا من موضع يلتقى فيه العذب والمالح .

٢٤- (وله البحار المنشآت في البحر كالأعلام) أما البحار فهى السفن . واحدها جارية سميت بذلك لأنها تجرى في الماء بإذن الله تعالى . والجارية هى المرأة الشابة أيضا سميت بذلك لأنه يجرى فيها ماء الشباب .

وأما المنشآت ففيها خمسة أوجه : (أحدها) أنها المخلوقات ، قاله قتادة مأخوذ من الإنشاء . (الثاني) أنها المحملات ، قاله مجاهد (الثالث) أنها المرسلات ، ذكره ابن كامل . (الرابع) المجريات ، قاله الأخفش (الخامس) أنها ما رفع قلعه منها وهى الشرع فهى منشأة ، وما لم يرفع فليست بمنشأة ، قاله الكلبي .

وقرأ حمزة « المنشآت » بكسر الشن ، وفي معناه على هذه القراءة وجهان : (أحدهما) البادئات<sup>(١)</sup> ، قاله ابن إسحاق والجارود بن أبي سبرة . (الثاني) أنها أكثر نشأً يجريها وسيرها في البحر كالأعلام ، قاله ابن بحر .

وفي قوله « كالأعلام » وجهان : (أحدهما) يعنى الجبال سميت بذلك لارتفاعها كارتفاع الأعلام ، قاله السدى ، قالت الخنساء :

وإنَّ صَخْرًا لَتَأْتُمُ الْهَدَاةُ بِهِ كَأَنَّهُ عِلْمٌ فِي رَأْسِهِ نَارٌ

الثاني - أن الأعلام القصور ، قاله الضحاک .

• (يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) فيه قولان :

أحدهما - يسألونه الرزق لأهل الأرض فكانت المسألان جميعا من أهل السماء وأهل الأرض لأهل الأرض ، قاله ابن جريج وروته عائشة مرفوعا .

(١) أى أنها تبدأ النسر ، أسند الفعل إليها على سبيل المجاز

الثاني- أنهم يسألونه القوة على العبادة قاله ابن عطاء. وقيل إنهم يسألونه لأنفسهم الرحمة ، قاله ابو صالح .

قال قتادة : لا استغنى عنه أهل السماء ولا أهل الأرض . قال الكلبي : وأهل السماء يسألونه المغفرة خاصة لأنفسهم ولا يسألونه الرزق ، وأهل الأرض يسألونه المغفرة والرزق .

٢٩- ( كل يوم هو في شأن ) فيه قولان :

أحدهما - أنه أراد شأنه في يومى الدنيا والآخرة . قال ابن بحر<sup>(١)</sup> : الدهر كله يومان : أحدهما : مدة أيام الدنيا ، والآخر : يوم القيامة ، فشأنه سبحانه في أيام الدنيا الابتلاء والاختبار بالأمر والنهي والإحياء والإماتة والإعطاء والمنع ، وشأنه يوم القيامة الجزاء والحساب والثواب والعقاب .

والقول الثاني - أن المراد بذلك الإخبار عن شأنه في كل يوم من أيام الدنيا .

وفي هذا الشأن الذى أراده في أيام الدنيا قولان :

أحدهما - من بعث من الأنبياء في كل زمان بما شرعه لأمرته من شرائع الدين وكان الشأن في هذا الموضع هو الشريعة التى شرعها كل نبي في زمانه ويكون اليوم عبارة عن المدة .

والقول الثاني - ما يحدثه الله في خلقه من تبدل الأحوال واختلاف الأمور ، ويكون اليوم عبارة عن الوقت .

روى مجاهد عن عبيد بن عمير قال : كل يوم هو في شأن يجب داعيا ويعطى سائلا ويفك عانيا ويتوب على قوم ويغفر لقوم .

وقال سويد بن غفلة : كل يوم هو في شأن هو يعتق رقابا ويعطى رغباً ويحرم عقاباً .

(١) ذكر صاحب الانكشاف ان قائل ذلك ابن عيينة انظر تفسيره ٤/٢٦٥ لكن القرطبي الذى ينقل كثيرا عن المؤلف نسب هذا القول الى ابن بحر ، انظر تفسيره ١٧/١٦٦

وقد روى أبو الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « كل يوم هو في شأن » من شأنه أن يغفر ذنبا ويفرج كربا ويرفع قوما ويضع آخرين<sup>(١)</sup>.

٣١- (سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَا الثَّقَلَانِ) فيه وجهان : (أحدهما) أى لنقومن عليكم على وجه التهديد . (الثاني) سنقصد إلى حسابكم ومجازاتكم على أعمالكم وهذا وعيد لأن الله تعالى لا يشغله شأن عن شأن ، وقال جرير :

أَلَا نَـ وَقَدْ فَرَعْتُ إِلَى نَمِيرٍ      فهذا حين كنتُ لها عذابا  
أى قصدت لهم ، والثقلان الإنس والجن سموا بذلك لأنهم ثقل على الأرض .

٣٣- (يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُتُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُتُوا لَا تَنْفُتُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ) فيه وجهان : (أحدهما) إن استطعتم أن تعلموا ما في السموات والأرض فاعلموا ، لن تعلموه إلا بسطان ، قاله عطية العوفي . (الثاني) إن استطعتم أن تخرجوا من جوانب السموات والأرض هربا من الموت فانفثوا ، قاله الضحاك .

« لَا تَنْفُتُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ » فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) يعنى إلا بحجة ، قاله مجاهد . قال ابن بحر : والحجة الإيمان . (الثاني) لا تفتنون إلا بملك وليس لكم ملك ، قاله قتادة . (الثالث) معناه لا تفتنون إلا في سلطانه وملكه لأنه مالك السموات والأرض وما بينهما ، قاله ابن عباس .

٣٥- (يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوْاظٌ مِّن نَّارٍ) فيه أربعة أقاويل :

أحدها - أن الشواظ لهب النار ، قاله ابن عباس ، ومنه قول أمية بن<sup>(٢)</sup> أبي الصلت يهجو حسان بن ثابت :

(١) أخرجه ابن ماجه وابن حبان والطبرانى والبيهقي وابن عساکر  
(٢) هكذا جاء في الاصول وفي تفسير الثعلبي . وفي الصحاح وكتاب الوقف والابتداء لابن الانباري انه أمية بن خلف

يمانيا يظل بشد كـــــــيرا  
[ فأجابه حسان فقال ] :

همزتك فاختضعت بذل نفس<sup>(١)</sup> بقافية تأجج كالشواظ  
الثاني — أنه قطعة من النار فيها خضرة ، قاله مجاهد .

الثالث — أنه الدخان رواه سعيد بن جبير . قال رؤبة بن العجاج :  
إنّ لهم من وقعنا أقياظا ونارَ حرب تُسعرُ الشواظا  
الرابع — أنها طائفة من العذاب ، قاله الحسن .

وأما النحاس ففيه أربعة أقاويل : (أحدها) أنه الصفر المنذاب على رؤوسهم  
قاله مجاهد وقتادة . (الثاني) أنه دخان النار ، قاله ابن عباس ، قال النابغة  
الجعدي :

يضيء كضوء سراج السليــــــــــــــــط لم يجعل الله فيه نحاسا<sup>(٢)</sup>  
(الثالث) أنه القتل ، قاله عبد الله<sup>(٣)</sup> بن أبي بكر . (الرابع) أنه نحس  
لأعمالهم ، قاله الحسن .

٣٧ — (فلذا انشقت السماء) يعنى يوم القيامة .

• (فكانت وردة) فيه وجهان :

أحدهما — وردة البستان ، وهي حمراء ، وقد تختلف ألوانها لكن  
الأغلب من ألوانها الحمرة ، وبها يضرب المثل في لون الحمرة ، قال عبد  
بنى الحساس :

فلو كنت ورداً لوئله لعشقتني ولكن ربي شاتني بسواديا

كذلك تصير السماء يوم القيامة حمراء كالورد ، قاله ابن بحر .

(١) في ك : فاجتمعت والتصوب من سيرة ابن هشام ٢٨٢/١ . ومعنى اختضعت : تثلثت . وقد  
جعل المؤلف بيت حسان هذا لامية مع البيت الاول وليس كما ذكر .

(٢) يصف الشاعر وجه محبوبته .

(٣) في تفسير القرطبي ١٧٢/١٧ عبد الرحمن وأنه قرأ « ونحس » من حس يحس اذا استكمل  
ومنه قوله تعالى « اذ تحوّنهم باذنه »

الثاني - أنه أراد بالوردة الفرس الورد يكون في الربيع أصفر وفي الشتاء أغبر ، فشبه السماء يوم القيامة في اختلاف ألوانها بالفرس <sup>(١)</sup> الورد ، لاختلاف ألوانه ، قاله الكلبي والفراء .

وفي قوله ( كالدَّهَانِ ) خمسة أوجه : ( أحدها ) يعنى خالصة ، قاله الضحك . ( الثاني ) صافية ، قاله الأخفش . ( الثالث ) ذات ألوان ، قاله الحسن . ( الرابع ) صفراء كلون الدهن ، وهذا قول عطاء الخراساني وأبي الجوزاء . ( الخامس ) الدهان الأديم الأحمر ، قاله ابن عباس ، قال الأعشى :

وأجردَ منْ فُحولِ الخيلِ طيرُفٍ كأنَّ على شواكِلِهِ دِهَانًا <sup>(٢)</sup>

وزعم المتقدمون أن أصل لون السماء الحمرة ، وأنها لكثرة الحوائل وبعد المسافة ترى بهذا اللون الأزرق ، وشبهوا ذلك بعروق البدن هي حمراء كحمرة الدم وترى بالحائل زرقاء ، فإن كان هذا صحيحا فإن السماء لقربها من النواظر يوم القيامة وارتفاع الحواجز ترى حمراء لأنه أصل لونها .

٣٩- ( فيومئذ لا يسأل عن ذنبه إنسٌ ولا جانٌ ) فيه خمسة أقاويل : (أحدها) كانت المسألة قبل، ثم ختم على أفواههم وتكلمت أيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون ، قاله قتادة . ( الثاني ) أنه لا يسألهم هل عملتم كذا وكذا ، قاله ابن عباس . ( الثالث ) لا يسأل الملائكة عنهم لأنهم قد رفعوا أعمالهم في الدنيا ، قاله مجاهد . ( الرابع ) أنه لا يسأل بعضهم بعضا عن حاله لشغل كل واحد منهم بنفسه ، وهذا مروى عن ابن عباس أيضا . ( الخامس ) أنهم في يوم تبيض فيه وجوه وتسرد فيه وجوه فهم معروفون بألوانهم فلم يسأل عنهم ، قاله الفراء .

٤٤- ( يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ آتٍ ) قال قتادة : يطوفون مرة بين الحميم ، ومرة بين الجحيم ، والجحيم النار ، والحميم الشراب .

(١) بالرجوع الى اللسان والى تفسير القرطبي وجدت انه لا تحريف في كلام المؤلف . انظر اللسان - ورد

(٢) الطرف : الكريم . شواكله : جوانبه

وفي قوله تعالى - آن « ثلاثة أوجه :

أحدها - هو الذى انتهى حره وحميمه ، قاله ابن عباس وسعيد بن جبير والسدى ، ومنه قول النابغة الذبياني :

وَتُخَضَّبُ لِحْيَةُ غَدَرَتْ وَخَانَتْ  
بأَحْمَرَ مِنْ نَجِيعِ الْجَوْفِ آنِ  
أى حار .

الثاني - أنه الحاضر ، قاله محمد ابن كعب .

الثالث - أنه الذى قد آن شربه وبلغ غايته ، قاله مجاهد .

٤٦- ( وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ ) وفي الخائف مقام ربه ثلاثة أقاويل : (أحدها) من خاف مقام ربه بعد أداء الفرائض ، قاله ابن عباس . ( الثاني) أنه يهم بذنب فيذكر مقام ربه فيدعه قاله مجاهد . ( الثالث) أن ذلك نزل في أبي بكر رضى الله عنه خاصة حين ذكر ذات يوم الجنة حين أزلقت ، والنار حين برزت ، قاله عطاء وابن شاذب .

وقال الضحاك : بل شرب ذات يوم لبنا على ظمأ فأعجبه ، فسأل عنه فأخبر أنه من غير حل ، فاستقاه ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر إليه ، فقال : رحمك الله لقد أنزلت فيك آية وتلا عليه هذه الآية .

وفي مقام ربه « قولان » : ( أحدهما) هو مقام بين يدى العرض والحساب . ( الثاني) هو قيام الله تعالى بإحصاء ما اكتسب من خير وشر .

وفي هاتين الجنتين أربعة أوجه : ( أحدها) جنة الإنس وجنة الجنان ، قاله مجاهد . ( الثاني) جنة عدن وجنة النعيم ، قاله مقاتل . ( الثالث) أنهما بستانان من بساتين الجنة ، وروى ذلك مرفوعا لأن البستان يسمى جنة . (الرابع) أن إحدى الجنتين منزله ، والأخرى منزل أزواجه وخدماه كما يفعله رؤساء الدنيا .

ويحتمل (خامسا) أن إحدى الجنتين مسكنه والأخرى بستانه .

ويحتمل (سادسا) أن إحدى الجنتين أسافل القصور ، والأخرى أعاليها .

٤٨- (ذَوَاتَا أَفْنَانٍ) فيه أربعة تأويلات : (أحدها) ذواتا ألوان ، قاله ابن عباس . (الثاني) ذواتا أنواع من الفاكهة ، قاله الضحاك . (الثالث) ذواتا أُنثى<sup>(١)</sup> وسَعَة<sup>(٢)</sup> ، قاله الربيع بن أنس . (الرابع) ذواتا أغصان ، قاله الأخفش وابن بحر .

والأفنان جمع واحده فنن كما قال الشاعر :

ما هاج شوقك من هديل حمامة      تدعو على فنن الغصون-حماما  
تدعو أبا فرخين صادف ضاريا      ذا محلين من الصقور قطاما

٥٤- (مَتَكَيْنٍ عَلَى فُرُشٍ بَطَانُهَا مِنْ اسْتَبْرَقٍ) فيه وجهان :

أحدهما - أن بطانتها يريد به ظواهرها ، قاله قتادة . والعرب تجعل البطن ظهرا فيقولون هذا بطن السماء وظهر السماء .

الثاني - أنه أراد البطانة دون الظهارة ، لأن البطانة إذا كانت من استبرق وهي أدون من الظهارة دل على أن الظهارة فوق الاستبرق ، قاله الكلبي . وسئل ابن عباس فما الظواهر ؟ قال : إنما وصف لكم بطانتها لتتهدي إليه قلوبكم فأما الظواهر فلا يعلمها إلا الله .

• (وجنا الجنتين دان) فأما الجنا فهو الثمر ، ومنه قول الشاعر<sup>(٣)</sup> :

هذا جناي وخياره فيه      إذ كل جان يده إلى فيه

وفي قوله « دان » وجهان : (أحدهما) داني لا يبعد على قائم ولا على قاعد قاله مجاهد . (الثاني) أنه لا يرد أيديهم عنها بعد ولا شوك ، قاله قتادة .

٥٦- (فَبَيْنَ قَاصِرَاتِ الطُّرَفِ) قال قتادة قصر طرفهن على أزواجهن لا يسددن النظر إلى غيرهم ولا يبيغين بهم بدلا .

(لَمْ يَطْمِئْنِ أَنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ)

(١) أنا : هكذا في الاصل ولم استطع معرفة المراد بها ، وقد تكون ابتاء بمعنى اعطاء أو أفضاء : ظلال.

(٢) ورد البيت الاول في اللسان غير منسوب الى قائل

(٣) هو عمرو بن عدى اللخمي ابن اخت جذيمة الابرش . وهو مثل يضرب للرجل يؤثر صاحبه بخيار ما عنده .



فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - <sup>(١)</sup> لم يَمْسَسْهُنَّ ، قال أبو عمرو : والطمث المس ، وذلك في كل شيء يمس .

الثاني - لم يذللهن إنس قبلهم ولا جان . والطمث : التذليل ، قاله المبرد .

الثالث - لم يذمهن <sup>(٢)</sup> يعنى بالنكاح إنس ولا جان . ولذلك قيل للحيفض طمث ، قال الفرزدق :

دَفَعْنِ <sup>(٣)</sup> إِلَيَّ لَمْ يَطْمِئِنَّ قَبْلِي وَهُنَّ أَصْحَابُ مَن بَيَّضَ النِّعَامِ  
وفي الآية دليل على أن الجن تُعْشَى كالإنس .

٦٠- ( هل جزاء الإحسان إلا الإحسان ) فيه أربعة أوجه : ( أحدها ) هل جزاء الطاعة إلا الثواب . ( الثاني ) هل جزاء الإحسان في الدنيا إلا الإحسان في الآخرة ، قاله ابن زيد . ( الثالث ) هل جزاء من شهد أن لا إله إلا الله إلا الجنة ، قاله ابن عباس . ( الرابع ) هل جزاء التوبة إلا المغفرة ، قاله جعفر ابن محمد الصادق .

ويحتمل (خامسا) هل جزاء إحسان الله عليكم إلا طاعتكم له .

٦٢- ( ومن دُونِهَا جَنَّتَانِ ) فيه وجهان : ( أحدهما ) أى أقرب منهما جنتان . ( الثاني ) أى دون صفتيها جنتان .

وفيها ثلاثة أقاويل : ( أحدها ) أن الجنان الأربع لمن خاف مقام ربه ، قال ابن عباس : فيكون في الأولين النخل والشجر ، وفي الآخرين الزرع والنبات وما انبسط . ( الثاني ) أن الأولين مَن ذَهَبَ للمقربين ، والآخرين مَن وَرِقَ لأصحاب اليمين ، قاله ابن زيد . ( الثالث ) أن الأولين للسابقين والآخرين للتابعين <sup>(٤)</sup> ، قاله الحسن .

(١) في الاصل سقطت وبالرجوع الى اللسان - طمث والى تفسير القرطبي اكملنا التعميرما

بين المربعين . انظر تفسير القرطبي ١٧/١٧١

(٢) المراد الافتضاض لان به ينزل الدم .

(٣) في اللسان : وقمن

(٤) أى أتباع لمن خاف مقام ربه ..

قال مقاتل : الجنان الأوليان جنة عدن وجنة النعم ، والأخريان جنة الفردوس وجنة المأوى ، وفي الجنان الأربع جنان كثيرة .

ويحتمل (رابعا) أن يكون من دونهما جنتان لا تبعه ، لقصور منزلتهم عن منزلته ، لإحداهما للحدور العين . والأخرى للولدان المخلدن ، لتمييز بهما الذكور عن الإناث .

٦٤- (مُدْهَامَتَانِ) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أى خضراوان قاله ابن عباس . (الثاني) مسودتان ، قاله مجاهد ، مأخوذ من الدهمة وهى السواد . ومنه سى سود الخليل دهما . (الثالث) [خضراوان من الرّبي] <sup>(١)</sup> ناعمتان ، قاله قتادة .

٦٦- (فيهما عَيْنَانِ نَضَّاحَتَانِ) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) ممثلتان لا تنقطعان ، قاله الضحاك . (الثاني) جاريتان ، قاله الفراء . (الثالث) قوَّارتان . وذكر في الجنتين الأوليين عينين تجريان ، وذكر في الأخريين عينين نضاختين ، والجرى أكثر من النضخ .

وبماذا هما نضاختان ؟ فيه أربعة أوجه : (أحدها) بالماء ، قاله ابن عباس . (الثاني) بالمسك والعنبر ، قاله أنس . (الثالث) بالخير والبركة ، قاله الحسن والكلبي . (الرابع) بأنواع الفاكهة ، قاله سعيد بن جبير .

٧٠- (فيهنَّ خَيْرَاتٌ حِسَانٌ) يعنى الجنات الأربع . وفي الخيرات قراءتان ، إحداهما بالتخفيف ، وفي المراد بها قولان : (أحدهما) الخير والنعم المستحسنة . (الثاني) خيرات الفواكه والثمار ، وحسان في المناظر والألوان .

والقراءة الثانية بالتشديد ، وفي المراد بها قولان : (أحدهما) مختارات (الثاني) ذوات الخير وفيهن قولان : (أحدهما) أنهن الحور المنشآت في الآخرة . (الثاني) أنهن النساء المؤمنات الفاضلات من أهل الدنيا .

وفي تسميتهن خيرات أربعة أوجه : (أحدها) لأنهن خيرات الأخلاق حسان الوجوه ، قاله قتادة وروته أم سلمة مرفوعا . (الثاني) لأنهن عذارى أبكار ، قاله أبو صالح . (الثالث) لأنهن مختارات . (الرابع) لأنهن خيرات صالحات ، قاله أبو عبيدة .

(١) بياض في الأصل ، استكمل من تفسير ابن كثير ، نقله من تصادة .

٧٢- (حُورٌ مَقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ) فيه أربعة تأويلات : (أحدها) مقصورات الطرف على أزواجهن فلا يبغيهن بهم بدلا ، ولا يرفعن طرفا إلى غيرهم من الرجال ، قاله مجاهد . (الثاني) المحبوسات في الجبال لمن بالطوافات في الطرق ، قاله ابن عباس . (الثالث) المختبرات المصورات لا متطلعات ولا متشوّفات ، قاله زيد بن الحارث وأبو عبيدة . (الرابع) انهن المسكنات في القصور ، قاله الحسن .

ويحتمل (خامسا) أن يريد بالمقصورات البيض ، مأخوذ من قصارة الثوب إذا بيّض . لأن وقوع الفرق بين المقصورات والقاصرات يقتضي وقوع الفرق بينهما في التأويل .

وفي الخيام ثلاثة أقاويل : (أحدها) أن الخيام هي البيوت ، قاله ابن بحر . (الثاني) أنها خيام تضرب لأهل الجنة خارج الجنة كهيئة البدواة ، قاله سعيد بن جبير . (الثالث) أنها خيام في الجنة تضاف إلى القصور . روى ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال <sup>(١)</sup> : الخيام الدار المجوف . قال الكلبي : وهن محبوسات لأزواجهن في الخيام من الدار المجوف .

روى عن أسماء بنت يزيد <sup>(٢)</sup> الأشهبية أنها أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إننا معشر النساء محصورات مقصورات قواعد بيوتكم وحوامل أولادكم، فهل نشارككم في الأجر ؟ فقال عليه السلام : نعم إذا أحسنْتُن تَبَعَلْتُن <sup>(٣)</sup> أزواجكن وطلبتن مرضأتهن .

٧٦- (مُتَكَبِّرِينَ عَلَى رَقَرَفٍ خُضْرٍ) فيه ستة تأويلات : (أحدها) أن الرفرف المحبس <sup>(٤)</sup> المطيف بيسطه ، قاله ابن كامل . (الثاني) فضول الفرش والبسط ، قاله ابن عباس . (الثالث) أنها الوسائد ، قاله الحسن وعاصم الجحدري . (الرابع) أنها الفرش المرتفعة ، مأخوذ من الرف . (الخامس) أنها المجالس يتكئون على فضولها . (السادس) رياض الجنة ، قاله ابن جبير .

(١) رواه البخاري ومسلم والترمذي في سفة الجنة . انظر جامع الاسول ٤٩١/١٠

(٢) في الاصول بنت عبيد ، والتصويب من التهذيب

(٣) أي أحسنتن مصاحبتهن في الزوجية والعشرة

(٤) المحبس جمعها محابس وهو ثوب يطرح على ظهر الفراش للنوم عليه

• (وعَبَقْرِي حِسَانٌ) فيه أربعة أقاويل : (أحدها) أنها الطنافس المخملية قاله الحسن . (الثاني) الديباج ، قاله مجاهد . (الثالث) أنها ثياب في الجنة لا يعرفها أحد ، قاله مجاهد [أيضا] (الرابع) أنها ثياب الدنيا تنسب إلى عبقر .

وفي عبقرى قولان : (أحدهما) أنه سيد القوم ، ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم في عمر رضى الله عنه « فليسم أُر عبقرىا من الناس يفرى فريه<sup>(١)</sup> » فنسبه إلى أرفع الثياب لاختصاصه . (الثاني) أرض عبقر .

وفي تسميتها بذلك قولان : (أحدهما) لكثرة الجن فيها . (الثاني) لكثرة رملها ويكون المراد بذلك أنها تكون مثل العبقري لأن ما ينسج بعبقر<sup>(٢)</sup> لا يكون في الجنة إذا قيل إن عبقر اسم أرض .

٧٨- (تبارك اسمُ ربِّكَ) فيه وجهان : (أحدهما) معناه ثبت اسم ربك ودام . (الثاني) ان ذكر اسمه يُمنِّ وبركة ، ترغيبا في مداومة ذكره .

• (ذى الجلال والإكرام) في « ذى الجلال » وجهان : (أحدهما) أنه الجليل . (الثاني) أنه المستحق للإجلال والإعظام .

وفي « الإكرام » وجهان : (أحدهما) الكريم . (الثاني) ذو الإكرام لمن يطيعه .



(١) رواه البخارى في فضائل الصحابة ، ومسلم في فضائل الصحابة أيضا والترمذى في الرؤيا .

(٢) عبقر : قرية بالبحر يسبح فيها بسط منقوشة (الصاوي على الجلالين ١٦٠/٤) .

## سورة الواقعة

مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . وقال ابن عباس وقناة إلا آية منها نزلت بالمدينة وهي قوله تعالى « وتجعلون رزقكم انكم تكذبون » .

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : ( إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ) فيها ثلاثة أقاويل : ( أحدها ) الصيحة ، قاله الضحاك . ( الثاني ) الساعة وقعت بحق فلم تكذب ، قاله السدي . ( الثالث ) أنها القيامة ، قاله ابن عباس والحسن .

وسميت الواقعة لكثرة ما يقع فيها من الشدائد .

٢ - ( ليس لوقعتها كاذبة ) فيه أربعة أوجه : ( أحدها ) ليس لها مردود ، قاله ابن عباس . ( الثاني ) لا رجعة فيها ولا مشورة ، قاله قتادة . ( الثالث ) ليس لها مكذب من مؤمن ولا كافر ، قاله ابن كامل . ( الرابع ) ليس الحبر عن وقوعها كذبا .

٣ - ( خافضة رافعة ) فيه ثلاثة أقاويل : ( أحدها ) تخفض رجلا كانوا في الدنيا مرتفعين ، وترفع رجلا كانوا في الدنيا مخفوضين ، قاله محمد بن كعب ( الثاني ) خفضت أعداء الله في النار ، ورفعت أولياء الله في الجنة ، قاله عمر ابن الخطاب . ( الثالث ) خفضت الصوت فأسمعت الأذن ، ورفعت فأسمعت الأقصى ، قاله عكرمة .

ويحتمل ( رابعا ) أنها خفضت بالنفخة الأولى من أمات ، ورفعت بالنفخة الثانية من أحييت .

٤ - ( إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا ) فيه قولان : ( أحدهما ) رجفت وزلزلت ، قاله ابن عباس . قال العجاج :

أليس يوم سمي الخروجا  
أعظم يوم رجته رجوجا  
يوما يرى مريضه خلوجا<sup>(١)</sup>

(١) جاء هذا الرجز في ك مضطربا وقد قومناه من ديوان العجاج ص ٩

الثاني) أنها ترج بما فيها كما يرج الغربال بما فيه ، قاله الربيع بن أنس .  
فيكون تأويلها على القول الأول أنها ترج بلمائة ما على ظهرها من الأحياء ،  
وتأويلها على القول الثاني أنها ترج لإخراج من في بطنها من الموت .

٥ - (وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا) فيه خمسة أقاويل : (أحدها) سالت سيلًا ، قاله  
مجاهد . (الثاني) هدت هذا ، قاله عكرمة . (الثالث) سيرت سيرًا ، قاله  
محمد بن كعب ومنه قول الأغلب العجلي :

نَحْنُ بَسَتْنَا بِأَثَرِ أَطَارَا أَضَاءَ خُمْسًا ثَمْتُ سَارَا

(الرابع) قطعت قطعًا ، قاله الحسن . (الخامس) أنها بست كما يبس السوق  
أى بِلَتْ ، والبسية هى الدقيق يلت ويتخذ زادا . قال لص من غطفان :

لَا تَخْزِرَا خَيْرًا وَبُسًّا بَسًا وَلَا تُطِيلَا بِمَنَاخٍ حَبَسَا

٦ - (فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًا) فيه أربعة أقاويل : (أحدها) أنه رجع الغبار يسطع  
ثم يذهب ، فجعل الله أعمالهم كذلك ، قاله على . (الثاني) أنها شعاع الشمس  
الذى يدخل من الكوة ، قاله مجاهد . (الثالث) أنه الهباء الذى يطير من النار  
إذا اضطربت ، فإذا وقع لم يكن شيئًا ، قاله ابن عباس . (الرابع) أنه ما يبس  
من ورق الشجر تذروه الريح ، قاله قتادة .

وفي المنبث ثلاثة أوجه : (أحدها) المتفرق ، قاله السدى . (الثاني)  
المشتت . (الثالث) المشور .

٧ - (وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً) يعنى أصنافا ثلاثة ، قال عمر بن الخطاب: اثنان  
في الجنة وواحد في النار .

وفيها وجهان : (أحدهما) ما قاله ابن عباس أنها التى في سورة  
الملائكة<sup>(١)</sup> : « ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا » (الثاني) ما  
رواه النعمان بن بشير أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « كُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةَ الْآيَةِ .

(١) هي سورة خاطر ، ولاية كاملة : « ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمَنْ ظَلَمَ نَفْسَهُ  
وَمَنْهُمْ مُقْتَسِدٌ وَمَنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ » فالأزواج هم هؤلاء ، كما أنهم أصحاب الشامة وأصحاب  
الميمنة والسابقون . القرطبي ٢٤٦/١٤

ويحتمل جعلهم أزواجاً وجهين : (أحدهما) أن ذلك الصنف منهم مستكبر ومقصر ، فصار زوجاً . (الثاني) أن في كل صنف منهم رجالاً ونساء ، فكان زوجاً .

٨ - (فأصحابُ الميمنةِ ما أصحابُ الميمنةِ) فيهم خمسة تأويلات :

أحدها - أن أصحاب الميمنة الذين أخذوا من شق آدم الأيمن ، وأصحاب المشأمة الذين أخذوا من شق آدم الأيسر ، قاله زيد بن أسلم .

الثاني - أن أصحاب الميمنة من أوتي كتابه يمينه ، وأصحاب المشأمة من أوتي كتابه يساره ، قاله محمد بن كعب .

الثالث - أن أصحاب الميمنة هم أهل الحسنات ، وأصحاب المشأمة هم أهل السيئات ، قاله ابن جريج .

الرابع - أن أصحاب الميمنة الميامين على أنفسهم ، وأصحاب المشأمة المشائيم على أنفسهم ، قاله الحسن .

الخامس - أن أصحاب الميمنة أهل الجنة ، وأصحاب المشأمة أهل النار ، قاله السدي .

٩ - وقوله (وأصحابُ المشأمة ما أصحابُ المشأمة) لتكثير ما لهم من العقاب .

١٠ - (والسابقون السابقون أولئك المقربون) فيهم خمسة أقاويل :

١١ - (أحدها) أنهم الأنبياء ، قاله محمد بن كعب . (الثاني) أنهم السابقون إلى الإيمان من كل أمة ، قاله الحسن وقتادة . (الثالث) أنهم الذين صلوا إلى القبلتين ، قاله ابن سيرين . (الرابع) هم أول الناس رواحاً إلى المساجد وأسرعهم خفوفاً في سبيل الله ، قاله عثمان بن أبي سودة (الخامس) أنهم أربعة : منهم سابق أمة موسى وهو حزقيل مؤمن آل فرعون ، وسابق أمة عيسى وهو حبيب التجار صاحب أنطاكية ، وسابقان من أمة محمد صلى الله عليه وسلم وهما أبو بكر وعمر ، قاله ابن عباس .

ويحتمل (سادساً) أنهم الذين أسلموا بمكة قبل هجرة النبي صلى الله عليه وسلم وبالمدينة قبل هجرته إليهم لأنهم سبقوا بالإسلام قبل زمان الرغبة والرهبة.

وفي تكرار قوله تعالى « والسابقون السابقون » قولان : (أحدهما) السابقون في الدنيا إلى الإيمان السابقون في الآخرة إلى الجنة هم المقربون ، قاله الكلبي . ( الثاني ) يحتمل أنهم المؤمنون بالأنبياء في زمانهم ، وسابقوهم بالإيمان هم المقربون المقدمون منهم .

١٣- (ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أنهم الجماعة ، ومنه قول الشاعر :

ولست ذليلاً في العثيرة كلها      نحاولُ منها ثلّة لا يسودها  
(الثاني) الشطر وهو النصف ، قاله الضحّاك . ( الثالث ) أنها الفئة ، قال أبو عبيدة ، ومنه قول دريد بن الصمة :

ذريتي أسير في البلاد لعلتي      ألقى لبشري ثلّة من محارب

وفي قوله تعالى « من الأولين » قولان : (أحدهما) أنهم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، قاله أبو بكره ( الثاني ) أنهم قوم نوح ، قاله الحسن .

١٤- (وقليلٌ مِّنَ الْآخِرِينَ) فيه قولان : (أحدهما) أنهم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، قاله الحسن . (الثاني) أنهم الذين تقدم إسلامهم قبل أن يتكاملوا. روى أبو هريرة أنه لما نزلت «ثلة من الأولين وقليل من الآخرين» شق ذلك على أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فتزلت : «ثلة من الأولين وثلة من الآخرين»<sup>(١)</sup> فقال عليه السلام : إني لأرجو أن تكونوا رُبْع أهل الجنة بل ثلث أهل الجنة بل أنتم نصف أهل الجنة وتقاسمونيهم في النصف الثاني .

١٥- (على سُرُرٍ مَوْضُونَةٍ ) يعنى الأسرة ، واحدها سرير ، سميت بذلك لأنها مجلس السرور .

وفي الموضونة أربعة أوجه : (أحدها) أنها الموصولة<sup>(٢)</sup> بالذهب ، قاله ابن عباس . ( الثاني ) أنها المشبكة النسيج ، قاله الضحّاك ، ومنه قول لبيد :

(١) آية ٤٠ من هذه السورة

(٢) الذي نقلته كتب التفسير عن ابن عباس « المنسوجة بالذهب »



ان يفزعوا فسرّام موضونة والبيض تيرق كالكواكب لامها<sup>(١)</sup>  
(الثالث) أنها المصفورة ، قاله ابو حرزة يعقوب بن مجاهد ، ومنه وضين  
الناقة وهو البطان العريض المصفور من السيور . (الرابع) أنها المسندة بعضها  
إلى بعض .

١٧- (يطوفُ عليهم ولدانٌ مُخَلَّدونَ) ولدان : جمع وليد وهم الوصفاء  
وفي قوله تعالى «مخلدون» قولان :

أحدهما - [مُسَوِّرون] بالأسورة [ومقرطون] بالأقراط ، قاله  
القراء ، قال الشاعر :

ومخلَّداتٌ باللَّجَيْنِ كأنما أعجازُهُنَّ أقاوِرُ الكُثْبَانِ<sup>(٢)</sup>

الثاني - أنهم الباقون على صغرهم لا يموتون ولا يتغيرون ، قاله الحسن ،  
ومنه قول امرئ القيس :

وهل ينعمن إلا سعيدٌ مُخلَّدٌ قليل الموم ما يبيت بأوجال

ويحتمل (ثالثا) أنهم الباقون معهم لا يصبرون عليهم ولا ينصرفون  
عنهم بخلافهم في الدنيا .

١٨- (بأكواب وأباريق) فيهما قولان : (أحدهما) أن الأكواب: التي ليس لها  
عُرَى قاله الضحاك . (الثاني) أن الأكواب: مدورة الأفواه ، والأباريق التي  
يغترف بها ، قاله قتادة ، قال الشاعر :

فعدوا على بقرَقَفٍ يَنْصَبُ مِنْ أَكْوابِها<sup>(٣)</sup>

• (وكأسٍ مِنْ مَعِينٍ) والكأس اسم للإناء إذا كان فيه شراب ، والمعين  
الجارى من ماء أو خمر ، غير أن المراد به في هذا الموضوع الخمر . وصف  
الخمر بأنه الجارى من عينه بغير عصر كالماء المعين .

١٩- (لا يُصَدَّعون عنها) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) معناه لا يمنعون منها ،

(١) هكذا أورده المؤلف ولم أجده في معلقة لبيد ، ولم يروه إلا الخطيب لكن برواية أخرى هي :  
ان يفزعوا تلق الماخر عندهم

والسن تلح كالكواكب لامها

واللام جمع لامة وهي الدرع

(٢) أقاؤز : جمع فوز وهو كتيب من الرمل صغير ، شبه به ارداف النساء

(٣) القرقف : الخمر أو الماء البارِد

قاله ابو حرزة يعقوب بن مجاهد . ( الثاني ) لا يفرقون عنها ، حكاها ابن قتيبة واستشهد عليه بقول الراجز :

صدّ عنه فانصدع

(الثالث) لا ينالهم من شربها وجع الرأس وهو الصداع ، قاله ابن جبير وقتادة ومجاهد والسدي .

• وفي قوله تعالى ( ولا يُشْرَقُونَ ) أربعة أوجه : (أحدها) لا تترف عقولهم فيسكرون ، قاله ابن زيد وقتادة ( الثاني ) لا يملّون ، قاله عكرمة (الثالث) لا يتقيّون ، قاله يحيى بن وثاب ( الرابع ) وهو تأويل من قرأ بكسر الزاي لا يفيّ خمرهم ومنه قول الأبيد<sup>(١)</sup> :

لعمري لئن أنزفتُم أو صَحَوْتُمْ لبئس الندامى أنتمْ آل أبجر

وروى الضحاك عن ابن عباس قال : في الخمر أربع خصال: السكر والصداع والقيء والبول ، وقد ذكر الله خمر الجنة فترها عن هذه الخصال.

٢١- (وَحُورٌ عَيْنٌ) والخور البيض سمين لبياضهن . وفي العين وجهان : (أحدهما) أنهن كبار الأعين ، كما قال الشاعر :

إذا كبرتْ عيونٌ من نساءٍ ومن غير النساء فهن عَيْنٌ

(الثاني) أنهن اللاتي سواد أعينهن حالك ، وبياض أعينهن نقي كما قال الشاعر :

إذا ما العَيْنُ كان بها احْوَرارٌ علامتها البَيَاضُ على السَّوَادِ

٢٣- (كأَمْثالِ اللَّوْثِ الْمَكْنُونِ) فيه وجهان : (أحدها) في نضارتها وصفاء ألوانها. (الثاني) أنهن كأَمْثالِ اللَّوْثِ في تشاكل أجسادهن في الحسن من جميع جوانبهن ، كما قال الشاعر<sup>(٢)</sup> :

(١) هو الأبيد السريوي كما ذكر ابن جني في المحتسب ٣٠٨/٢ وقال الجوهري في الصحاح هو

الأبيدي . وقال النقطي ان البيت للحطيئة ، انظر تفسير القرطبي ٧٩/١٥

(٢) هو بشار بن برد

كَأَنَّمَا خُلِّقَتْ فِي قِشْرٍ لُّؤْلُؤَةٍ فكل أكنافها وجهٌ لمرصاد

٢٥- ( لا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا ) فِيهِ ثَلَاثَةُ تَأْوِيلَاتٍ :

أحدها - لا يسمعون في الجنة باطلا ولا كذبا ، قاله ابن عباس .

الثاني - لا يسمعون فيها خلفا أى لا يتخالفون عليها كما يتخالفون في الدنيا ، ولا يَأْثُمُونَ بِشَرِّهَا كما يَأْثُمُونَ في الدنيا ، قاله الضحاك .

الثالث - لا يسمعون فيها شتما ولا مائما ، قاله مجاهد .

ويحتمل (رابعاً) لا يسمعون مانعا لهم منها ، ولا مشعاً لهم على شربها .

٢٦- ( إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا ) فِيهِ ثَلَاثَةُ أَوْجُهٍ : (أحدها) لكن يسمعون قولاً ساراً وكلاماً حسناً . (الثاني) لكن يتداعون بالسلام على حسن الأدب وكرم الأخلاق . (الثالث) يعنى قولاً يؤدي إلى السلامة .

ويحتمل (رابعاً) أن يقال لهم هنيئاً .

٢٧- ( وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ ) فِيهِ سِتَّةُ أَقَاوِيلٍ :

أحدها - أنهم أصحاب الحق ، قاله السدى .

الثاني - أنهم دون منزلة المقرين ، قاله ميمون بن مهران .

الثالث - أنهم من أعطى كتابه يمينه ، قاله يعقوب بن مجاهد .

الرابع - أنهم التابعون بإحسان ممن لم يلزمك الأنبياء من الأمم ، قاله الحسن .

الخامس - ما رواه أسباط عن السدى أن الله تعالى مسح ظهر آدم فمسح صفحة ظهره اليمنى فأخرج ذرية كهينة النر بيضاء فقال لهم ادخلوا الجنة ولا أبالي ، ومسح صفحة ظهره اليسرى فأخرج ذرية كهينة النر سوداء فقال لهم ادخلوا النار ولا أبالي ، فذلك هو قوله تعالى : « وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ » وقوله « وَأَصْحَابُ الشَّامِلِ » .

السادس - ما رواه جعفر بن محمد عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أصحاب اليمين الذين خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا ثم تابوا بعد ذلك وأصلحوا .

٢٨- ( في سِدْرٍ مَّخْضُودٍ ) والسدر البق . وفي المخضود ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه اللين الذي لا شوك فيه ، قاله عكرمة . وقال غيره لا عجم لنبقه ، يقال خضدت (١) الشجرة إذا حذفت شوكها . (الثاني) أنه الموقر حملا ، قاله مجاهد . (الثالث) المدلاة الأغصان . وخص السدر بالذكر لأن ثمره أشهى الثمر (٢) إلى النفوس طعما وألذه ريحا .

٢٩- ( وطلح منضود ) فيه ثلاثة أقاويل : أحدها - أن الطلح الموز ، قاله ابن عباس وأبو سعيد الخدري وأبو هريرة والحسن وعكرمة .

الثاني - أنها شجرة تكون باليمين وبالحجاز كثيرا تسمى طلحة ، قاله عبد الله بن حميد ، وقيل إنها من أحسن الشجر منظرا ، ليكون بعض شجرهم مأكولا وبعضه (٣) منظورا ، قال الحادي (٤) :

بشرها دليلا وقالا غدا ترين الطلح والأحبالا (٥)

الثالث - أنه الطلع ، قاله عليّ ، وحكى أنه كان يقرأ : وطلع منضود. وفي المنضود قولان : (أحدهما) المصفوف قاله السدي . (الثاني) المتراكم . قاله مجاهد .

٣٠- ( وَظَلِّ مِمْدُودٍ ) أى دائم .

ويحتمل (ثانيا) أنه التام .

٣١- ( وَماءٍ مَسْكُوبٍ ) أى منصب في غير أخدود . ويحتمل (آخر) أنه الذى ينسكب عليهم من الصعود والهبوط بخلاف الدنيا ، قال الضحاك : من جنة عدن إلى أهل الحيام .

(١) في ك خضبت وهو تحريف

(٢) ليس ذلك بالطلع إذ كثير من ثمار انفاهة اشهى منه طعما وازكى رائحة

(٣) في ك : وبعضهم . وهو تحريف

(٤) هو التابفة الجمدي ، ولا يبعد ان تكون كلمة « الحادي » محرفة عن الجمدي

(٥) الاحبال جمع حبله بالضم وهو ثمر السلم والبال والسر . أو ثمر العفشاء عامة

٣٢-٣٣- (وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة) يحتمل وجهين : (أحدهما) لا مقطوعة بالفناء ولا ممنوعة بالفساد . (الثاني) لا مقطوعة اللذة بالملل ولا ممنوعة من اليد بشوك أو بعد .

وفيه وجه (ثالث) لا مقطوعة بالزمان ولا ممنوعة بالأشجار <sup>(١)</sup> .

٣٤- (وَفُرُشٌ مَرْقُوعَةٌ فِيهَا قَوْلَانِ :

أحدهما - أنها الحشاياء المفروشة للجلوس والنوم ، مرفوعة بكثرة حشوها زيادة في الاستمتاع بها .

الثاني - أنهن الزوجات لأن الزوجة تسمى فراشا ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : الولد للفراش وللعاهر الحجر ، قاله ابن بحر . فعلى هذا يحتمل وجهين : (أحدهما) مرفوعات في القلوب لشدة الميل إليهن . (الثاني) مرفوعات عن الفواحش والأدناس .

٣٥- (إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً) يعنى نساء أهل الدنيا ، وفي إنشأتهن في الجنة قولان: (أحدهما) يعنى إنشاءهن في القبور ، قاله ابن عباس (الثاني) إعادتهن بعد الشوط والكبر صغاراً أبكاراً ، قاله الضحاك وروته أم سلمة مرفوعاً <sup>(٢)</sup> .

٣٦- (فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا) فيه قولان : (أحدهما) عذارى بعد أن كن غير عذارى قاله يعقوب بن مجاهد . (الثاني) لا يأتيتها إلا وجدها بكراً ، قاله ابن عباس .

ويحتمل (ثالثاً) أبكاراً من الزوجات وهن الأوائل لأنهن في النفوس أحرى والميل إليهن أقوى ، كما قال الشاعر :

أتاني هواها قبل أن أعرف الهوى فصادف قلباً فارغاً فتمكنتنا

٣٧- قوله تعالى : (عُرْبًا أَتْرَابًا) فيه سبعة تأويلات :

(١) أى ان اشجارها لا تمتنع على أهل الجنة لعلوها مصداقاً لقوله تعالى : « قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ » .

(٢) قالت أم سلمة رضي الله عنها : سألت النبي (ص) من قوله تعالى : « إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً » فجعلناهن إبتاراً حرباً أتراباً » فقال يا أم سلمة هن اللواتي قبضن في الدنيا مجاز شططا عمتها رمصا جملهن الله بعد الكبر إتراباً على ميلاد واحد في الاستواء . أسنده للنحاس من أنس ، وأخرجه الترمذي .

أحدها - أن العُرب المنجسات على أزواجهن المتحبيات إليهم ، قاله سعيد بن جبير والكلبي .

الثاني - أئمن المتحبيات من الضرائر ليقفن على طاعته ويتساعدن على إشاعته <sup>(١)</sup> قاله عكرمة .

الثالث - [المرأة] الشكلة <sup>(٢)</sup> بلغة أهل مكة والغنجة بلغة أهل المدينة ، قاله ابن زيد ، ومنه قول لبيد :

وفي الخلاء عَرُوبٌ غَيْرُ فاحشةٍ رِبَا الروادفِ يَعْشَى دونها البصرُ  
الرابع - هن الحسنات الكلام ، قاله ابن زيد [أيضا] .

الخامس - أنها العاشقة لزوجها لأن عشقها له يزيده ميلا إليها وشغفا بها .  
السادس - أنها الحسنة التبعل <sup>(٣)</sup> لتكون ألد استمتعا .

السابع - ما رواه جعفر بن محمد عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عربا كلامهن عربي .

« أترابا » فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) يعنى أقران ، قاله عطية .

وقال الكلبي على سن واحدة ثلاث وثلاثين سنة <sup>(٤)</sup> يقال في النساء أتراب ، وفي الرجال أقران وأمثال وأشكال ، قاله مجاهد . (الثالث) أتراب في الأخلاق لا تباغض بينهم ولا تحاسد ، قاله السدي .

٤٣- (وِظِلٌّ مِّنْ يَّحْمُومٍ) فيه قولان : (أحدهما) الدخان ، قاله أبو مالك .  
(الثاني) أنها نار سوداء ، قاله ابن عباس .

٤٤- (لا باردٍ ولا كَرِيمٍ) فيه وجهان : (أحدهما) لا بارد المدخل ولا كريم المخرج ، قاله ابن جريج . (الثاني) لا كرامة فيه لأهله .  
ويحتمل (ثالثا) أن يريد لا طيب ولا نافع .

(١) اشاعته : هكذا في الأصل ، ولعل المراد مشايعته بمعنى متابعته وموالاته ، وشاعة الرجل :

امرأته : انظر اللسان - شيع

(٢) الشكلة بفتح الشين وكسر الكاف وفتح اللام : المرأة ذات الدلال

(٣) في ك التبع وهو تحريف . ومعنى التبعل مطاوعة بعلها محبة له

(٤) هذا هو التأويل التالي .

٤٥- (إنهم كانوا قبْلَ ذلك مُشْرِقِينَ) فيه وجهان : (أحدهما) متعنين ، قاله ابن عباس . (الثاني) مشركين ، قاله السدي .

ويحتمل وصفهم بالترف وجهين : (أحدهما) التهاؤهم عن الاعتبار وشغلهم عن الازدجار . (الثاني) لأن عذاب الترف أشدّ ألماً .

٤٦- (وكانوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحَنثِ الْعَظِيمِ) فيه ثلاثة أوجه: (أحدها) أنه الشرك بالله ، قاله الحسن والضحاك وابن زيد . (الثاني) الذنب العظيم الذي لا يتوبون منه ، قاله قتادة ومجاهد . (الثالث) هو اليمين الغموس ، قاله الشعبي .

ويحتمل (رابعاً) أن يكون الحنث العظيم نقض العهد المحصن بالكفر.

٥٥- (فشارِبُونَ شُرْبَ الْهِيمِ) فيه أربعة أقاويل :

أحدها - أنها الأرض الرملة التي لا تروى بالماء ، وهى هيام الأرض ، قاله ابن عباس .

الثاني - أنها الإبل التي يواصلها الهيام وهو داء يحدث عطشا فلا تزال الإبل تشرب الماء حتى تموت ، قاله عكرمة والسدي ، ومنه قول قيس بن الملوح :

يقال به داء الهيام أصابته . وقد علّمت نفسي مكان شفاثيا

الثالث - أن الهيم<sup>(١)</sup> الإبل الضوال لأنها تهيم في الأرض لا تجد ماء فإذا وجدته فلا شيء أعظم منها شرباً .

الرابع - ان شرب الهيم هو أن تمد الشرب مرة واحدة إلى أن تنفّس ثلاث مرات ، قاله خالد بن معدان . فوصف شربهم الحميم بأنه كشرب الهيم لأنه أكثر شرباً فكان أزيد عذاباً .

٥٦- (هَذَا نَزْلُكُمْ يَوْمَ الدِّينِ) أى طعامهم وشرابهم يوم الجزاء ، يعنى في جهنم .

(١) المفرد هيمان مثل عطشان

٥٧- (نحن خلَقْنَاكم فلولا تُصَدِّقُون ) يحتمل وجهين : (أحدهما) نحن خلقنا رزقكم أفلا تصدقون أن هذا طعامكم . (الثاني) نحن خلقناكم فلولا تصدقون أننا بالجزء بالثواب والعقاب أردناكم .

٥٨- (أفرأيتم ما تُمنونَ) يعنى نقطة المني. قال الفراء : يقال أمني يُمنى ومَنَى يَمْنِي بمعنى واحد .

ويحتمل عندى أن يختلف معناهما فيكون أمني إذا أنزل عن جماع ، ومنى إذا أنزل عن احتلام .

وفي تسمية المني منيا وجهان : (أحدهما) لإمناؤه وهو إراقة . (الثاني) لتقديره ومنه الما الذى يوزن به فإنه مقدار لذلك فكذلك المني مقدار صحيح لتصوير الحلقة .

٥٩- (أأنتم تخلقونه أم نحن الخالقون) يحتمل وجهين :

أحدهما - أى نحن خلقنا من المني المهيين بشرا سويا ، فيكون ذلك خارجا مخرج الامتنان .

الثاني - انا خلقنا مما شاهدتموه من المني بشرا فنحن على خلق ما غاب عنكم من إعادتكم أقدر ، فيكون ذلك خارجا مخرج البرهان ، لأنهم على الوجه الأول معترفون ، وعلى الوجه الثاني منكرون .

٦٠-٦١- (نحن قدرنا بينكم الموت) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) قضينا عليكم بالموت . (الثاني) كتبنا عليكم الموت . (الثالث) سوبنا بينكم الموت .

فإذا قيل بالوجه الأول انه بمعنى قضى ففيه وجهان : (أحدهما) قضى بالفناء ثم الجزء . (الثاني) ليخلف الأبناء الآباء .

وإذا قيل بالوجه الثاني أنه بمعنى كتبنا ففيه وجهان : (أحدهما) كتبنا مقداره فلا يزيد ولا ينقص ، قاله ابن عيسى . (الثاني) كتبنا وقته فلا يتقدم عليه ولا يتأخر ، قاله مجاهد .



وإذا قيل بالوجه الثالث أنه بمعنى سَوَيْنَا ففيه وجهان : (أحدهما) سَوَيْنَا بين المطيع والعاصي . (الثاني) سَوَيْنَا بين أهل السماء وأهل الأرض ، قاله الضحاك .

• (وما نحن بمسبوقين) فيه وجهان :

أحدهما - أنه تمام ما قبله من قوله «نحن قدرنا بينكم الموت» فعلى هذا في تأويله وجهان : (أحدهما) وما نحن بمسبوقين على ما قدرنا بينكم الموت حتى لا تموتوا . (الثاني) وما نحن بمسبوقين على أن تزيدوا في مقداره وتؤخروه عن وقته .

والوجه الثاني - أنه ابتداء كلام يتصل به ما بعده من قوله تعالى : (على أن نبذل أمثالكم وننشئكم فيما لا تعلمون) فعلى هذا في تأويله وجهان : (أحدهما) لما لم نسبق إلى خلق غيركم كذلك لا نعجز عن تغيير أحوالكم بعد موتكم . (الثاني) كما لم نعجز عن خلق غيركم كذلك لا نعجز عن تغيير أحوالكم بعد موتكم كما لم نعجز عن تغييرها في حياتكم .

فعلى هذا التأويل يكون في الكلام مضمهر مخوف ، وعلى التأويل الأول يكون جميعه مظهرا .

٦٣- (أفرأيتم ما تحرثون) الآية . فأضاف الحرث إليهم والزرع إليه تعالى لأن الحرث فعلهم ويجرى على اختيارهم ، والزرع من فعل الله وينبت على اختياره لا على اختيارهم ، وكذلك ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم : لا يقولن أحدكم زرعتم ولكن ليقل حرثت .

وتتضمن هذه الآية أمرين : (أحدهما) الامتنان عليهم بأن أثبت زرعهم حتى عاشوا به ليشكروه على نعمته عليهم. (الثاني) البرهان الموجب للاعتبار بأنه لما أثبت زرعهم بعد تلاشي بذوره وانتقاله إلى استواء حاله [ من العفن والترتيب <sup>(١)</sup> ] حتى صار زرعاً أخضر ، ثم جعله قويا مشتدا أضعاف ما كان عليه ، فهو بإعادة من أمات أحق وعليه أقدر ، وفي هذا البرهان مقنع لنوى القطر السليمة .

(١) الريادة من تفسير القرطبي الذي نقل هذه الفقرة حرفيا عن المؤلف ونسبها إليه .

٦٥- ثم قال تعالى : ( لو نشاء لجعلناه حُطامًا ) يعنى الزرع ، والحطام الهشيم المالك الذى لا يتففع به ، فبه بذلك على أمرين : (أحدهما) ما أولاهم من النعم في زرعهم إذ لم يجعله حطاما ليشكروه . (الثاني) ليعتبروا بذلك في أنفسهم ، كما أنه يجعل الزرع حطاما إذا شاء كذلك يهلكهم إذا شاء ليتعظوا فيترجروا.

• (فَقَطَّلْتُمْ تَفَكَّهُونَ) بعد مصير الزرع حطاما ، وفيه أربعة أوجه :  
أحدها - تدمون ، وهو قول الحسن وقتادة ، ويقال إنها لغة عكل وتميم.  
الثاني - تحزنون ، قاله ابن كيسان .

الثالث - تلامون ، قاله عكرمة .

الرابع - تعجبون ، قاله ابن عباس. وإذا نالكم هذا في هلاك زرعكم كان ما ينالكم في هلاك أنفسكم أعظم .

٦٦- (إنا لمغرّمون) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - لمعذبون ، قاله قتادة ، ومنه قول ابن المحلم :  
وثقت بأن الحفظ منى سجيئة<sup>١</sup> وأن فؤادى مبتلى بك مغرم  
الثاني - مولع بنا ، قاله عكرمة ، ومنه قول النمر بن تولب :  
سلا عن تذكره تكتما<sup>(١)</sup> وكان رهينا بها مغرما  
أى مولع .

الثالث - محرومون من الحظ ، قاله مجاهد ، ومنه قول الشاعر<sup>(٢)</sup> :  
يوم النّسارِ ويوم الجِيفِ ر كانا عذابا وكانا غراما  
٧١- (أفرأيتم النار التي تَورُونَ) أى تستخرجون بزنادكم من شجر أو حديد أو حجر ، ومنه قول الشاعر :

فإنّ النارَ بالزّندَيْنِ تَورَى وإنّ الشرَّ يقدّمه الكلامُ

٧٢- (أأنتم أنشأتم شجرتَها) أى أخذتم أصلها .

• (أم نحن المنشئون) يعنى المحدثون .

(١) تكتما على صيغة المضارع البنى للمجهول اسم الذى يشيب بها الشاعر

(٢) هو بشر بن ابى خازم - والنسار والجفار اسما مكانين كان فيهما قتال

٧٣- (نحن جعلناها تذكرةً) فيه وجهان : (أحدهما) تذكرة لنار [الآخرة] الكبرى . قاله قتادة . (الثاني) تبصرة للناس من الظلام ، قاله مجاهد .

• (ومتاعاً للمؤمنين) فيه خمسة أقاويل :

أحدها - منفعة للمسافرين قاله الضحاك. قال الفراء: وإنما يقال للمسافرين إذا نزلوا القىّ وهى الأرض الفقراء لا شىء فيها .

الثاني - المستمتعين من حاضر ومسافر قاله مجاهد.

الثالث - للجائعين في إصلاح طعامهم ، قاله ابن زيد .

الرابع - الضعفاء والمساكين ، مأخوذ من قولهم قد أفوت الدار إذا خلت من أهلها ، حكاه ابن عيسى .

والعرب تقول قد أقوى الرجل إذا ذهب ماله ، قاله النابغة :  
يُقْوِي بها الركبُ حتى ما يكون لهم إلا الزنادُ وقدح القرم مُقْتَسَبِ  
الخامس - أن المقوى الكثير المال، مأخوذ من القوة فيستمتع بها الغنى والفقير .

٧٥- (فلا أقسم بمواقع النجوم) فيه وجهان :

أحدهما - أنه إنكار أن يقسم الله بشىء من مخلوقاته ، قال الضحاك:  
إن الله لا يقسم بشىء من خلقه ولكنه استفتاح يفتح به كلامه .

الثاني - أنه يجوز أن يقسم الخالق بالمخلوقات تعظيماً من الخالق لما أقسم به من مخلوقاته

فعلى هذا في قوله : « فلا أقسم » وجهان : (أحدهما) أن « لا » صلة زائدة ، ومعناه أقسم . (الثاني) أن قوله « فلا » راجع إلى ما تقدم ذكره ، ومعناه فلا تكذبوا ولا تحجلوا ما ذكرته من نعمة وأظهرته من حجة ، ثم استأنف كلامه فقال : « أقسم بمواقع النجوم » .

وفيهما ستة أقاويل :

أحدها - أنها مطالعها ومساقطها ، قاله مجاهد .

الثاني - انتشارها يوم القيامة وانكدارها ، قاله الحسن .

الثالث - أن مواقع النجوم السماء ، قاله ابن جريج .

الرابع - أن مواقع النجوم الأنواء التي كان أهل الجاهلية إذا مطروا قالوا : مطرنا بنوء كذا ، قاله الضحاك . ويكون قوله : « فلا أقسم » مستعملا على حقيقته في نفي القسم بها .

الخامس - أنها نجوم القرآن أنزلها الله من اللوح المحفوظ من السماء العليا إلى السفرة الكرام الكاتبين في السماء الدنيا ، فنجمه السفرة على جبريل عشرين ليلة ، ونجمه جبريل على محمد صلى الله عليه وسلم عشرين<sup>(١)</sup> سنة ، فهو يتزله على الأحداث في أمته ، قاله ابن عباس والسدي .

السادس<sup>(٢)</sup> - أن مواقع النجوم هو محكم القرآن ، حكاه القراء عن ابن مسعود .

٧٦- ( وإِنَّهٗ لَقَسَمٌ لِّو تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ) فيه قولان :

أحدهما - أن القرآن قسم عظيم ، قاله ابن عباس .

الثاني - أن الشرك بآياته جرم عظيم ، قاله ابن عباس والضحاك .

ويحتمل ( ثالثا ) أن ما أقسم الله به عظيم .

٧٧- ( إِنَّهٗ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ) يعني أن هذا القرآن كريم ، وفيه ثلاثة أوجه : ( أحدها ) كريم عند الله . ( الثاني ) عظيم النفع للناس . ( الثالث ) كريم بما فيه من كرام الأخلاق ومعالي الأمور .

ويحتمل أيضا ( رابعا ) لأنه يكرم حافظه ويعظم قارئه .

٧٨- ( فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ ) وفيه أربعة أقاويل :

أحدها - أنه كتاب في السماء وهو اللوح المحفوظ ، قاله ابن عباس وجابر بن زيد .

(١) ولكن المعروف بالتواتر أن القرآن نزل في ثلاث وعشرين سنة

(٢) في ك : الثالث وهو سهو

الثاني — التوراة والإنجيل فيهما ذكر القرآن وذكر من يتزل عليه ،  
قاله عكرمة .

الثالث — انه الزبور .

الرابع — انه المصحف الذي في أيدينا ، قاله مجاهد وقتادة .

وفي « مكنون » وجهان : ( أحدهما ) مصون ، وهو معنى قول مجاهد .  
( الثاني ) محفوظ عن الباطل ، قاله يعقوب بن مجاهد .

ويحتمل ( ثالثاً ) أن معانيه مكنونة فيه .

٧٩ — ( لا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ) تأويله يختلف باختلاف الكتاب ، فإن قيل  
إنه كتاب في السماء ففى تأويله قولان :

أحدهما — لا يمسه في السماء إلا الملائكة المطهرون ، قاله ابن عباس  
وسعيد بن جبير .

الثاني — لا يتزله إلا الرسل من الملائكة إلى الرسل من الأنبياء ، قاله  
زيد بن أسلم .

وإن قيل إنه المصحف الذي في أيدينا ففى تأويله ستة أقاويل :

أحدها — لا يمسه بيده إلا المطهرون من الشرك ، قاله الكلبي .

الثاني — إلا المطهرون من الذنوب والخطايا ، قاله الربيع بن أنس .

الثالث — إلا المطهرون من الأحداث <sup>(١)</sup> والأنجاس ، قاله قتادة .

الرابع — لا يجد طعم نفعه <sup>(٢)</sup> إلا المطهرون أى المؤمنون بالقرآن ، حكاه  
القراء .

الخامس — لا يمسه ثوابه إلا المؤمنون ، رواه معاذ عن النبي صلى الله عليه وسلم .

السادس — لا يلتمسه إلا المؤمنون ، قاله ابن بحر .

(١) جمع حدث ، وهما حدثان الأصغر ويكون بعدم الوضوء . والأكبر ويكون بالجنابة أو الحيض  
أو النفاس . وقد قال أكثر الفقهاء لا يمسه القرآن إلا طاهر منهما

(٢) وكان المعنى لا يلمس نفعه إلا هؤلاء لأن إيمانهم يجعل القرآن يمسه نفوسهم ويؤثر فيها

٨١- ( أفبهذا الحديث أنتم مُدْهِنُونَ ) يعنى بهذا الحديث القرآن الذى لا يمسه إلا المطهرون .

وفي قوله مدهنون أربعة تأويلات : ( أحدها ) مكذبون ، قاله ابن عباس (الثاني) مُعْرِضُونَ ، قاله الضحاك . (الثالث) مالمثون <sup>(١)</sup> الكفار على الكفر به ، قاله مجاهد . (الرابع) منافقون في التصديق به حكاه ابن عيسى ، ومنه قول الشاعر :

لَبَعْضُ الْفَتَمِ <sup>(٢)</sup> أَبْلَغُ فِي أُمُورٍ تَتَوَبُّكَ مِنْ مُدَاهَنَةِ الْعَدُوِّ

٨٢- ( ويجعلون رزقكم أنكم تكذبون ) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنه الاستسقاء بالأثواء وهو قول العرب مطرنا بنوء كذا ، قاله ابن عباس ورواه على بن أبي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم .  
الثاني - الاكتساب بالسحر ، قاله عكرمة .

الثالث هو أن يجعلوا شكر الله على ما رزقهم تكذيب رسله والكفر به ، فيكون الرزق الشكر ، وقد روى عن عليّ أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ : ويجعلون شكركم أنكم تكذبون .

ويحتمل ( رابعا ) أنه ما يأخذُه الأتباع من الرؤساء على تكذيب النبي صلى الله عليه وسلم والصد عنه .

٨٦- ( فلولاً إن كنتم غير مدّينين <sup>(٣)</sup> ) فيه سبعة تأويلات :

أحدها - غير محاسين ، قاله ابن عباس .

الثاني - غير مبعوثين ، قاله الحسن .

الثالث - غير مصدقين ، قاله سعيد بن جبیر .

(١) وعلى هذا التأويل يكون مدهنون من المداينة وهى المعالة

(٢) الفتم : الظلم والنصب

(٣) قبل هذه الآية جاء قوله تعالى : فلولاً اذا بلغت الحلقوم وانتم حينئذ تنظرون ونحن اقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون . والمعنى : فهلا اذا بلغت الروح الحلقوم وانتم تنظرون الى الميت لا تقدرون على شيء له ، وقدرة الله وعلمه وملك الموت اقرب الى الميت منكم ولكن لا تبصرون ذلك فهل تقدرون على ارجاع الروح الى هذا الجسد ؟ انكم لن تقدروا ، أفلا يدرك ذلك على ان الامر كله بيد الله ؟

الرابع - غير مقهورين ، قاله ميمون بن مهران .

الخامس - غير موقنين قاله مجاهد .

السادس - غير مجزيين بأعمالكم ، حكاه الطبري .

السابع - غير مملوكين ، قاله القراء .

٨٧- ( تَرْجِعُونَهَا ) أى ترجع النفس بعد الموت إلى الجسد إن كنتم صادقين أنكم غير مذنبين .

٨٨- ( فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ) فيهم وجهان : (أحدهما) أنهم أهل الجنة ، قاله يعقوب بن مجاهد . ( الثاني ) أنهم السابقون ، قاله أبو العالية .

٨٩- ( فَرُوحٌ وَرِيحَانٌ وَجَنَّةٌ نَعِيمٌ ) في الروح ثمانية تأويلات : ( أحدها ) الراحة ، قاله ابن عباس . ( الثاني ) أنه الفرح ، قاله ابن جبير . ( الثالث ) أنه الرحمة ، قاله قتادة . ( الرابع ) أنه الرخاء ، قاله مجاهد . ( الخامس ) أنه الرُّوح من الغم والراحة من العمل ، لأنه ليس في الجنة غم ولا عمل ، قاله محمد بن كعب . ( السادس ) أنه المغفرة ، قاله الضحاك . ( السابع ) التسليم ، حكاه ابن كامل . ( الثامن ) ما روى عبد الله بن شقيق عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ «فُرُوحٌ» بضم الراء ، وفي تأويله وجهان : (أحدهما) بقاء روحه بعد موت جسده . ( الثاني ) ما قاله القراء أن تأويله حياة لا موت بعدها في الجنة .

وأما الريحان ففيه ستة تأويلات : ( أحدها ) أنه الاستراحة عند الموت ، قاله ابن عباس . ( الثاني ) الرحمة ، قاله الضحاك . ( الثالث ) أنه الرزق ، قاله ابن جبير . ( الرابع ) أنه الخير ، قاله قتادة . ( الخامس ) أنه الريحان المشموم يتلقى به العبد عند الموت ، رواه عبد الوهاب . ( السادس ) هو أن تخرج روحه ريحانة ، قاله الحسن .

واختلف في محل الرُّوح على خمسة أقوال : ( أحدها ) عند الموت . ( الثاني ) قبره ما بين موته وبعثه . ( الثالث ) الجنة زيادة على الثواب والجزاء ،

سورة الواقعة ٩٠/٥٦

لأنه قرنه بذكر الجنة فافتضى أن يكون فيها . (الرابع) أن الروح في القبر ،  
والريحان في الجنة . (الخامس) أن الروح لقلوبهم ، والريحان لنفوسهم ،  
والجنة لأبدانهم .

٩٠- (وأما إن كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين) فيه  
فيه وجهان :

أحدهما - أنه سلامته من الخوف وتبشيره بالسلامة .

الثاني - أنه يَحْيَا بالسلام إكراما . فعلى هذا في محل السلام ثلاثة  
أقاويل : (أحدها) عند قبض روحه في الدنيا يسلم عليه ملك الموت ، قاله  
الضحاك . (الثاني) عند مساءلته في القبر ، يسلم عليه منكر ونكير . (الثالث)  
عند بعثه في القيامة تسلم عليه الملائكة قبل وصوله إليها .





## سورة الحديد

مدنية في قول الجمهور . وقال الكلبي هي مكة (١) .

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : ( سَبَّحَ اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) في هذا التسبيح ثلاثة أوجه :

أحدها - يعنى أن خلق ما في السموات والأرض يوجب تزيهه عن  
الأمثال والأشياء .

والثاني - تزيه الله قولاً مما أضاف إليه الملحدون ، وهو قول الجمهور .

والثالث - أنه الصلاة ، سميت تسبيحاً لما تتضمنه من التسبيح ، قاله  
سفيان والضحاك .

فقلوه « سَبَّحَ اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ » يعنى الملائكة وما فيهن من غيرهم  
وما في الأرض يعنى من الحيوان والجماد . وقد ذكرنا في تسبيح الجماد  
وسجوده ما أغنى عن الإعادة .

• ( وهو العزيزُ ) في انتصاره ( الحكيمُ ) (١) في تديره .

٣ - ( هو الأولُ والآخِرُ ) يريد بالأول أنه قبل كل شيء لقدمه ، وبالأخر  
لأنه بعد كل شيء لبقائه .

• ( والظاهرُ والباطنُ ) فيه ثلاثة تأويلات ( أحدها ) الظاهر فوق كل  
شيء لعلوه ، والباطن إحاطته بكل شيء لقربه قاله ابن حيان . ( الثاني ) إنه  
القاهر لما ظهر وبطن كما قال تعالى : « فأيدنا الذين آمنوا على عدوهم فأصبحوا  
ظافرين . ( والثالث ) العالم بما ظهر وما بطن .

• ( وهو بكل شيء عليمٌ ) يعنى بالأول والآخر والظاهر والباطن .

---

(١) هذا القول ضعيف لأن في السورة حديثاً عن المنافقين وهم لم يظهروا إلا في المدينة ، قال  
تعالى : « يوم يقول المنافقون والمنافقات « آية ١٣ من هذه السورة ) كما أن في السورة آية  
تحدث عن المنافقين والمقاتلين من قبل الفتح ومن بعده ، هذا يؤكد أن هاتين الآيتين على  
الاقبل مدنيّتان .

ولأصحاب الخواطر في ذلك ثلاثة أوجه :

أحدها - الأول في ابتدائه بالنعم ، والآخر في ختامه بالإحسان .  
والظاهر في إظهار حجبهِ للعقول ، والباطن في علمه بيوطن الأمور .

الثاني - الأول بكشف أحوال الآخرة حين ترغيبٍ فيها ، والآخر  
بكشف أحوال الدنيا حين تزهّدون فيها . والظاهر على قلوب أوليائه حين  
يعرفونه . والباطن على قلوب أعدائه حين ينكرونه .

والثالث - الأول قبل كل معلوم ، والآخر بعد كل مختوم ، والظاهر  
فوق كل مرسوم ، والباطن محيط بكل مكتوم .

٤ - (يَعْلَمُ مَا يَكْجُ فِي الْأَرْضِ) قال مقاتل : من مطر ، وقال غيره من مطر  
وغير مطر .

• (وما يَخْرُجُ منها) قال مقاتل : من نبات وغير نبات .

• (وما ينزل من السماء وما يَرْجُ فيها) قال مقاتل : من الملائكة، وقال  
غيره : من ملائكة وغير ملائكة .

ويحتمل وجها آخر ما يلج في الأرض من بذر ، وما يخرج منها من  
زرع ، وما ينزل من السماء من قضاء ، وما يرج فيها من عمل ، ليعلموا  
إحاطة علمه بهم فيما أظهروه أو ستره ، ونفوذ قضائه فيهم بما أرادوه أو  
كرهه .

(وهو معكم<sup>(١)</sup> أينما كنتم) فيه وجهان : (أحدهما) علمه معكم أينما  
كنتم حيث لا يخفى عليه شيء من أعمالكم ، قاله مقاتل . (والثاني) قدرته  
معكم أينما كنتم حيث لا يعجزه شيء من أموركم .

٧ - (وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه) تحتمل هذه النفقة وجهين (أحدهما) أن  
تكون الزكاة المفروضة . (والثاني) أن يكون غيرها من وجوه الطاعات .

(١) قال الإمام أبو العباس : إن محمدا (ص) ليلة الإسراء لم يكن أقرب إلى الله تعالى من يسوع  
ابن مريم حين كان في بطن الحوت . فليس المراد بمعكم المعية المكانية لأن الله منزّه عنها

وفي « ما جعلكم مستخلفين فيه » قولان : (أحدهما) يعني مما جعلكم معمرين فيه بالرزق ، قاله مجاهد . ( الثاني ) مما جعلكم مستخلفين فيه بوراثةكم له عن قبلكم ، قاله الحسن .

ويحتمل ( ثالثا ) مما جعلكم مستخلفين على القيام بأداء حقوقه .

١٠- (ولله ميراثُ السمواتِ والأرضِ) يحتمل وجهين : (أحدهما) معناه والله ملك السموات والأرض . ( الثاني ) أنهما راجعان إليه بانقباض من فيهما كرجوع الميراث إلى المستحق .

• ( لا يَسْتَوِى مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِل ) فيه قولان : (أحدهما) لا يستوى من أسلم من قبل فتح مكة وقاتل ومن أسلم بعد فتحها وقاتل ، قاله ابن عباس ومجاهد . ( الثاني ) يعني من أنفق ماله في الجهاد وقاتل<sup>(١)</sup> ، قاله قتادة .

وفي هذا الفتح قولان : (أحدهما) فتح مكة ، قاله زيد بن أسلم . (الثاني) فتح الحديبية ، قاله الشعبي . قال قتادة : كان قتالان أحدهما أفضل من الآخر ، وكانت نفقتان إحداهما أفضل من الأخرى ، كان القتال والنفقة قبل فتح مكة أفضل من القتال والنفقة بعد ذلك .

• (وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى) فيه قولان : (أحدهما) ان الحسنى الحسنة ، قاله مقاتل . ( الثاني ) الجنة ، قاله مجاهد . ويحتمل (ثالثا) أن الحسنى القبول والجزاء .

١١- (من ذا الذى يقرضُ اللهَ قَرْضًا حَسَنًا) فيه خمسة أقاويل : أحدها - ان القرض الحسن هو أن يقول : سبحان الله والحمد لله ولا حول ولا قوة إلا بالله والله أكبر ، رواه سفيان عن ابن حبان . الثاني - أنه النفقة على الأهل ، قاله زيد بن أسلم .

(١) إذا لم يكن في هذه العبارة سقوط يكون المعنى لا يسئرون المنعمون والمقاتلون فان المسائل أعظم درجة لان النفس اعلى من المال

الثالث - أنه التطوع بالعبادات ، قاله الحسن.

الرابع - أنه عمل الخير ، والعرب تقول لى عند فلان قرض صدق أو قرض سوء ، إذا فعل به خيرا أو شرا ، ومنه قول الشاعر :

وتَجَرَى سَلاماً مِن مَّقْدَمِ قَرْضِهَا      بِمَا قَدَمْتُ أَيْدِيَهُمْ وَأَزَلْتُ

الخامس - أنه النفقة في سبيل الله ، قاله مقاتل بن حيان .

وفي قوله «حَسَنًا وَجِهَان» : (أحدهما) طيبة بها نفسه ، قاله مقاتل.  
(الثاني) محتسبا لها عند الله ، قاله الكلبي . وسمى قرضا لاستحقاق ثوابه ، قال  
ليد :

وَإِذَا جُوزِيَ قَرْضًا فَاجْزِهِ      إِنَّمَا يَجْزَى الْقَى لَيْسَ الْجَمْلُ\*

وفي تسميته حسنا وجهان : (أحدهما) لصرفه في وجهه حسنة . (الثاني)  
لأنه لا من فيه ولا أذى .

• (فِيضَاعِفَهْ لَه) فيه وجهان : (أحدهما) فيضاعف القرض لأن جزاء  
الحسنة عشر أمثالها . (الثاني) فيضاعف الثواب تفضلا بما لا نهاية له .

• (وَلَهْ أَجْرٌ كَرِيمٌ) فيه أربعة أوجه : (أحدها) لم يتذلل في طلبه  
(الثاني) لأنه كريم الخطر ، (الثالث) أن صاحبه كريم .

(١) فلما سمعها أبو الدحداح تصدق بحديقة فكان أول من تصدق بعد  
هذه الآية .

وروى سعيد بن جبير أن اليهود أتت النبي صلى الله عليه وسلم عند نزول هذه

(١) في ك سقطت هنا . وخبر ابن الدحداح رواه ابن مسعود قال : لما نزلت : « من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا » قال أبو الدحداح : يا رسول الله أو أن الله تعالى يريد منا القرض ؟ قال : نعم يا أبا الدحداح . قال : أرني يدك ، قال فتناولته ، قال فاني أقرضت الله حائطا فيه ستمائة نخلة ، ثم جاء بعشي حتى أتى الحائط وأم الدحداح فيه ومياله فتأداها يا أم الدحداح ، قالت لبيك ، قال : أخرجني قد أقرضت ربى عز وجل حائطا فيه ستمائة نخلة . وقد روى زيد بن أسلم هذا الخبر ببعض اختلاف . انظر تفسير القرطبي

الآية ، فقالوا يا محمد أفتير ربك يسأل عباده القرض ؟ فأنزل الله « لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير <sup>(١)</sup> » الآية .

١٢- (يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَىٰ نُورُهُم بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ) وفي نورهم ثلاثة أوجه : (أحدها) أنه ضياء يعطيهم الله ثوابا وتكرمة ، وهذا معنى قول قتادة . (والثاني) أنه هداهم الذي قضاه لهم ، قاله الضحاك . (والثالث) أنه نور أعمالهم وطاعتهم .

قال ابن مسعود : ونورهم على قدر أعمالهم يمررون على الصراط منهم من نوره مثل النخلة ، [ومنهم من يؤتى نوره <sup>(٢)</sup> كالرجل القائم] ، وأدناهم نورا من نوره على إيمانهم رجله يوقد تارة ويطفىء أخرى .

وقال الضحاك : ليس أحد إلا يعطى يوم القيامة نورا ، فإذا انتهوا إلى الصراط اطفئ نوره المنافقين . فلما رأى ذلك المؤمنون أشفقوا أن ينطفئ نورهم كما طفىء نور المنافقين ، فقالوا : ربنا أتمم لنا نورنا .

وفي قوله « بين أيديهم » وجهان : (أحدهما) ليستضيئوا به على الصراط ، قاله الحسن . (والثاني) ليكون لهم دليلا إلى الجنة ، قاله مقاتل .

وفي قوله « بإيمانهم » <sup>(٣)</sup> في الصدقات والزكوات وسبل الخير . (الرابع) بإيمانهم <sup>(٤)</sup> في الدنيا وتصديقهم بالجزاء ، قاله مقاتل .

• قوله تعالى (بُنْشَرَاكُمُ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ) فيه وجهان : (أحدهما) أن نورهم هو بشرهم بالجنات . (والثاني) هي بشرى من الملائكة يتلقونهم بها في القيامة ، قاله الضحاك .

(١) آية ١٨١ آل عمران

(٢) هذه الزيادة وردت في هذا الخبر عن ابن مسعود ، وقد نقلناها من تفسير القرطبي ٢٤٤/١٧

(٣) في الاصل سقوط هنا والمراد انهم كانوا يتصدقون بأيديهم اليمنى اما القولان الثاني والثالث فقد سقطا وقال الطبري : وفي إيمانهم كتب أعمالهم .

(٤) هذا على قراءة سهل بن سعد الساعدي وابن حيوة بكر الالف في « إيمانهم »

١٣- (يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ الْآيَةُ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَأَبُو أُمَامَةَ : يَغْشَى النَّاسَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ظِلْمَةٌ أَظْنَمَهَا بَعْدَ فَصْلِ الْقَضَاءِ ، ثُمَّ يَعْطُونَ نُورًا يَمْشُونَ فِيهِ .

وفي النور قولان : (أحدهما) يعطاه المؤمن بعد إيمانه دون الكافر (الثاني) يعطاه المؤمن والمنافق [لأن جميعهم أهل دعوة دون الكافر] ثم يسلب نور المنافق لثفاقه ، قاله ابن عباس . فيقول المنافقون والمنافقات حين غشيتهم الظلمة .

- (لِلَّذِينَ آمَنُوا) حين أعطوا النور الذين يمشون فيه :
- (انظُرُونَا نَقْتَتِسْ مِنْ نُورِكُمْ) أى انتظرونا، ومنه قول عمرو ابن كلثوم :

أبا هند فلا تعجلْ علينا وأنظِرنا <sup>(١)</sup> نُخَبِّرْكَ اليقيناً

- (قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا) فيه قولان: (أحدهما) ارجعوا إلى الموضع الذي <sup>(٢)</sup> أخذنا منه النور فالتمسوا منه نورا . (الثاني) ارجعوا فاعملوا عملاً يجعل الله بين أيديكم نورا .

ويحتمل في قائل هذا القول وجهان : (أحدهما) أن يقوله المؤمنون لهم . (والثاني) أن تقوله الملائكة لهم .

- (فَضْرِبَ يَتَنَّهُمْ يَسُورُ لَهُ بَابٌ) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه حائط بين الجنة والنار ، قاله قتادة . (والثاني) أنه حجاب في الأعراف ، قاله مجاهد . (الثالث) أنه سور المسجد الشرقي [بيت المقدس] ، قاله عبد الله ابن عمرو بن العاص .

- (بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ) فيه قولان : (أحدهما) أن الرحمة التي في باطنه الجنة ، والعذاب الذي في ظاهره جهنم ، قاله الحسن . (الثاني) أن الرحمة التي في باطنه: المسجد وما يليه ، والعذاب الذي في ظاهره: وادى جهنم يغشى بيت المقدس ، قاله عبد الله بن عمرو بن العاص .

(١) في ك : وانظرونا ، وهو تحريف وبه تختل النسخة في البيت إذ هو من الوافر . والبيت في معلقة عمرو بن كلثوم

(٢) سقط من ك

ويحتمل (ثالثا) أن الرحمة التي في باطنه نور المؤمنين ، والعذاب الذي في ظاهره ظلمة المنافقين .

وفيمن ضرب بينهم وبينه بهذا السور قولان : (أحدهما) أنه ضرب بينهم وبين المؤمنين الذين التمسوا منهم نورا ، قاله الكلبي ومقاتل . (الثاني) أنه ضرب بينهم وبين النور بهذا السور حتى لا يقدروا على التماس النور .

١٤- (يُنَادُونَهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ) يعنى نصلى مثلما تصلون ونغزو مثلما تغزون ونفعل مثلما تفعلون .

• (قالوا بلى ولكنكم فتننهم أنفُسكم) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) بالنفاق ، قاله مجاهد . (الثاني) بالمعاصي ، قاله أبو سنان . (الثالث) بالشهوات ، رواه أبو نمير الهمداني .

• (وتربصم) فيه تأويلان : (أحدهما) بالحق وأهله ، قاله قتادة . (الثاني) وتربصم بالتوبة ، قاله أبو سنان .

• (وارتبستم) يعنى شككم في أمر الله .

• (وعرّتكم الأمانى) فيه أربعة أوجه : (أحدها) خدع الشيطان ، قاله قتادة . (الثاني) الدنيا ، قاله ابن عباس . (الثالث) [قولكم] سيغفر لنا ، أبو سنان . (الرابع) قولهم اليوم<sup>(١)</sup> وغدا .

• (حتى جاء أمرُ الله) فيه قولان : (أحدهما) الموت ، قاله أبو سنان . (الثاني) إلقاؤهم في النار ، قاله قتادة .

• (وعرّكم بالله الغرور) فيه وجهان : (أحدهما) الشيطان ، قاله عكرمة . (الثاني) الدنيا ، قاله الضحاك .

١٦- (ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكرِ الله وما نزل من الحق) وفيه<sup>(٢)</sup> ثلاثة أوجه :

(١) أى تسويفهم التوبة والعمل الصالح ، يقولون غدا نوب ، اليوم نتوب

(٢) أى فليس نزلت هذه الآية ثلاثة اقوال

أحدها — أنها نزلت في قوم موسى عليه السلام قبل أن يبعث النبي صلى الله عليه وسلم ، قاله ابن حبان .

الثاني — في المنافقين آمنوا بألسنتهم وكفروا بقلوبهم ، قاله الكلبي .

الثالث — أنها في المؤمنين من أمتنا ، قاله ابن عباس وابن مسعود والقاسم ابن محمد .

ثم اختلف فيها على ثلاثة أقاويل :

أحدها — ما رواه أبو حازم عن عون بن عبد الله عن ابن مسعود قال : ما كان بين أن أسلمنا وبين أن عوتبتنا بهذه الآية إلا أربع سنين ، فجعل ينظر بعضنا إلى بعض ويقول ما أحدثنا<sup>(١)</sup> . قال الحسن : يستبطنهم وهم أحب خلقه إليه .

الثاني — ما رواه قتادة عن ابن عباس أن الله استبطن قلوب المهاجرين فعاتبهم على رأس ثلاث عشرة سنة ، فقال تعالى : « ألم يأن للذين آمنوا » الآية .

الثالث — ما رواه المسعودي عن القاسم قال : مل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة فقالوا يا رسول الله حدثنا ، فأنزل الله تعالى : « نحن نقص عليك أحسن القصص » . ثم ملوا مرة فقالوا : حدثنا يا رسول الله ، فأنزل الله « ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله » .

قال شداد بن أوس : كان يروى لنا عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أول ما يرفع من الناس الخشوع<sup>(٢)</sup> » .

ومعنى قوله « ألم يأن » ألم يحين<sup>(٣)</sup> ، قال الشاعر :

ألم يأن لي يا قلب أن أترك الجهل  
وأن يُحدث الشيب المين لنا عقلا

(١) رواه مسلم ، وليس فيه « فجعل ينظر بعضنا الى بعض » .

(٢) رواه الترمذي في العلم ، واندلسي في المقدمة

(٣) هو كثير عزة كما ذكر سيبويه ٢٨/١ وليس في ديوان كثير



وفي « أن تخشع قلوبهم لذكر الله » ثلاثة تأويلات : ( أحدها ) أن تلين قلوبهم لذكر الله . ( الثاني ) أن تذلل قلوبهم من خشية الله . ( الثالث ) أن تجزع قلوبهم من خوف الله .

وفي ذكر الله هاهنا وجهان : ( أحدهما ) أنه القرآن ، قاله مقاتل . ( الثاني ) أنه خوف الله ، وهو محتمل .

• ( وما نزلَ من الحق ) فيه ثلاثة أوجه ( أحدها ) القرآن ، قاله مقاتل . ( الثاني ) الحلال والحرام ، قاله الكلبي . ( الثالث ) محتمل أن يكون ما أنزل من البينات والهدى .

١٧- ( اعلموا أن الله يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ) فيه ثلاثة أوجه : ( أحدها ) يلين القلوب بعد قسوتها ، قاله صالح المرى . ( الثاني ) محتمل أنه يصلح الفساد ( الثالث ) أنه مثل ضربه الله لإحياء الموتي . روى وكيع عن أبي رزين قال : قلت يا رسول الله كيف يحيي الله الأرض بعد موتها ؟ فقال : يا أبا رزين أما مررت بواد مُسْحِلٍ ثم مررت به يهتز خضرة ؟ قال : بلى ، قال كذلك يحيي الله الموتي (١) .

١٨- ( إِنَّ الْمَصْدِقِينَ وَالْمَصْدَقَاتِ ) فيه وجهان : ( أحدهما ) المصدقين لله ورسوله ( الثاني ) المتصدقين بأموالهم في طاعة الله .

• ( والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون ) أى المؤمنون بتصدق الله ورسوله .

• ( والشهداء عند ربهم لهم أجرهم ونورهم ) فيه قولان : ( أحدهما ) أن الذين آمنوا بالله ورسوله هم الصديقون وهم الشهداء عند ربهم ، قاله زيد ابن أسلم . ( الثاني ) أن قوله « أولئك هم الصديقون » كلام تام ، وقوله « والشهداء عند ربهم » كلام مبتدأ وفيهم قولان : ( أحدهما ) أنهم الرسل يشهدون على أممهم بالتصديق والتكذيب ، قاله الكلبي . ( الثاني ) أنهم أمم الرسل يشهدون يوم القيامة .

(١) أحمد في المسند ١١/٤ ووكيع بن عديس مجهول الحال ( جامع الاسول ١٠/٤٢٢ )

وفي ما يشهدون به قولان : ( أحدهما ) يشهدون على أنفسهم بما عملوا من طاعة ومعصية ، وهذا معنى قول مجاهد . ( الثاني ) يشهدون لأنبيائهم بتبليغ الرسالة إلى أمهم ، قاله الكلبي .

وقال مقاتل قولاً ثالثاً ( ثالثاً ) أنهم القتل في سبيل الله لهم أجرهم عند ربهم يعني ثواب أعمالهم . « ونورهم » فيه وجهان : ( أحدهما ) نورهم على الصراط ( الثاني ) إيمانهم في الدنيا ، حكاه الكلبي .

٢٠- ( اعلموا أنما الحياة الدنيا لعبٌ ولهوٌ فيه وجهان : ( أحدهما ) أكل وشرب ، قاله قتادة . ( الثاني ) أنه على المعهود من اسمه ، قال مجاهد : كل لعب لهو .

ويحتمل تأويلاً ( ثالثاً ) أن اللعب ما رغب في الدنيا ، واللهو ما ألهى عن الآخرة .

ويحتمل ( رابعاً ) أن اللعب الاقتناء ، واللهو النساء .

• ( وزينةٌ ) يحتمل وجهين : ( أحدهما ) ان الدنيا زينة فانية . ( الثاني ) انه كل ما بوشر فيها لغير طاعة .

• ( وتفاخرٌ بينكم ) يحتمل وجهين ( أحدهما ) بالخلقة والقوة . ( الثاني ) بالأنساب على عادة العرب في التنافس بالآباء .

• ( وتكاثرٌ في الأموال والأولاد ) لأن من عادة الجاهلية أن تتكاثر بالأموال والأولاد ، وتكاثر المؤمنين بالإيمان والطاعات .

• ثم ضرب لهم مثلاً بالزرع ( كمثل غيْثٍ أعْجَبَ الكفارَ نباتُهُ ثم يهيجُ ) بعد خضرته .

• ( فتراه مُصْفَرّاً ثم يكون حطاماً ) بالرياح الحطمة ، فيذهب بعد حسنه ، كذلك دنيا الكافر .

٢١- ( سابقوا إلى مغفرةٍ من ربكم ) فيه أربعة أوجه : ( أحدها ) النبي صلى الله عليه وسلم ، قاله أبو سعيد . ( الثاني ) الصف الأول ، قاله رباح بن عبيد . ( الثالث ) إلى التكبير الأولى مع الإمام ، قاله مكحول . ( الرابع ) إلى التوبة ، قاله الكلبي

• (وجنة عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ) ترغيباً في سعتها ، واقتصر على ذكر العرض دون الطول لما في العرض من الدلالة على الطول ، ولأن من عادة العرب أن تعبر عن سعة الشيء بعرضه دون طوله ، قال الشاعر :

كَأَنَّ بِلَادَ اللَّهِ وَهِيَ عَرِيضَةٌ عَلَى الْخَائِفِ الْمَطْلُوبِ حَلَقَةٌ خَاتَمٌ (١)

• (ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ) فيه وجهان : (أحدهما) الجنة ، قاله الضحاك . (الثاني) الدين ، قاله ابن عباس .

وفي « من يشاء » قولان : (أحدهما) من المؤمنين ، إن قيل إن الفضل الجنة . (الثاني) من جميع الخلق ، إن قيل إنه الدين .

٢٢- (مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ) فيه وجهان : (أحدهما) الجوائح في الزرع والثمار . (الثاني) القحط والغلاء .

• (وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ) فيه أربعة أوجه : (أحدها) في الدين ، قاله ابن عباس . (الثاني) الأمراض والأوصاب ، قاله قتادة . (الثالث) إقامة الحدود ، قاله ابن حبان . (الرابع) ضيق المعاش ، وهذا معنى رواية ابن جريج .

• (إِلَّا فِي كِتَابٍ) يعني اللوح المحفوظ .

• (مِنْ قَبْلُ أَنْ نَبْرَأَهَا) قال سعيد بن جبير : من قبل أن نخلق المصائب ونقضها .

٢٣- (لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ) فيه وجهان : (أحدهما) من الرزق الذي لم يقدر لكم ، قاله ابن عباس والضحاك . (الثاني) من العافية والحصب الذي لم يقض لكم ، قاله ابن جبير .

• (وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ) فيه وجهان : (أحدهما) من الدنيا ، قاله ابن عباس . (الثاني) من العافية والحصب ، وهذا مقتضى قول ابن جبير .

(١) في تفسير القرطبي كفة حابل ، ذكره في موضعين ٤/٢٠٥ و ١٧/٢٥٦ وفسر الكفة بأنها ما يصاد به الطيبار يجعل كالطوق . ولم أجد اثنى قائل هذا البيت

وروى عكرمة عن ابن عباس في قوله « لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم » قال : ليس أحد إلا وهو يحزن ويفرح ، ولكن المؤمن يجعل مصيبته صبرا ، والخير شكرا .

٢٤- ( الذين يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ ) فيه خمسة تأويلات :

أحدها - الذين يبخلون يعنى بالعلم ، ويأمرون الناس بالبخل بألا يعطوا الناس شيئا ، قاله ابن جبير .

الثاني - أنهم اليهود بخلوا بما في التوراة من ذكر محمد صلى الله عليه وسلم ، قاله الكلبي والسدي .

الثالث - أنه البخل بأداء حق الله من أموالهم ، قاله زيد بن أسلم .

الرابع - أنه البخل بالصدقة والحقوق ، قاله عامر بن عبد الله الأشعري

الخامس - أنه البخل بما في يديه ، قاله طائوس .

وفرق أصحاب الخواطر بين البخل والسخي بفرقين : ( أحدهما ) أن البخل الذي يلتذ بالإمساك ، والسخي الذي يلتذ بالعطاء . ( الثاني ) أن البخل الذي يعطى عند السؤال ، والسخي الذي يعطى بغير سؤال .

٢٥- ( وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ ) فيه قولان :

أحدهما - أن الله أنزله مع آدم . روى عكرمة عن ابن عباس قال : ثلاثة أشياء نزلت مع آدم : الحجر الأسود ، كان أشد بياضا من الثلج ، وعصا موسى وكانت من آس الجنة ، طولها عشرة أذرع مثل طول موسى ، والحديد ، أنزل معه ثلاثة أشياء : السندان والكلبتان والميعة وهي المطرقة .

الثاني - أنه من الأرض غير منزل من السماء ، فيكون معنى قوله « وأنزلنا » محمولا على أحد وجهين : ( أحدهما ) أى أظهرناه . ( الثاني ) لأن أصله من الماء المتزل من السماء فينعد في الأرض جوهره حتى يصير بالسبك حديدا .

• ( فيه بأسٌ شديدٌ ) فيه وجهان : ( أحدهما ) لأن بسلحه وآلته تكون الحرب التي هي بأس شديد . ( الثاني ) لأن فيه من خشية القتل خوفا شديدا .

• (ومنافعُ للناس) يحتمل وجهين : (أحدهما) ما تدفعه عنهم دروع الحديد من الأذى وتوصلهم إلى الحرب والنصر . (الثاني) ما يكف عنهم من المكروه بالخوف منه .

وقال قطرب : البأس السلاح ، والمنفعة الآلة (١) .

٢٧- (.. وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه رَأْفَةً ورحمةً) يحتمل وجهين : (أحدهما) أن الرأفة اللين ، والرحمة الشفقة . (الثاني) أن الرأفة تخفيف الكلِّ ، والرحمة تحمل الثقل .

• (ورهبانيةً ابتدعوها) فيه قراءتان (إحداهما) بفتح الراء وهي الخوف من الرهب . (الثانية) بضم الراء ، وهي منسوبة إلى الرهبان ومعناه أنهم ابتدعوا رهبانيةً ابتدؤوها .

وسبب ذلك ما حكاه الضحاك [أنهم] بعد عيسى ارتكبوا المحارم ثلاثمائة سنة فأنكرها عليهم من كان على منهاج عيسى فقتلوه ، فقال قوم بقوا بعدهم : نحن إذا نهيناكم قتلونا ، فليس يسعنا المقام بينهم ، فاعتزلوا النساء واتخذوا الصوامع ، فكان هذا ما ابتدعوه من الرهبانية التي لم يفعلها من تقدمهم وإن كانوا فيها محسنين .

• (ما كتبناها عليهم) أى لم تكتب عليهم وفيها ثلاثة أوجه : (أحدها) أنها رفض النساء واتخاذ الصوامع ، قاله قتادة . (الثاني) أنها لحرقهم بالجلال ولزومهم البراري ، وروى فيه خبر مرفوع . (الثالث) أنها الانقطاع عن الناس والانفراد بالعبادة .

وفي الرأفة والرحمة التي جعلها في قلوبهم وجهان : [الأول] أنه جعلها في قلوبهم بالأمر بها والترغيب فيها . (الثاني) جعلها بأن خلقها فيهم وقد مدحوا بالتعريض بها .

(١) أى من نحو سكين وفأس وإبرة وغيرها . وقد ظهرت مناقع الحديد جلية في عصرنا حيث الآلات الضخمة ووسائل النقل والمصانع بل إن الصناعات الثقيلة تعتمد على الحديد بشكل أساسي

• ( ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله ) أى لم تكتب عليهم قبل ابتداعها ولا كتبت بعد ذلك عليهم . ( الثاني ) أنهم تطوعوا بها بابتداعها ، ثم كتبت بعد ذلك عليهم ، قاله الحسن .

• ( فما رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا ) فيه وجهان : ( أحدهما ) أنهم ما رعوها لتكذيبهم بمحمد . ( الثاني ) بتبديل دينهم وتغييرهم فيه قبل مبعث الرسول صلى الله عليه وسلم ، قاله عطية العوفي .

٢٨- ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرُسُولِهِ ) معناه يا أيها الذين آمنوا بموسى وعيسى آمِنُوا بمحمد .

• ( يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ ) فيه وجهان : ( أحدهما ) أن أحد الأجرين لإيمانهم بمن تقدم من الأنبياء ، والآخر لإيمانهم بمحمد صلى الله عليه وسلم ، قاله ابن عباس . ( الثاني ) أن أحدهما أجر الدنيا ، والآخر أجر الآخرة ، قاله ابن زيد .

ويحتمل ( ثالثاً ) أن أحدهما أجر اجتناب المعاصي ، والثاني أجر فعل الطاعات .

ويحتمل ( رابعاً ) أن أحدهما أجر القيام بحقوق الله ، والثاني أجر القيام بحقوق العباد .

• ( وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ ) فيه قولان : ( أحدهما ) أنه القرآن ، قاله ابن عباس . ( الثاني ) أنه الهدى ، قاله مجاهد .

ويحتمل ( ثالثاً ) أنه الدين المتبرع في مصالح الدنيا وثواب الآخرة . وقد روى أبو بردة بن أبي موسى الأشعري عن أبيه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ثلاثة يؤتون أجراً مرتين : رجل آمن بالكتاب الأول والكتاب الآخر ، ورجل كانت له أمة فأدبها وأحسن تأديبها ثم أعطاها فتزوجها ، وعبد مملوك أحسن عبادة <sup>(١)</sup> ربه ونصح لسيده .

(١) دواء البخارى في العام ، وسلم في الإيمان ، والترمذى والنسائى في النكاح

٢٩- (لثلا يعلمُ أهلُ الكتاب) قال الأخفش : معناه ليعلم أهل الكتاب وأن «لا» صلة زائدة . وقال الفراء : لأن لا يعلم أهل الكتاب و«لا» صلة زائدة في كلام دخل عليه جحد .

• (ألاّ يقدرّون على شيء من فضل الله فيه وجهان : (أحدهما) من دين الله وهو الإسلام قاله مقاتل . (الثاني) من رزق الله ، قاله الكلبي . وفيه ( ثالث ) أن الفضل نعم الله الّتي لا تحصى .



## سورة المجادلة

مدنية في قول الجميع إلا رواية عن عطاء أن العشر الأول منها مدني وباقيها مكّي.  
وقال الكلبي : نزل جميعها بالمدينة غير قوله تعالى : « ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم » نزلت بمكة .

### بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : ( قد سمعَ الله قولَ التي تُجادلُكَ في زَوجِها ) وهى خولة بنت ثعلبة ، وقيل بنت خويلد ، وليس هذا بمختلف لأن أحدهما أبوها والآخر جدّها ، فنسبت إلى كل واحد منهما . وزوجها أوس بن الصامت . قال عروة : وكان امرأً به لم فأصابه بعض لمة فظاهر من امرأته<sup>(١)</sup> ، فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم تستفتيه في ذلك .

• ( وتشتكي إلى الله ) فيه وجهان : ( أحدهما ) تستغيث بالله . ( والثاني ) تترحم الله .

وروى الحسن أنها قالت : يا رسول الله قد نسخ الله سنن الجاهلية وإن زوجي ظاهر مني ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما أوحى إلىّ في هذا شيء ، فقالت : يا رسول الله أوحى إليك في كل شيء وطوى عنك هذا ؟ فقال : هو ما قلت لك ، فقالت : إلى الله أشكو لا إلى رسوله ، فأنزل الله تعالى : « قد سمع الله قول التي تجادلك » الآية . وقرأ ابن مسعود : قد سمع .

قالت عائشة : تبارك الله الذي أوعى سمعه كل شيء ، سمع كلام خولة بنت ثعلبة وأنا في ناحية البيت ما أسمع بعض ما تقول ، وهى تقول يا رسول الله أكل شبابي وانقطع ولدى ونثرت له بطني حتى إذا كبرت سني ظاهر مني اللهم إني أشكو إليك<sup>(٢)</sup> ، فما برحت حتى نزل جبريل بهذه الآية .

(١) رواه أبو داود في الطلاق . انظر جايص الاصول ٦٤٦/٧

(٢) قد سمع : بالإدغام بحيث لا تظهر الدال

(٣) رواه البخاري في التوحيد ، والنسائي في الظهار ، واحمد في المسند ٤٦/٦ وابن ماجة رقم

٢٠٦٢ ، والحاكم ٤٨١/٢ / جامع الاصول ٢٧٦/٢



• (والله يَسْمَعُ نَحْوَهُ كَمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ<sup>(١)</sup>) والمحاورة مراجعة الكلام ، قال عترة :

لو كان يَدْرِي ما المحاورةُ اشتكى ولكن لو عَلِمَ الكلامَ مُكَلَّمِي

• (الذين يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ) الظهار قول الرجل لامرأته انت عليّ كظهر أمي ، سمي ظهارا لأنه قصد تحريم ظهرها عليه ، وقيل لأنه قد جعلها عليه كظهر أمه ، وقد كان في الجاهلية طلاقا ثلاثا لا رجعة فيه ولا إباحة بعده فنسخه الله إلى ما استقر عليه الشرع من وجوب الكفارة فيه بالعود .

٢ - ثم قال (... ما هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ) تكذيبا من الله تعالى لقول الرجل لامرأته أنت عليّ كظهر أمي .

• (وَلَا تَهُمُ لِقَوْلٍ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا) يعنى بمنكر القول الظهار ، وبالزور كذبهم في جعل الزوجات أمهات .

٥ - (إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فِيهِ وَجْهَانِ) : (أحدهما) يعادون الله ورسوله ، قاله مجاهد . (الثاني) يخالفون الله ورسوله ، قاله الكلبي .

وفي أصل المحادة وجهان : (أحدهما) أن تكون في حد يخالف حد صاحبك ، قاله الزجاج . (الثاني) أنه مأخوذ من الحديد المعد للمحادة .

• (كُتِبُوا كَمَا كُتِبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) فيه أربعة أوجه : (أحدها) [أُخْزُوا] كما أخزي الذين من قبلهم ، قاله قتادة . (الثاني) معناه اهلكوا كما أهلك الذين من قبلهم ، قاله الأخفش وأبو عبيدة . (الثالث) لعنوا كما لعن الذين من قبلهم ، قاله السدي ، وقيل هي بلغة مذحج<sup>(٢)</sup> (الرابع) رُدُّوا مقهورين .

(١) بعد هذه الآية أوضحت الآيات الكريمة ان كفارة الظهار هي تحرير رقبة من قبل أن ينشأ فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين فمن لم يستطع فإطعام ستين مسكينا . ونظراً لوضوح هذه المعاني لم يصرح عليها المؤلف وفاء بما انتزعه في مقدمة كتابه من أنه يفسر ما يخفى معناه فقط .

(٢) مذحج على وزن مسجد ابو قبيلة باليمن

٨ - (ألم تر إلى الذين نهوا عن النجوى السرار ، ومن ذلك قول جرير :

مين التفر البيض الذين إذا انتجوا أقرت بئجواهم لؤي بن غالب

والنجوى<sup>(١)</sup> مأخوذة من النجوة وهى ما له ارتفاع وبعد ، لبعد الحاضرين عنه ، وفيها وجهان : (أحدهما) أن كل سرار نجوى ، قاله ابن عيسى . (الثاني) أن السرار ما كان بين اثنين ، والنجوى ما كان بين ثلاثة ، حكاه سراقه .

وفي المنهي عنه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنهم اليهود ، كانوا يتناجون بما بين المسلمين ، فنهوا عن ذلك ، قاله مجاهد . (الثاني) أنهم المنافقون قاله الكلبي . (الثالث) أنهم المسلمون .

روى أبو سعيد الخدرى قال : كنا ذات ليلة نتحدث إذ خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : ما هذه النجوى ألم تنهوا عن النجوى؟ فقلنا تبنا إلى الله يا رسول الله إنا كنا في ذكر المسيح يعنى الدجال فرقا منه ، فقال : ألا أخبركم بما هو أخوف عليكم عندي منه ؟ قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : الشرك الخفي أن يقوم الرجل يعمل<sup>(٢)</sup> لمكان رجل .

• (وإذا جاؤوك حيوك بما لم يُحيك به الله) كانت اليهود إذا دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا : السام عليك ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يرد عليهم فيقول : وعليكم. ويروى أن عائشة حين سمعت ذلك منهم قالت : وعليكم السام والدام ، فقال عليه السلام : إن الله لا يُحِبُّ الفحش والتفحش<sup>(٣)</sup> .

(١) نقول : ناجيت فلانا مناجاة ونجاء ، وهم ينتجون ويتناجون . ونجوت فلانا أجوه نجوا ، أى ناجيته ، فنجوى مشتقة من نجوت الشيء أى خلصته وانفردته ، والنجوة من الأرض المرتفع لانفراد بارئها .

(٢) بهذه اللفاظ نقله القرطبي عن المؤلف ، لكن رواه ابن ماجه بإفظ يصى بدلأ من يعمل كما رواه أحمد ٢٠/١

(٣) أخرجه البخارى ومسلم بمعناه ، كما أخرجه الترمذى في الاستئذان

وفي السام الذي أرادوه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه الموت ، قاله ابن زيد . (الثاني) أنه السيف . (الثالث) أنهم أرادوا بذلك أنكم ستؤمنون دينكم ، قاله الحسن وكذا من قال هو الموت لأنه يسأم الحياة .

وحكى الكلبي أن اليهود كانوا إذا ردّ النبي صلى الله عليه وسلم جواب سلامهم قالوا لو كان هذا نبيا لاستجيب له فينا قوله وعليكم ، يعنى السام وهو الموت وليس بنا سامة وليس في أجسادنا فترة ، فترلت فيهم (ويقولون في أنفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول) الآية (١) .

١٠- وفي قوله تعالى (إنما التجزى من الشيطان ليحزن الذين آمنوا) وجهان: (أحدهما) ما كان يتناجى به اليهود والمنافقون من الأراجيف بالمسلمين . (الثاني) أنها الأحلام التي يراها الإنسان في منامه فتحزنه .

١١- (بأيها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا في المجالس...) فيه أربعة أوجه:

أحدها - مجلس النبي صلى الله عليه وسلم خاصة إذا جلس فيه قوم تشاحوا بأمكتهم على من يدخل عليهم أن يؤثره بها أو يفسحوا له فيها ، فأمروا بذلك. قاله مجاهد .

الثاني - أنه في مجالس صلاة الجمعة ، قاله مقاتل .

الثالث - أنها في مجالس الذكر كلها ، قاله قتادة .

الرابع - أن ذلك في الحرب والقتال ، قاله الحسن .

• (... وإذا قيل انتشروا فانتشروا) فيه أربعة تأويلات :

أحدها - معناه وإذا قيل لكم انهضوا إلى قتال فانهمضوا ، قاله الحسن .

الثاني - إذا دعيت إلى خير فأجيبوا ، قاله قتادة .

الثالث - إذا نودي للصلاة فاسعوا إليها ، قاله مقاتل بن حيان .

الرابع - أنهم كانوا إذا جلسوا في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أطالوا ليكون كل واحد منهم هو الآخر عهدا به ، فأمرهم الله أن ينتشروا إذا قيل لهم انتشروا ، قاله ابن زيد .

(١) أخرجه احمد والبخاري والطبراني عن عبدالله بن عمرو بإسناد جيد

ومعنى «تفسحوا» توسعوا . وفي انشروا وجهان : (أحدهما) معناه قوموا  
قاله ابن قتبية . (الثاني) ارتفعوا ، مأخوذ من نشر الأرض وهو ارتفاعها .

وفيما أمروا أن ينشروا إليه ثلاثة أوجه : (أحدها) إلى الصلاة ،  
قاله الضحاك . (الثاني) إلى الغزو ، قاله مجاهد . (الثالث) إلى كل خير ،  
قاله قتادة .

• (يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ) يعنى بإيمانه على من ليس بمترلفه في  
الإيمان .

• (والذين أوتوا العلمَ درجاتٍ) على من ليس بعالم .

ويحتمل هذا وجهين : (أحدهما) أن يكون إخباراً عن حالهم عند الله  
في الآخرة . (الثاني) أن يكون أمراً يرفعهم في المجالس التي تقدم ذكرها  
لترتيب الناس فيها بحسب فضائلهم في الدين والعلم .

١٢- (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ)  
اختلف في سببها على ثلاثة أقاويل :

أحدها - أن المنافقين كانوا يناجون النبي صلى الله عليه وسلم بما لا حاجة  
لهم به ، فأمرهم الله بالصدقة عند النجوى ليقطعهم عن النجوى ، قاله ابن زيد .  
الثاني - أنه كان قوم من المسلمين يستخلون النبي صلى الله عليه وسلم  
ويناجونه فظن بهم قوم من المسلمين أنهم يتقصونهم في النجوى ، فشق  
عليهم ذلك ، فأمرهم الله تعالى بالصدقة عند النجوى ليقطعهم عن استخلائه ،  
قاله الحسن .

الثالث - قاله ابن عباس وذلك أن المسلمين أكرهوا المسائل على رسول  
الله صلى الله عليه وسلم حتى شقوا عليه ، فأراد الله أن يخفف عن نبيه ، فلما  
قال ذلك كف كثير من الناس عن المسألة .

وقال مجاهد: لم يناجه إلا<sup>(١)</sup> علي<sup>ؑ</sup> قدّم ديناراً فتصدق به ، فسأله عن  
عشر خصال ، ثم نزلت الرخصة .

(١) ذكر النقشیری وغيره من علي أنه قال : في كتاب الله آية ما عمل بها أحد قبلى ولا يعمل بها  
أحد بعدى « يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة » كان  
لي دينار فبعته فكتت إذا ناجيت الرسول تصدقت بغيرهم حتى نفد .

١٣- (أَشْفَقْتُمْ أَنْ تُفَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْرَاكُمْ صَدَقَاتٍ) قال عليّ: ما عمل بها أحد غيري حتى نسخت، وأحسبه [قال] وما كانت إلا ساعة، وقال ابن حبان: كان ذلك ليالي عشرة.

وقال ابن سليمان: ناجاه عليّ بدينار باعه بعشرة دراهم في عشر كلمات<sup>(١)</sup> كل كلمة بدرهم. وناجاه آخر من الأنصار بأصع<sup>(٢)</sup> وكلمه كلمات، ثم نسخت بما بعدها.

١٤- (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ) يعنى المنافقين تولوا قوما غضب الله عليهم هم اليهود.

- (ما هم منكم) لأجل نفاقهم.
- (ولا منهم) لخروجهم يهوديتهم.
- (ويحلفون على الكذب) أنهم لم يتفقوا.
- (وهم يعلمون) أنهم منافقون.

١٦- (اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ) فيه قولان: (أحدهما) قاله السدى<sup>(٣)</sup>. (الثاني) عن سبيل الله في قتلهم بالكفر لما أظهره من النفاق.

ويحتمل (الثالث) صدوا عن الجهاد ممائلة<sup>(٤)</sup> لليهود.

١٩- (اسْتَحْزَوْا عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ) فيه قولان: (أحدهما) قرى عليهم. (الثاني) أحاط بهم، قاله المفضل.

وفيه (ثالث) أنه غلب واستولى عليهم في الدنيا.

- (فَأَنسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ) يحتمل ذكر الله هاهنا وجهين: (أحدهما) وأمره في العمل بطاعته. (والثاني) زواجه في النهى عن معصيته.
- ويحتمل ما أنساهم من ذكره وجهين: (أحدهما) بالغفلة عنها.
- (الثاني) بالشرك بها.

(١) المراد بالكلمة هنا الجملة من الكلام تشمل موضوعا بذاته

(٢) جمع صاع وهو مكيال يساوى ٢ كيلو غرام تقريبا

(٣) هنا سقوط بالاصل - وجنة: ستره يستترون بها من المؤمنين ومن قتلهم

(٤) ممائلة: أى ميلا وممالة لليهود. وفي الاصل: مما يليس، ولا معنى له.

٢٢- ( لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ) فيه ثلاثة أوجه : ( أحدها ) من حارب الله ورسوله ، قاله قتادة والقراء . ( الثاني ) من خالف الله ورسوله ، قاله الكلبي . ( الثالث ) من عادى الله ورسوله ، قاله مقاتل .

• ( ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم ) اختلف فيمن نزلت هذه الآية فيه على ثلاثة أقاويل :

أحدها - ما قاله ابن شاذب : نزلت هذه الآية في أبي عبيدة بن الجراح قتل أباه الجراح يوم بدر ، جعل يتصدى له ، وجعل أبو عبيدة يحيد عنه ، فلما أكثر قصد إليه أبو عبيدة فقتله <sup>(١)</sup> .

وروى سعيد بن عبد العزيز عن عمر بن الخطاب أنه قال : لو كان أبو عبيدة حيا لاستخلفته ، قال سعيد : وفيه نزلت هذه الآية <sup>(٢)</sup> .

وفيه وجهان : ( أحدهما ) أنه خارج مخرج النهي للذين آمنوا أن يوادوا من حاد الله ورسوله . ( الثاني ) أنه خارج مخرج الصفة لهم والمدح بأنهم لا يوادون من حاد الله ورسوله ، وكان هذا مدحا .

• ( أولئك كتبَ في قلوبهم الإيمانَ ) فيه أربعة أوجه : ( أحدها ) معناه جعل في قلوبهم الإيمان وأثبتته ، قال السدي ، فصار كال مكتوب . ( الثاني ) كتب في اللوح المحفوظ أن في قلوبهم الإيمان . ( الثالث ) حكم لقلوبهم بالإيمان . ( الرابع ) أنه جعل في قلوبهم سمة للإيمان تدل على أنهم من أهل الإيمان ، حكاه ابن عيسى .

• ( وأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ ) فيه خمسة أوجه : ( أحدها ) أعانهم برحمته ، قاله السدي . ( الثاني ) أيدهم بنصره حتى ظفروا . ( الثالث ) رغبتهم في القرآن حتى آمنوا . ( الرابع ) قواهم بنور الهدى حتى صبروا . ( الخامس ) قواهم بجبريل يوم بدر .

(١) أخرجه ابن أبي حاتم .

(٢) القولان الثاني والثالث سيذكرهما المؤلف في آخر هذه السورة

- (رَضِيََ اللهُ عَنْهُمْ) يعنى في الدنيا بطاعتهم .
  - (وَرَضُوا عَنْهُ) فيه وجهان : (أحدهما) رضوا عنه في الآخرة بالثواب (الثاني) رضوا عنه في الدنيا بما قضاه عليهم فلم يكرهوه .
  - (أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ) فيهم وجهان : (أحدهما) أنهم من عصبة الله فلا تأخذهم لومة لائم . (الثاني) أنهم أنصار حقه ورعاة خلقه وهو محتمل .
- القول الثاني — ما روى ابن جريج أن هذه الآية نزلت في أبي بكر الصديق وقد سمع أباه أبا قحافة يسب النبي صلى الله عليه وسلم فصكه أبو بكر صكة فسقط على وجهه ، فقال ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : او فعلته ؟ ! لا تعد إليه يا أبا بكر ، فقال والله لو كان السيف قريبا مني لضربت به<sup>(١)</sup> ، فترلت هذه الآية .
- القول الثالث — ما حكى الكلبي ومقاتل أن هذه الآية نزلت في حاطب ابن أبي بلتعة وقد كتب إلى أهل مكة ينذرهم بمسير رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم عام الفتح .



(١) أخرجه ابن المنذر وابن أبي حاتم .

## سورة الحشر

مدنية في قول الجميع

٢ - قوله تعالى : ( هو الذي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ) يعني يهود بنى النضير .

بسم الله الرحمن الرحيم

- ( مِنْ ديارِهِمْ ) يعني من منازلهم بالحجاز .
- ( لأُولِئِ الْحَشْر ) أجلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد رجوعه من أحد إلى اذرعات الشام ، وأعطى كل ثلاثة عبرا يحملون عليه ما استقل إلا السلاح ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد عاهدهم حين هاجر إلى المدينة أن لا يقاتلوا معه ولا عليه ، فكفّوا يوم بدر لظهور المسلمين ، وأعانوا المشركين يوم أحد حين رأوا ظهورهم على المسلمين ، فقتل رئيسهم كعب بن الأشرف ، قتله محمد<sup>(١)</sup> بن مسلمة غيلة . ثم سار إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فحاصروهم ثلاثا وعشرين ليلة محاربا حتى أجلهم عن المدينة .

في قوله « لأول الحشر » ثلاثة أوجه :

أحدها - لأنهم أول من أجله النبي صلى الله عليه وسلم من اليهود ، قاله ابن حبان .

الثاني - لأنه أول حشرهم ، لأنهم يحشرون بعدها إلى أرض المحشر في القيامة ، قاله الحسن . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه لما أُجلى بنى النضير قال لهم امضوا فهذا أول الحشر وأنا على الأثر .

الثالث - أنه أول حشرهم لما ذكره قتادة - أنه يأتي عليهم بعد ذلك من مشرق الشمس نار تحشرهم إلى مغربها تبيت معهم إذا باتوا [ وتقبل معهم حيث قالوا ] وتأكل منهم من تخلف .

(١) كان محمد بن مسلمة رئيس الجموعة وكان معه أبو نائلة سلكتان بن سلامة بن وقش ، وعبيد ابن بشر بن وقش ، والحارث بن أوس بن معاذ ، وابو عيسى بن جبر . وخبره في سيرة ابن هشام ٥٨/٣



- ( مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرِجُوا ) يعنى من ديارهم لقوتهم وامتناعهم.
- ( وَظَنُوا أَنَّهُمْ مَا نِعْتُهُمْ حَصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ ) أى من أمر الله.
- ( فَأَنَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا ) فيه وجهان : ( أحدهما ) لم يحتسبوا بأمر الله ( الثاني ) قاله ابن جبير والسدى : من حيث لم يحتسبوا بقتل ابن الأشرف .
- ( وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ ) فيه وجهان : ( أحدهما ) لخوفهم من رسول الله . ( الثاني ) بقتل كعب بن الأشرف .
- ( يُخْزِرُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ ) فيه خمسة أوجه :  
أحدها — بأيديهم بنقص المراجعة ، وأيدى المؤمنين بالمقاتلة ، قاله الزهرى .  
الثاني — بأيديهم في تركها ، وأيدى المؤمنين في إجلالهم عنها ، قاله ابو عمرو بن العلاء .  
الثالث — بأيديهم في إخراج دواخلها وما فيها لئلا يأخذها المسلمون ، وبأيدي المؤمنين في إخراج ظواهرها ليصلوا بذلك إليهم .  
قال عكرمة : كانت منازلهم مزخرفة فحسدوا المسلمين أن يسكنوها فخربوها من داخل ، وخربها المسلمون من خارج .
- الرابع — معناه أنهم كانوا كلما هدم المسلمون عليهم من حصونهم شيئا نقضوا من بيوتهم ما يبنون به ما خرب من حصونهم ، قاله الضحاك .
- الخامس — أن تخريبهم بيوتهم أنهم لما وصلوا على حمل ما أقلته إليهم جعلوا ينقضون ما أعجبهم من بيوتهم حتى الأوتاد ليحملوها على إبلهم قاله عروة بن الزبير وابن زيد .
- وفي قوله « يخربون » قراءتان : بالتخفيف ، وبالتشديد ، وفيهما وجهان : ( أحدهما ) أن معناه واحد وليس بينهما فرق . ( الثاني ) أن معناه مختلف .

وفي الفرق بينهما وجهان : ( أحدهما ) ان من قرأ بالتشديد أراد إخراجها بأفعالهم ، ومن قرأ بالتخفيف أراد إخراجها بفعل غيرهم قاله أبو عمرو .  
(الثاني) أن من قرأ بالتشديد أراد إخراجها بهدمهم لها . وبالتخفيف أراد فراغها بخروجهم عنها ، قاله الفراء .

ولمن تعمق بغوامض المعاني في تأويل ذلك وجهان : ( أحدهما ) يخربون بيوتهم أى ييطولون أعمالهم بأيديهم يعنى باتباع البدع ، وأيدى المؤمنين في مخالفتهم<sup>(١)</sup> .

٣ - ( ولولا أن كَتَبَ الله عليهم الجلاء ) فيه وجهان :

أحدهما - يعنى بالجلاء الفناء (لعذبهم في الدنيا) بالسبي .

والثاني - يعنى بالجلاء الإخراج عن منازلهم (لعذبهم في الدنيا) يعنى بالقتل ، قاله عروة .

والفرق بين الجلاء والإخراج - وإن كان معناهما في الابعاد واحدا - من وجهين : ( أحدهما ) ان الجلاء ما كان مع الأهل والولد ، الإخراج قد يكون مع بقاء الأهل والولد . (الثاني) ان الجلاء لا يكون إلا للجماعة ، والإخراج يكون للجماعة ولو احدى .

٥ - ( ما قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ ) وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما نزل على حصون بني النضير وهى البويرة حين نقضوا العهد بمعونة قريش عليه يوم أحد قطع المسلمون من نخيلهم وأحرقوا ست نخلات ، وحكى محمد بن إسحاق أنهم قطعوا نخلة واحرقوا نخلة ، وكان ذلك عن إقرار رسول الله صلى الله عليه وسلم أو بأمره ، إما لإضعافهم بها أو لسعة المكان بقطعها ، فشق ذلك عليهم فقالوا وهم يهود أهل كتاب يا محمد ألسنتى تزعم أنك نبي تريد الإصلاح ؟ أفمن الإصلاح حرق الشجر وقطع النخل<sup>(٢)</sup> ؟ وقال شاعرهم سماك اليهودى :

(١) هكذا في الاصل ويبدو أن الوجهين ادعجا معا  
(٢) اخرج ابن جرير من مجاهد وقادة مثل هذا الخبر

أَلَسْنَا وَرَثَا كِتَابِ الْحَكِيمِ  
وَأَنْتُمْ رِعَاءٌ لِّشَاءٍ عَجَافٍ  
تَرَوْنَ الرِّعَايَةَ مَجْجِدًا لَكُمْ  
فِيهَا أَيُّهَا الشَّاهِدُونَ انْتَهَوْا  
لَعَلَّ الْيَالَى وَصَرَفَ الدَّهْرُ  
بِقَتْلِ النَّصِيرِ وَإِجْلَالِهَا  
فَأَجَابَهُ حَسَنُ بْنُ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ :

هُمْ أَوْتَرَا الْكِتَابَ فَضَيَعُوهُ  
كَفَرْتُمْ بِالْقُرْآنِ وَقَدْ أُتِيتُمْ  
وَهَانَ عَلَى سَرَاةٍ بَنِي لُؤَيٍّ  
وَهُمْ عُمَيٌّ عَنِ التَّوْرَةِ بُورُ  
بِتَصْدِيقِ الذِّي قَالَ النَّذِيرُ  
حَرِيقٌ بِالْبُورَةِ مُسْتَطِيرُ

ثم إن المسلمين جل في صدورهم ما فعلوه ، فقال بعضهم : هذا فساد ، وقال آخرون منهم عمر بن الخطاب : هذا مما يخرى الله به أعداءه وينصر أوليائه فقالوا يا رسول الله هل لنا فيما قطعنا من أجر ؟ وهل علينا فيما تركنا من وزر ؟ فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم حتى أنزل الله تعالى : « ما قطعتم من لينة » الآية . وفيه دليل على أن كل مجتهد مصيب .

وفي «اللية» خمسة أقاويل : (أحدها) النخلة من أى الأصناف كانت ، قاله ابن حبان . (الثاني) أنها كرام النخل ، قاله سفيان . (الثالث) أنها العجوة<sup>(١)</sup> خاصة ، قاله جعفر بن محمد وذكر أن العتيق والعجوة كانا مع نوح في السفينة ، والعتيق الفحل ، وكانت العجوة أصل الإناث كلها ولذلك شق على اليهود قطعها . (الرابع) أن اللينة الفسيلة لأنها ألين من النخلة ، ومنه قول الشاعر :

غرسوا لينها بمجرى معين ثم حَقَّقُوا النخيلَ بالآجامِ  
(الخامس) أن اللينة جميع الأشجار للينها بالحياة ، ومنه قول ذى الرمة :  
طِراق الخوافي واقع فوق لينةٍ ندى ليله في ريشه يترقرق

(١) العجوة : نوع من النخل

قال الأخفش : سميت لينة اشتقاقاً من اللون لا من اللين .

٦ - (وما أفاء الله على رسوله منهم) يعنى ما رده الله على رسوله من أموال بني النضير .

• (فما أَوْجَفْتُمْ عليه مِن خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ) والإيجاف الإيضاع في السير وهو الإسراع ، والركاب : الإبل ، وفيهما يقول نصيب :

أَلَا رَبُّ رَكِبَ قَدْ قَطَعَتْ وَجِيفَهُمْ إِلَيْكَ وَلَوْلَا أَنْتَ لَمْ تَوْجِفِ الرِّكَبَ

\* (ولكن الله يُسَلِّطْ رُسُلَهُ على مَن يَشَاءُ) ذلك أن مال العبيء هو المأخوذ من المشركين بغير قتال ولا إيجاف خيل ولا ركاب ، فجعل الله لرسوله أن يضعه حيث يشاء لأنه واصل بتسليط الرسول عليهم لا بمحاربتهم وقهرهم . فجعل الله ذلك طعمة لرسوله خالصا دون الناس ، فقسمه في المهاجرين إلا سهل بن حنيف وأبا دجانة فإنهما ذكرا فقرأ فأعطاهما .

٧ - (... كيلا يكون دُولَةٌ بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ) يقال دُولَةٌ بالضم وبالفتح وقرئ بهما ، وفيهما قولان :

أحدهما - أنهما واحد ، قاله يونس والأصمعي .

والثاني - أن بينهما فرقا ، وفيه أربعة أوجه : (أحدها) أنه بالفتح الظاهر في الحرب ، وبالضم الغنى عن فقر ، قاله أبو عمرو بن العلاء (الثاني) أنه بالفتح في الأيام ، وبالضم في الأموال ، قاله أبو عبيدة . (الثالث) أنه بالفتح ما كان كالمستقر ، وبالضم ما كان كالمستعار ، حكاه ابن كامل . (الرابع) أنه بالفتح الطعن في الحرب ، وبالضم أيام الملك وأيام السنين التي تتغير ، قاله الفراء ، قال حسان :

وَلَقَدْ نَلْنُكُمْ وَنَلْنَا مِنْكُمْ وَكَذَا الْحَرْبُ أَحْيَانًا دَوْلٌ

• (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) فيه أربعة أوجه (أحدها) : يعنى ما اعطاكم من مال الفبيء فاقبلوه ، وما منعكم منه فلا تطلبوه<sup>(١)</sup> ، قاله السدى . (الثاني) ما آتاكم من مال الغنيمة فخذوه ، وما

(١) في ك : فلا تطلبوه وهو تحريف

## سورة الحشر ٨/٥٩

نُهاكم عنه من الغلُول فلا تفعلوه ، قاله الحسن . ( الثالث ) وما آتاكم من طاعتي فافعلوه ، وما نُهاكم عنه من معصيتي فاجتنبوه ، قاله ابن جريج . ( الرابع ) انه محمول على العموم في جميع أوامره ونواهيه لأله لا يأمر إلا بصالح ولا ينهى إلا عن فساد .

وحكى الكلبي أنها نزلت في رؤساء المسلمين قالوا فيما ظهر عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من أموال المشركين ، يا رسول الله خذ صَفِيَّكَ والرَّبع ودعنا والباقي فهكذا كنا نفعل في الجاهلية وأنشده :

لَكَ المِربَاعُ مِنْهَا وَالصَّفَايَا وَحُكْمُكَ وَالنَّشِيطَةُ وَالْفُضُولُ (١)

فأنزل الله هذه الآية .

٨ - ( لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ ) يعنى بالمُهَاجِرِينَ من هاجر عن وطنه من المسلمين إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في دار هجرته وهى المدينة خوفاً من أذى قومه ورغبة في نصرة نبيه فهم المقيمون في الإسلام على جميع أهله .

• ( يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنْ اللَّهِ وَرِضْوَاناً ) يعنى فضلاً من عطاء الله في الدنيا ، ورضواناً من ثوابه في الآخرة .

ويحتمل وجهاً ( ثانياً ) أن الفضل الكفاية ، والرضوان القناعة .

وروى على بن رباح اللخمي أن عمر بن الخطاب خطب بالجالية (٢) فقال : من أراد أن يسأل عن الفرائض فليأت زيد بن ثابت (٣) ، ومن أراد أن يسأل عن الفقه فليأت معاذ بن جبل ، ومن أراد أن يسأل عن المال فليأتني فإن الله تعالى جعلني خازناً وقاسماً ، إني بادىء بأزواج النبي صلى الله عليه وسلم فمعطيهم ، ثم بالمهاجرين الأولين أنا وأصحابي أخرجنا من مكة من ديارنا وأموالنا .

(١) هذا البيت لعبدالله بن عتبة الضبي . والنشيطه ما أصاب الرئيس في الطريق قبل أن يصل إلى الحي . وانفضول ما فضل من القسمة .

(٢) بلدة بسورية .

(٣) وفي رواية أنه بدأ بقوله : من أراد أن يسأل عن القرآن فليأت ابي بن كعب

قال قتادة : لأنهم اختاروا الله ورسوله صلى الله عليه وسلم على ما كانت من شدة ، حتى ذكر لنا أن الرجل كان يعصب على بطنه الحجر ليقيم صلبه من الجوع ، وكان الرجل يتخذ الحفيرة<sup>(١)</sup> في الشتاء ما له دثار غيرها .

٩ - (والذين تَبَرَّؤُوا الدارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ<sup>(٢)</sup>) ( ويكون على التقديم والتأخير ومعناه تَبَرَّؤُوا الدارَ من قبلهم وَالْإِيمَانَ . (الثاني) أن الكلام على ظاهره ومعناه أنهم تَبَرَّؤُوا الدارَ وَالْإِيمَانَ قبل الهجرة إليهم يعنى بقبولهم ومواساتهم بأموالهم ومساكنهم .

• (يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا) فيه وجهان :

أحدهما - غيرة وحسدا على ما قدموا به من تفضيل وتقريب، وهو محتمل.  
الثاني - يعنى حسدا على ما خصوا به من مال الفداء وغيره فلا يحسبونهم عليه، قاله الحسن .

• (وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ) يعنى يفضلونهم ويقدمونهم على أنفسهم ولو كان بهم فاقة وحاجة ، ومنه قول الشاعر :  
أما الربيع إذا تكون خصاصة عاش السقيم به وأثرى المقترير  
وفي إثارتهم وجهان :

أحدهما - أنهم آثروا على أنفسهم بما حصل من فداء وغنيمة حتى قسمت في المهاجرين دونهم ، قاله مجاهد وابن حبان .

روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قسم على المهاجرين ما أفاء الله من النضير ونقل من قرينة على أن يرد المهاجرون على الأنصار ما كانوا أعطوهم من أموالهم<sup>(٣)</sup> فقالت الأنصار بل نقيم لهم من أموالنا ونؤثرهم بالفداء ، فأُنزل الله هذه الآية .

(١) في نسخة الحظيرة وفي أخرى الحميرة

(٢) في ك : من بعدهم وهو خطأ

(٣) وفي رواية : على أن يخرج المهاجرون من ديارهم ، أى من ديار الأنصار فقالت الأنصار بل نقيمون في ديارنا ونؤثرهم بالفداء

الثاني - أنهم آثروا المهاجرين بأموالهم وواسرهم بها .

روى ابن زيد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم : إن إخراجكم قد تركوا الأموال والأولاد وخرجوا إليكم ، فقالوا : أمرنا بينهم قاطع ، فقال : أو غير ذلك ؟ فقالوا : وما ذاك يا رسول الله ؟ فقال : هم قوم لا يعرفون العمل<sup>(١)</sup> فتكفونهم وتقاسمونهم الثمر ، يعنى مما صار إليهم من نخيل بنى النضير قالوا نعم يا رسول الله .

• (ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون) فيه ثمانية أقاويل : أحدها - أن هذا الشح هو أن يشح بما في أيدي الناس يجب أن يكون له ولا يقنع ، قاله ابن جريج وطوس .

الثاني - أنه منع الزكاة ، قاله ابن جبير .

الثالث - يعنى هوى نفسه ، قاله ابن عباس .

الرابع - أنه اكتساب الحرام ، روى الأسود عن ابن مسعود أن رجلا أتاه فقال : إني أخاف أن أكون قد هلك ، قال وما ذاك ؟ قال : سمعت الله عز وجل يقول : « ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون » وأنا رجل شحيح لا أكاد أخرج من يدى شيئا ، فقال ابن مسعود : ليس ذلك بالشح الذى ذكره الله تعالى في القرآن ، إنما الشح الذى ذكره الله في القرآن أن تأكل مال أخيك ظلما ولكن ذلك البخل ، وبئس الشيء البخل .

الخامس - انه الإمساك عن النفقة ، قاله عطاء .

السادس - أنه الظلم ، قاله ابن عيينة .

السابع - أنه أراد العمل بمعاصي الله ، قاله الحسن .

الثامن - أنه أراد ترك الفرائض وانتهاك المحارم ، قاله الليث .

وفي الشح والبخل قولان : (أحدهما) أن معناهما واحد . (الثاني) أنهما يفرقان وفي الفرق بينهما وجهان : (أحدهما) أن الشح أخذ المال

(١) لعل المراد العمل في الزراعة لان المكين ليسوا أهل نزع

بغير حق ، والبخل أن يمنع من المال المستحق ، قاله ابن مسعود . ( الثاني ) أن الشح بما في يدي غيره ، والبخل بما في يديه ، قاله طاوس .

١٠- ( والذين جاؤوا من بعدهم يقولون ربنا ) فيهم قولان : ( أحدهما ) أنهم الذين هاجروا بعد ذلك ، قاله السدي والكلبي : ( الثاني ) أنهم التابعون الذين جاؤوا بعد الصحابة ثم من بعدهم إلى قيام الدنيا هم الذين جاؤوا من بعدهم ، قاله مقاتل .

وروي مضع بن سعد قال : الناس على ثلاثة منازل ، فمضت منزلتان وبقيت الثالثة ، فأحسن ما أنتم عليه أن تكونوا بهذه المنزل التي بقيت .

• وفي قولهم ( اغفر لنا وإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ) وجهان :

أحدهما - أنهم أمروا أن يستغفروا لمن سبق من هذه الأمة ومن مؤمن أهل الكتاب . قالت عائشة : فأمرنا أن نستغفروا لهم فسيبهم .

الثاني - أنهم أمروا أن يستغفروا للسابقين الأولين من المهاجرين والأنصار .

• ( ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ) الآية . في الغل وجهان : ( أحدهما ) أنه الغش ، قاله مقاتل . ( الثاني ) العداوة ، قاله الأعمش .

١٤- ( بأسهم بينهم شديد ) فيه ثلاثة أقاويل : ( أحدها ) أنه اختلاف قلوبهم حتى لا يتفقوا على أمر واحد ، قاله السدي . ( الثاني ) أنه وعيدهم للمسلمين لنفعلن كذا وكذا ، قاله مجاهد <sup>(١)</sup> .

• ( تحسبهم جميعاً ) فيه قولان : ( أحدهما ) أنهم اليهود . ( الثاني ) أنهم المنافقون واليهود ، قاله مجاهد .

• ( وقلوبهم شتى ) يعنى مختلفة متفرقة ، قال الشاعر :

(١) سقط القول الثالث من ك . وقد ذكر القرطبي القولين الأولين ثم قال : وقيل : إذا لم يلتقوا مدوا نسبوا أنفسهم إلى الشدة والنباس ، ولكن إذا لقوا العدو انهزموا . انظر القرطبي



إلى الله أشكو نية شئت العاصي هي اليوم شئ وهي بالأمس جمع  
وفي قراءة ابن مسعود « وقلوبهم أشئت » بمعنى أشد تشبها ، أى أشد  
اختلافا .

وفي اختلاف قلوبهم وجهان : (أحدهما) لأنهم على باطل ، والباطل  
مختلف ، والحق متفق . (الثاني) أنهم على نفاق ، والنفاق اختلاف .

١٥- قوله تعالى : ( كَتَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيْبًا ) الآية . فيه أربعة أقاويل :  
(أحدها) أنهم كفار قريش يوم بدر ، قاله مجاهد . (الثاني) أنهم قتلى  
بدر ، قاله السدي ومقاتل . (الثالث) أنهم بنو النضير الذين أجلاوا من  
الحجاز إلى الشام ، قاله قتادة . (الرابع) أنهم بنو قريظة ، كان قبلهم إجلاء  
بني<sup>(١)</sup> النضير .

• ( ذاقوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ ) بأن نزلوا على حكم سعد [بن معاذ] فحكم  
فيهم بقتل مقاتليهم وسبى ذراريهم ، قاله الضحاك . وفيه وجهان : (أحدهما)  
في تجاربتهم . (الثاني) في نزول العذاب بهم .

١٦- ( كَتَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ ) فيها قولان :

أحدهما - أنه مثل ضربه الله للكافر في طاعته للشيطان ، وهو عام في  
الناس كلهم ، قاله مجاهد .

الثاني - أنها خاصة في سبب خاص صار به المثل عاما ، وذلك ما رواه  
عطية العوفي عن ابن عباس أن راهبا كان في بني إسرائيل يعبد الله فيحسن  
عبادته ، وكان يؤتى من كل أرض يسأل عن الفقه وكان عالما ، وأن ثلاثة  
إخوة كانت لهم أخت من أحسن النساء مريضة ، وإنهم أرادوا سفرا فكبر  
عليهم أن يذروها ضائعة ، فجعلوا يأتمرون فيما يفعلون ، فقال أحدهم :  
ألا أدلكم على من تركونها عنده ؟ فقالوا له من ؟ فقال : راهب بني إسرائيل ،

(١) في ك : كانوا قبل إجلاء بني النضير وهو خلاف ما في كتب السيرة جميعها ولذا قمنا بتدوين  
العبارة الصحيحة

إن ماتت قام عليها ، وإن عاشت حفظها حتى ترجعوا إليه ، فعملوا إليه وقالوا : إنا نريد السفر وإنا لا نجد أحدا أوثق في أنفسنا منك ولا آمن علينا غيرك ، فاجعل أختنا عندك فانها ضائعة مريضة ، فإن ماتت فقم عليها ، وإن عاشت فاحفظها حتى نرجع ، فقال : أكفيكم إن شاء الله ، وانهم انطلقوا ، فقام عليها وداواها حتى برئت فلم يزل به الشيطان يزين له حتى وقع عليها وحبلت ، ثم تقدم منه الشيطان فزين له قتلها وقال : إن لم تفعل افتضحت ، فقتلها .

فلما عاد لإخوتها سألوها عنها فقال : ماتت فدفتها ، قالوا أحسنت ، فجعلوا يرون في المنام أن الراهب قتلها وأنها تحت شجرة كذا ، فعملوا إلى الشجرة فوجدوها قد قتلت ، فأخذوه ، فقال له الشيطان : أنا الذي زينت لك قتلها بعد الزنى فهل لك أن أنجيك وتطيعني ؟ قال : نعم ، قال فاسجد لي سجدة واحدة ، فسجد ثم قتل ، فذلك قوله تعالى : « كمثل الشيطان . فكنا المنافقون<sup>(١)</sup> » وبنو النضير مصيرهم إلى النار .

١٨- (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ) روى معن أوعون عن ابن مسعود أن رجلا أتاه فقال : اعهدْ إليّ ، فقال : إذا سمعت الله يقول : «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» فارعها سمعك فإنه خير تؤمر به أو شر تنهى عنه .

وفي هذه التقوى وجهان : (أحدهما) اجتناب المنافقين . (الثاني) هو اتقاء الشبهات .

• (وَلْتَنْتَظِرْ نَفْسُ مَا قَدَمَتْ لَغَدٍ) قال ابن زيد : ما قدمت من خير أو شر .

« لَغَدٍ » يعنى يوم القيامة والأمس : الدنيا . قال قتادة : إن ربكم قدّم الساعة حتى جعلها لَغَدٍ .

• (وَاتَّقُوا اللَّهَ) في هذه التقوى وجهان :

أحدهما — أنها تأكيد للأولى .

والثاني — أن المقصود بها مختلف وفيه وجهان : (أحدهما) أن الأولى

(١) وذلك أن الله أمر نبيه (ص) أن يجلبى بنى النضير عن المدينة ، ففسد إليهم المنافقون الانخروجوا من دياركم ، فمن قاتلوكم كنا معكم ، وإن أخرجوكم كنا معكم ، فحاربوا النبی ، فخذلهم المنافقون و تبرعوا منهم كما تبرأ الشيطان من عابد بنی اسرائیل . وقيل ان اسمه برصيصا .

التوبة مما مضى من الذنوب ، والثانية اتقاء المعاصي في المستقبل . ( الثاني ) أن الأولى فيما تقدم لعد ، والثانية فيما يكون منكم .

• ( إنَّ اللهَ خَيْرٌ بما تَعْمَلُونَ ) فيه وجهان : ( أحدهما ) أن الله خير بعملكم . ( الثاني ) خير بكم عليم بما يكون منكم ، وهو معنى قول سعيد بن جبير .

١٩- ( ولا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ ) فيه أربعة أوجه : أحدها - نسوا الله أى تركوا أمر الله ، فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ أن يعملوا لها خيرا ، قاله ابن حبان .

الثاني - نسوا حق الله فَأَنْسَاهُمْ حق أنفسهم ، قاله سفيان .  
الثالث - نسوا الله بترك شكره وتعظيمه فَأَنْسَاهُمْ أنفسهم بالعذاب أن يذكر بعضهم بعضا ، حكاه ابن عيسى .

الرابع - نسوا الله عند الذنوب فَأَنْسَاهُمْ أنفسهم عند التوبة ، قاله سهل .  
ويحتمل ( خامسا ) نسوا الله في الرخاء فَأَنْسَاهُمْ أنفسهم في الشدائد .  
( أولئك هم الفاسقون ) فيه تأويلان : ( أحدهما ) العاصون ، قاله ابن جبير ( الثاني ) الكاذبون ، قاله ابن زيد .

٢٠- ( لا يَسْتَوِى أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ ) يحتمل وجهين : ( أحدهما ) لا يستوون في أحوالهم ، لأن أهل الجنة في نعيم ، وأهل النار في عذاب . ( الثاني ) لا يستوون عند الله ، لأن أهل الجنة من أوليائه ، وأهل النار من أعدائه .

( أصحاب الجنة هم الفائزون ) فيه وجهان : ( أحدهما ) المقربون المكرمون ( الثاني ) التاجون من النار ، قاله ابن حبان .

٢١- ( لو أنزلنا هذا القرآنَ على جَبَلٍ ) يحتمل وجهين : أحدهما - أن يكون خطابا لرسول الله صلى الله عليه وسلم أننا لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لما ثبت له بل انصدع من نزوله عليه ، وقد أنزلناه عليك وثبتناك له ، فيكون ذلك امتنانا عليه أن ثبت له لا تثبت له الجبال .

الثاني - أنه خطاب للأمة ، وأن الله لو أنذر بهذا القرآن الجبال لتصدعت من خشية الله ، والإنسان أقل قوة وأكثر ثباتا ، فهو يقوم بحقه إن أطلع ، ويقدر على رده إن عصى ، لأنه موعود بالثواب ومزجر بالعقاب .

وفيه قول (ثالث) إن الله تعالى ضربه مثلا للكفار أنه إذا نزل هذا القرآن على جبل خشع لوعده وتصدع لوعيده ، وأنتم أيها المهجورون بإعجازه لا ترغبون في وعده ولا ترهبون من وعيده .

٢٢- (هو الله الذي لا إله إلا هو) كان جابر بن زيد يرى أن اسم الله الأعظم هو الله ، لمكان هذه الآية .

• (عالم الغيب والشهادة) فيه أربعة أقاويل : (أحدها) عالم السر والعلانية ، قاله ابن عباس (الثاني) عالم ما كان وما يكون . (الثالث) عالم ما يدرك وما لا يدرك من الحياة والموت والأجل والرزق . (الرابع) عالم بالآخرة والدنيا ، قاله سهل .

٢٣- (هو الله الذي لا إله إلا هو الملك القدوس) في «القدوس» أربعة أوجه : أحدها - انه المبارك ، قاله قتادة ، ومنه قول رؤبة :

دَعَوْتُ رَبَّ الْعِزَّةِ الْقُدُّوسَا دُعَاءَ مَنْ لَا يَقْرَعُ النَّاقُوسَا

الثاني - أنه الطاهر ، قاله وهب ، ومنه قول الراجز (١) :

قَدْ عَلِمَ الْقُدُّوسُ مَوْلَى الْقُدُسِ

الثالث - انه اسم مشتق من تقديس الملائكة ، قاله ابن جريج ، وقد روى أن من تسبيح الملائكة سبوح قدوس رب الملائكة والروح .

الرابع - معناه المنزه عن القبائح لاشتقاقه من تقديس الملائكة بالتسبيح فصار معناهما واحدا .

وأما (السلام) فهو من أسمائه تعالى كالقدوس ، وفيه وجهان :

(١) هو رؤية بن العجاج كما ورد في اللسان - قدس - وجاء بعده :

أن أبا العباس أولى نفس  
بمعين الملك انقديم الكرسي  
أراد أنه أحق نفس بالخلافة .

أحدهما - أنه مأخوذ من سلامته وبقائه ، فإذا وصف المخلوق بمثله قيل سالم وهو في صفة الله سلام ، ومنه قول أمية بن أبي الصلت :

سلامك ربنا في كل فجٍّ بريئاً ما تَعَنَّتْكَ الذُّمومُ<sup>(١)</sup>

الثاني - أنه مأخوذ من سلامة عبادته من ظلمه ، قاله ابن عباس .

• [وفي<sup>(٢)</sup> (المؤمن) ثلاثة أوجه :

أحدها - الذي يؤمن أولياءه من عذابه] .

الثاني - أنه مصدق خلقه في وعده ، وهو معنى قول ابن زيد .

الثالث - أنه الداعي إلى الإيمان ، قاله ابن بحر .

• وأما (المهيمن) فهو من أسمائه أيضاً ، وفيه خمسة أوجه :

أحدها - معناه الشاهد على خلقه بأعمالهم ، وعلى نفسه بثوابهم ،

قاله قتادة والمفضل وأنشد قول الشاعر :

شَهِيدٌ عَلَى اللَّهِ أَنِّي أَحْبَبُهَا كَفَى شَاهِداً رَبُّ الْعِبَادِ الْمُهَيْمِنُ

والثاني - معناه الأمين ، قاله الضحاک .

الثالث - المصدق ، قاله ابن زيد .

الرابع - أنه الحافظ ، حكاه ابن كامل . وروى أن عمر بن الخطاب

قال : إني داع فهمنوا ، أى قولوا آمين حفظنا الدعاء ، لما<sup>(٣)</sup> يرجى من الإجابة .

الخامس - الرحيم ، حكاه ابن تغلب واستشهد بقول أمية بن أبي الصلت :

مَلِكٌ عَلَى عَرْشِ السَّمَاءِ مُهَيَّمِينَ لِعِزَّتِهِ تَعْنُرُ الْوُجُوهُُ وَتَسْجُدُ

• (العزیز) هو القاهر ، وفيه وجهان : (أحدهما) العزيز في امتناعه .

(الثاني) في انتقامه .

• (الجبار) فيه أربعة أوجه : (أحدها) معناه العالی العظيم الشأن في القدرة

والسلطان . (الثاني) الذى جبر خلقه على ما شاء ، قاله ابو هريرة والحسن

(١) أى لا تلتصق بك العيوب

(٢) فى الاصل سقوط هنا . وما بين المربعين اقتضى بعضه السياق والآخر من القرطبي

(٣) هكذا فى الاصل . وقد اورد اللسان هذا الخبر ، وفر هيمنا بمعنى آمنوا ، قلب أحد

حرفي التشديد فى آمنوا باء فصار آيمناو ثم قلب الهمزة هاء ، واحدى الميمين باء فقال :

هيمناو . قل ابن الاثير اى اشهدوا

وقتادة . ( الثالث ) أنه الذي يجبر فاقة عباده ، قاله واصل بن عطاء . ( الرابع ) أنه الذي يذل له من دونه .

• ( المتكبر ) فيه ثلاثة أوجه : ( أحدهما ) المتكبر عن السيئات ، قاله قتادة . ( الثاني ) المستحق لصفات الكبر ، والتعظيم ، والتكبر في صفات الله مدح ، وفي صفات المخلوقين ذم . ( الثالث ) المتكبر عن ظلم عباده .

٢٤- ( هو الله الخالق ) فيه وجهان : ( أحدهما ) أنه المحدث للأشياء على إرادته . ( الثاني ) أنه المقدر لها بحكمته .

• ( الباري ) فيه وجهان :

أحدهما - المميز للخلق ، ومنه قولهم : برأت منه ، إذا تميزت منه .

الثاني - المنشئ للخلق ، ومنه قول الشاعر :

بِرَّكَ اللهُ حِينَ بَرَّاهُ غَيْثًا وَيُجْرَى مِنْكَ أَنْهَارًا عِدَابًا

• ( المصور ) فيه وجهان : ( أحدهما ) لتصوير الخلق على مشيئته . ( الثاني ) لتصوير كل جنس على صورته . فيكون على الوجه الأول محمولاً على ابتداء الخلق بتصوير كل خلق على ما شاء من الصور . وعلى الوجه الثاني يكون محمولاً على ما استقر من صور الخلق ، فيحدث خلق كل جنس على صورته ، وفيه على كلا الوجهين دليل على قدرته .

ويحتمل وجهاً ( ثالثاً ) أن يكون لنقله خلق الإنسان وكل حيوان من صورة إلى صورة ، فيكون نقطة ثم علقه ثم مضعة إلى أن يصير شيخاً هرماً ، كما قال النابغة :

الخالق الباري المصور في الأرحام ماءً حتى يصير دماً

• ( له الأسماء الحسنى ) فيه وجهان : ( أحدهما ) أن جميع أسمائه حسنى لاشتقاقها من صفاته الحسنى . ( الثاني ) أن له الأمثال العليا ، قاله الكلبي .



## سورة الممتحنة

مدنية في قول الجميع

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ )  
سبب نزولها أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أراد التوجه إلى مكة أظهر أنه  
يريد خير ، وكتب حاطب بن أبي بلتعة إلى أهل مكة أن النبي صلى الله عليه  
وسلم خارج إليهم وأرسل مع امرأة ذكر أنها سارة مولاة لبني عبد المطلب ،  
فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ، فأنفذ عليا وأبا مرثد ، وقيل عمر بن  
الخطاب<sup>(١)</sup> ، وقيل الزبير رضي الله عنهم ، وقال لهما : اذهب إلى روضة<sup>(٢)</sup>  
خاخ فإنكم ستلقون بها امرأة معها كتاب فخذاه وعرضا ، فأتيا الموضع فوجداهما  
والكتاب معها ، فأخذاه وعادا ، فإذا هو كتاب حاطب فقال عمر : ائذن  
لي يا رسول الله أضرب عنقه فقد خان الله ورسوله فقال صلى الله عليه وسلم  
قد شهد بدرا ، فقالوا : بلى ولكنه قد نكث وظاهر أعدائك عليك ، فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعل الله قد اطلع على أهل بدر فقال : اعملوا  
ما شئتم إنني بما تعملون خير . ففاضت عينا عمر وقال : الله ورسوله أعلم .  
[ ثم قال<sup>(٣)</sup> رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاطب ] ما حملك على ما صنعت ؟  
فقال : يا رسول الله كنت امرأة ملصقا في قريش وكان لي بها مال فكتبت  
إليهم بذلك ، والله يا رسول الله إني لمؤمن بالله ورسوله ، فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم صدق حاطب فلا تقولوا له إلا خيرا . فترلت هذه  
الآية والتي بعدها .

• وفي قوله تعالى ( تُسِرُّونَ إِلَيْهِم بِالْمُودَّةِ ) وجهان : ( أحدهما )  
تعلمونهم سرا أن بينكم وبينهم مودة ، ( الثاني ) تعلمونهم سرا بأحوال النبي  
صلى الله عليه وسلم بمودة بينكم وبينهم .

(١) في الحديث الذي رواه مسلم عن علي قال : بعثنا رسول الله (ص) أنا والزبير والمقداد فندال  
اننا روضة خاخ فإن بها ظهينة معها كتاب فخذوه منها «  
(٢) روضة خاخ مكان بين مكة والمدينة على اثني عشر ميلا من المدينة  
(٣) زيادة يقتضيها السياق ولعل نحوها سقط من الاصل

٤ - (قد كانت لكم أسرة حسنة) ذكر الكلبي والقراء أنه أراد حاطب بن أبي بلتعة ، وفيها وجهان : (أحدهما) سنة حسنة ، قاله الكلبي . (الثاني) عبرة حسنة ، قاله ابن قتيبة .

- (في إبراهيم والذين معه) من المؤمنين .
- (إذ قالوا لقومهم) يعنى من الكفار .
- (إنا برءاء منكم وما تعبئون من دون الله) فتهربوا منهم ، فهلا تبرأت انت يا حاطب من كفار أهل مكة ولم تفعل ما فعلته من مكاببتهم وإعلامهم .

- ثم قال : (كفرنا بكم) يحتمل وجهين : (أحدهما) كفرنا بما آمنتم به من الأوثان . (الثاني) بأفعالكم وكذبنا بها .
- (وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا بالله وحده) إلا قول إبراهيم لأبيهه لاستغفرن لك ... فيه وجهان : (أحدهما) تأسراً بإبراهيم في فعله واقتدوا به إلا في الاستغفار لأبيه فلا تقتدوا به فيه ، قاله قتادة . (الثاني) معناه إلا لإبراهيم فإنه استثنى أباه من قومه في الاستغفار له ، حكاه الكلبي .

٥ - (ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا) فيه تأويلان : (أحدهما) معناه لا تسلطهم علينا فيفتنونا ، قاله ابن عباس . (الثاني) لا تعذبنا بأيديهم ولا بعذاب من عندك فنصير فتنة لهم فيقولوا لو كانوا على حق ما عذبوا قاله مجاهد . وهذا من دعاء إبراهيم عليه السلام .

٧ - (عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة) فيهم قولان (أحدهما) أهل مكة حين أسلموا عام الفتح فكانت هي المودة التي صارت بينهم وبين المسلمين ، قاله ابن زيد . (الثاني) انه إسلام أبي سفيان . وفي مودته التي صارت منه قولان : (أحدهما) تزويج النبي صلى الله عليه وسلم بأُم حبيبة بنت أبي سفيان فكانت هذه مودة بينه وبين أبي سفيان ، قاله مقاتل . (الثاني) أن النبي صلى الله عليه وسلم استعمل أبا سفيان على بعض اليمن فلما قبض رسول الله أقبل فلقي ذا الحمار مرتداً ، فقاتله فكان أول من قاتل في الردة وجاهد عن الدين ، فكانت هذه المودة ، قاله الزهري .



٨ - ( لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلواكم في الدين ) الآية . فيهم أربعة أوجه :  
أحدها - أن هذا في أول الأمر عند موادة المشركين ، ثم نسخ بالقتال  
قاله ابن زيد .

الثاني - أنهم خزاعة وبنو الحارث بن عبد مناف كان لهم عهد فأمر الله  
أن يبروهم بالوفاء به ، قاله مقاتل .

الثالث - أنهم النساء والصبيان لأنهم ممن لم يقاتل ، فأذن الله تعالى ببرهم ،  
حكاه بعض المفسرين .

الرابع - ما رواه عامر بن عبد الله بن الزبير <sup>(١)</sup> عن أبيه أن أبا بكر  
رضي الله عنه طلق امرأته قتيبة في الجاهلية وهي أم أسماء بنت أبي بكر ،  
فقدمت عليهم في المدة التي كانت فيها المهادنة بين رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وبين كفار قريش ، فأهدت إلى أسماء بنت أبي بكر قرطا وأشياء ،  
فكرهت أن تقبل منها حتى أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت  
ذلك له ، فأذن الله هذه الآية .

( وتُفَسِّرُوا إِلَيْهِمْ ) فيه وجهان : ( أحدهما ) يعنى وتعذلوا فيهم ،  
قاله ابن حبان فلا تغلروا في مقاربتهم ولا تسرفوا في مباحثهم . ( الثاني ) معناه  
أن تعطوهم قسطا من أموالكم ، حكاه ابن عيسى .

ويحتمل ( ثالثا ) أنه الاتفاق على من وجبت نفقته منهم ، ولا يكون  
اختلاف الدين مانعا من استحقاقها <sup>(٢)</sup>

١٠ - ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَاِمْتَحِنُوهُنَّ ) الله أعلم  
بإيمانهن ( لأنه يعلم بالامتحان ظاهر إيمانهن والله يعلم باطن إيمانهن ، ليكون  
الحكم عليهن معتبرا بالظاهر وإن كان معتبرا بالظاهر والباطن .

والسبب في نزول هذه الآية ان النبي صلى الله عليه وسلم هادن قريشا  
عام الحديبية فقالت قريش على أن ترد علينا من جاءك منا ، ونرد عليك من

(١) خرج هذا الخبر أبو داود الطيالسي في مسنده . ونقله القرطبي عن المؤلف وعزاه إليه ١٨/٥٩

(٢) قال القاضي أبو بكر في كتاب الأحكام له : استدل به بعض من تعقد عليا . الخناصر على وجوب  
نفقة الابن المسلم على أبيه الكافر ، وهذه حجة عظيمة إذ الإذن في الشيء أو ترك الشيء  
لا يدل على وجوبه ، وإنما يعطيك الإباحة خاصة .

#### سورة الممتحنة ١٠/٨٠

جاءنا منك ، فقال على أن أرد عليك من جاءنا منك ولا تردوا علينا من جاءكم منا ممن اختار الكفر على الإيمان ، فعقد الهدنة بينه وبينهم على هذا إلى أن جاءت منهم امرأة مسلمة وجاؤوا في طلبها .

واختلف فيها على أربعة أقاويل :

أحدها - أنها أميمة بنت بشر كانت عند ثابت بن الدحداح ، ففرت منه وهو يومئذ كافر ، فتزوجها سهل بن حنيف فولدت له عبد الله . قاله يزيد بن أبي حبيب .

الثاني - أنها سعيذة<sup>(١)</sup> زوج صفي بن الراهب مشرك من أهل مكة ، قاله مقاتل .

الثالث - أنها أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط ، وهذا قول كثير من أهل العلم :

الرابع - أنها سبيعة بنت الحارث الأسلمية جاءت مسلمة بعد فراغ النبي صلى الله عليه وسلم من كتاب الهدنة في الحديبية ، فجاء زوجها واسمه مسافر وهو من قومها في طلبها ، فقال يا محمد شرطت لنا ردّ النساء ، وطبن الكتاب لم يخف ، وهذه امرأتى فاردّها علىّ ، حكاه الكلبي .

فلما طلب المشركون ردّ من أسلم من النساء منع الله من ردّهن بعد امتحان إيمانهم بقوله تعالى : « فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ » .

واختلف أهل العلم هل دخل النساء في عقد الهدنة لفظاً أو عموماً :

فقال طائفة منهم قد كان شرط ردّهن في عقد الهدنة لفظاً صريحاً ، فنسخ الله ردّهن من العقد ومنع منه ، وأبقاه في الرجال على ما كان ، وهذا يدل على أن للنبي صلى الله عليه وسلم أن يجتهد برأيه في الأحكام ولكن لا<sup>(٢)</sup> يقره الله تعالى على خطأ .

(١) في ك ثابت بن الدجاجة . ونقل القرطبي عن الماوردي أنه ثابت بن الشراح . وقال المبدؤ  
أن أميمة هذه امرأة حسان بن الدحداح

(٢) هي سعيذة بنت الحارث الأسلمية كما في أسد الغابة ٥/٧٤٥

(٣) في ك ولكن يغيره الله وهو تحريف

## سورة المتحنة ١٠/٦٠

وقالت طائفة من أهل العلم : لم يشترط ردهن في العقد لفظاً وإنما أطلق العقد في رد من أسلم ، فكان ظاهر العموم اشتماله عليهن مع الرجال ، فبين الله خروجهن عن العموم ، وفرق بينهن وبين الرجال لأمرين : (أحدهما) أنهن ذوات فروج يحرم من عليهن . (الثاني) أنهن أرأف قلوباً وأسرع تقلباً منهم (١) .

فأما المقيمة على شركها فمردودة عليهن . وقد كان من أرادت منهن إضرار زوجها قالت سأهاجر إلى محمد فلذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بامتناعهن .

واختلف فيما كان يمتنعن به على ثلاثة أقاويل :

أحدها — ما رواه ابن عباس أنه كان يمتنعها بأن تحلف بالله أنها ما خرجت من بغض زوجها ولا رغبة من أرض إلى أرض ولا التماس دنيا ولا عشقاً للرجل منا ، وما خرجت إلا حبا لله ولرسوله .

والثاني — بأن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، قاله عطية العوفي .

الثالث — بما بينه الله في السورة من قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ » فهذا معنى قوله « فامتنحنهن الله أعلم بليعانهن » يعنى بما في قلوبهن بعد امتناعهن .

• (فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ) يعنى أن المؤمنات محرّمات على المشركين من عبدة الأوثان ، والمرتدات محرّمات على المسلمين .

• ثم قال تعالى : (وَأَتَوْهُنَّ مَا أَنْفَقُوا) يعنى بما أنفقوا مهور من أسلم منهن إذا سأل ذلك أزواجهن . وفي دفع ذلك إلى أهلهن من غير أزواجهن قولان (٢) .

• ثم قال تعالى : (وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ) يعنى المؤمنات

(١) من قوله واختلف أهل العلم إلى هنا نقله القرطبي عن المؤلف دون أن يعزوه إليه انظر ١٨/٦٢ من تفسير القرطبي .

(٢) سقط هذا القولان من ك ولعل المؤلف اكتفى بهذه العبارة التي يفهم منها أن أحد القوم بالدفع والثاني بعدم الدفع .

اللاتي أسلمن غير أزواج مشركين ، أباح الله نكاحهن للمسلمين إذا انقضت عدتهن أو كن غير مدخول بهن .

• (إذا آتيتموهن أجورهن) يعنى مهورهن .

• (ولا تُمسِكُوا بِعِصَمِ الْكُوفَرِ) فيه وجهان : (أحدهما) أن العصمة الجمال قاله ابن قتبية . (الثاني) العقد ، قاله الكلبي . فإذا أسلم الكافر عن وثنية لم يمسك بعصمتها ولم يقم على نكاحها رغبة فيها أو في قومها ، فإن الله قد حرم نكاحها عليه والمقام عليها ما لم تسلم في عدتها .

فروى موسى بن طلحة بن عبيد الله عن أبيه أنه قال : لما نزلت هذه الآية طلقت أروى بنت ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب ، وطلق عمر بن الخطاب قُرَيَّة بنت أبي أمية بن المغيرة فتزوجها بعده معاوية بن أبي سفيان في الشرك ، وطلق أم كلثوم بنت أبي جبرول الخزاعية أم عبد الله<sup>(١)</sup> بن عمر فتزوجها بعده خالد بن سعيد بن العاص في الإسلام .

• (واسألوا ما أنفقتم وليسألوا ما أنفقوا) يعنى أن للمسلم إذا ارتدت زوجته إلى المشركين من ذوى العهد المذكور أن يرجع عليه بمهر زوجته كما ذكرنا وأن للمشرك أن يرجع بمهر زوجته إذا أسلمت فإن لم يكن بيننا وبينهم عهد شرط فيه الرد فلا يرجع . ولا يجوز لمن بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأئمة أن يشرط في عقد الهدنة رد من أسلم لأن الرسول كان على وعد من الله بفتح بلادهم ودخولهم في الإسلام طوعا وكرها فجاز له ما لم يحز لغيره .

١١- (وإن فاتكم شيء من أزواجكم إلى الكُفَرِ) الآية . والمعنى أن من فاتته زوجته بارتدادها إلى أهل العهد المذكور ولم يصل إلى مهرها منهم ثم غنمهم المسلمون ردوا عليه مهرها .

وفي المال الذى يُرد منه هذا المهر ثلاثة أقاويل : (أحدها) من أموال غنائمهم لاستحقاقها عليهم ، قاله ابن عباس . (الثاني) من مال النبي ، قاله

(١) في سيرة ابن هشام : أم عبيد الله بن عمر فتزوجها بعده أبو جهم بن حذيفة بن غانم وهما على شركهما . ومثل ذلك في تفسير القرطبي ، وفيه أن خالد بن سعيد بن العاص تزوج أروى بنت ربيعة .

الزهرى . ( الثالث ) من صدق من أسلمن منهن عن زوج كافر ، وهو مروى عن الزهرى أيضا .

وفي قوله تعالى : ( فعاقبتهم ) ثلاثة تأويلات : ( أحدها ) معناه غنمهم ، لأخذه في معاقبة<sup>(١)</sup> الغزو ، قاله مجاهد والضحاك . ( الثاني ) معناه فأصبهم من عاقبة من قتل أو سبي ، قاله سفيان . ( الثالث ) عاقبتهم المرتدة بالقتل فلزوجها مهرها من غنائم المسلمين ، قاله ابن بحر .

وهذا منسوخ لنسخ الشرط الذى شرطه رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم بالحدية . وقال عطاء بل حكمها ثابت .

١٢- ( يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبایعنك على أن لا يشركن بالله شيئا ) وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل مكة عام الفتح وبایعه الرجال جاءت النساء بعدهم للبيعة فبايعهن .

واختلف في بيعته لمن على ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنه جلس على الصفا [ ومعه عمر أسفل منه ] فأمره أن يبایع النساء ، قاله مقاتل .

الثاني - أنه أمر أميمة أخت خديجة خالة فاطمة بنت رسول الله بعد أن بايعته ، أن تبایع النساء عنه ، قاله محمد بن المنكدر عن أميمة .

الثالث - أنه بايعهن بنفسه وعلى يده ثوب قد وضعه على كفه ، قاله عامر الشعبي .

وقيل بل وضع قعبا فيه ماء وغمس فيه يده وأمرهن فغمسن أيديهن ، فكانت هذه بيعة النساء .<sup>(٢)</sup>

فلان قيل : فما معنى يبعتهن ولسن من أهل الجهاد فتؤخذ عليهن البيعة كالرجال ؟

(١) يقال عاقب وعقب وعقب وتمقب وتعاقب إذا غنم .

(٢) روى البخارى ومسلم عن عائشة قالت : كان النبي (ص) يبایع النساء بالكلام بهذه الآية

« لا يشركن بالله شيئا » وما سمت يد رسول الله يد امرأة لا يملكها .

انظر جامع الاصول ٢/٢٨٥

قيل: كانت بيعته لمن تعريفا لمن بما عليهن من حقوق الله تعالى وحقوق أزواجهن لأنهن دخلن في الشرع ولم يعرفن حكمه فيبته لمن . وكان أول ما أخذهن عليهن أن لا يشركن بالله شيئا توحيدا له ومنعا لعبادة غيره .

• (ولا يسرقن) فروى أن هند بنت عتبة كانت متكررة عند أخذ البيعة على النساء خيفة من رسول الله صلى الله عليه وسلم لما صنعه بحزمة وأكلها كبده ، فقالت حين سمعته في أخذ البيعة عليهن بقزل «ولا يسرقن» والله إني لا أصيب من أبي سفيان إلا قوتنا ما أدرى أبجل لي أم لا، فقال أبو سفيان: ما أصبت مما مضى أو قد بقي فهو لك حلال . فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفها فقال : أنت هند؟ فقالت عفا الله عما سلف .

• ثم قال (ولا يزرن) فقالت هند يا رسول الله أو تزني الحرة ؟

• ثم قال (ولا يفتنن أولادهن) لأن العرب كانت تتد البنات ، فقالت هند: أنت قتلتهم يوم بدر ، وأنت وهم أبصر .

وروى مقاتل أنها قالت: ربناهم<sup>(١)</sup> صغارا وقتلتموهم كبارا فأنتم وهم أعلم ، فضحك عمر بن الخطاب حتى استلقى .

• (ولا يأتين بسهتات يفتريه بين أيديهن وأرجلهن) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه السحر ، قاله ابن بحر . (الثاني) المشى بالنميمة والسعي في الفساد . (والثالث) وهو قول الجمهور ألا يلحقن بأزواجهن غير أولادهن لأن الزوجة كانت تلتقط ولدا وتلققه بزوجها ولدا ، ومعنى يفتريه بين أيديهن ما أخذه لقيطا ، (وأرجلهن) ما ولدته من زنى ، وروى أن هند لما سمعت ذلك قالت : والله إن البهتان لأمر قبيح ، وما تأمر إلا بالارشاد ومكارم الأخلاق .

ثم قال (ولا يعصينك في معروف) فيه أربعة أوجه :

أحدها - أن المعروف هاهنا الطاعة لله ولرسوله، قاله ميمون بن مهران.

كان حنظلة بن أبي سفيان وهو بكرها قد قتل يوم بدر

الثاني - ما رواه شهر بن حوشب عن أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا يعصينك في معروف قال : هو النوح .

الثالث - أن من المعروف الا تخمش وجهها ولا تنشر شعرها ولا تشق جيبا ولا تدعو ويلا ، قاله أسيد بن أبي أسيد <sup>(١)</sup> .

الرابع - أنه عام في كل معروف أمر الله ورسوله به ، قاله الكلبي .  
فروى أن هنداً قالت عند ذلك : ما جلسنا في مجلسنا هذا وفي أنفسنا أن نعصيك في شيء . وهذا دليل على أن طاعة الولاة إنما تلزم في المعروف المباح دون المنكر المحظور .

١٣- (يا أيها الذين آمنوا لا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنهم اليهود ، قاله مقاتل . (الثاني) أنهم اليهود والنصارى ، قاله ابن مسعود . (الثالث) جميع الكفار ، قاله مجاهد .

• (قد يشوا من الآخرة كما يش الكفار من أصحاب القبور) فيه أربعة أوجه :

أحدها - يشوا من ثواب الآخرة كما يش الكفار من بعث من قبور ، قاله ابن عباس .

الثاني - قد يشوا من ثواب الآخرة كما يش أصحاب القبور بعد المعينة من ثواب الآخرة لأنهم يبقون العذاب ، قاله مجاهد .

الثالث - قد يشوا من البعث والرجعة كما يش منها من مات منهم وقبر .

الرابع - يشوا أن يكون لهم في الآخرة خير كما يشوا أن ينالهم من أصحاب القبور خير .



(١) وهو مروى عن سعيد بن المسيب وزيد بن أسلم ومحمد بن السائب الكلبي

## سورة الصف

مدنية في قول الجميع

بسم الله الرحمن الرحيم

٢ - قوله تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَمْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ) فيه ثلاثة أقاويل:

أحدها - أنها نزلت في قوم قالوا: لو علمنا أحب الأعمال إلى الله لسارعنا إليه ، فلما نزل فرض الجهاد تناقلوا عنه ، قاله ابن عباس ومجاهد .

الثاني - أنها نزلت في قوم كان يقول الرجل منهم : قاتلُ ، ولم يقاتل ، وطعن ، ولم يطعن ، وضربت ، ولم يضرب ، وصبرت ، ولم يصبر ، وهذا مروى عن عكرمة .

الثالث - أنها نزلت في المنافقين كانوا يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم ولأصحابه إن خرجتم وقاتلتم خرجنا معكم وقاتلنا فلما خرجوا نكصروا عنهم وتحلفوا .

وهذه الآية وإن كان ظاهرها الإنكار لمن قال ما لا يفعل فالمراد بها الإنكار لمن لم يفعل ما قال ، لأن المقصود بها القيام بحقوق الانتيام<sup>(١)</sup> دون إسقاطه .

٤ - (إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا) مصطفين صفوفًا كالصلاة<sup>(٢)</sup> ، لأنهم إذا اصطفوا مثلاً صفين كان أثبت لهم وأمنع من عدوهم . قال سعيد ابن جبير : هذا تعليم من الله للمؤمنين .

• (كَأَنَّهُمْ بُنْيَانٌ مَرْصُوصٌ) فيه وجهان :

أحدهما - أن المرصوص الملتصق ببعضه إلى بعض لا ترى فيه كوة ولا ثقب لأن ذلك أحكم في البناء من تفرقه وكذلك الصفوف ، قاله ابن جبير ، قال الشاعر :

(١) الانتيام : هكذا في الأصل ، ولعل الكلمة الانتيام كالوعد والندب  
(٢) أقول إن المراد تماسك الجنود وبنائهم في المعركة لأن الحروب الحديثة قد لا يحتاج فيها إلى اصطاف وعلى الجندي أن يطور أسلوبه حسب تعليمات القائد وحسب ما يتطلب الموقف .



وأشجر مرصوص بطينٍ وجندلٍ له شرفاتٌ فوقهنّ نصائبٌ<sup>(١)</sup>  
والثاني - أن المرصوص المبنى بالمرصاص ، قاله القراء ، ومنه قول الراجز :

ما لقي البيضُ من الحرقوصِ يفتَح بابَ المغلقِ المرصوصِ

٥ - ( فلما زاغوا أزاغَ اللهُ قلوبَهُم ) وفي الزيف وجهان : ( أحدهما )  
أنه العدول ، قاله السدي . ( الثاني ) أنه الميل ، إلا أنه لا يستعمل إلا في الزيف  
عن الحق دون الباطل .

ويحتمل تأويله وجهين : ( أحدهما ) فلما زاغوا عن الطاعة أزاغ الله  
قلوبهم عن الهداية . ( الثاني ) فلما زاغوا عن الإيمان أزاغ قلوبهم عن الكلام <sup>(٢)</sup> .

وفي المعنى بهذا الكلام ثلاثة أقاويل : ( أحدها ) المتفقون . ( الثاني )  
الخوارج ، قاله مصعب بن سعيد عن أبيه . ( الثالث ) أنه عام .

٦ - ( ومُبَشَّرًا برسولٍ يأتي من بعدي اسمه أحمدٌ ) وهذه البشرى من عيسى  
تضمن أمرين :

أحدهما - تبليغ ذلك إلى قومه ليؤمنوا به عند مجيئه ، وذلك لا يكون  
منه بعد إعلام الله له بذلك إلا عن أمره بتبليغ ذلك إلى أمته .

الثاني - ليكون ذلك من معجزات عيسى عند ظهور محمد صلى الله  
عليه وسلم ، وهذا يجوز أن يقتصر عيسى فيه على إعلام الله له بذلك دون  
أمره بالبلاغ .

وفي تسميته الله له بأحمد وجهان :

أحدهما - لأنه من أسمائه فكان يسمى أحمد ومحمدًا ، قال حسان :

صلى الإله ومن يحف بعرشه والطيون على المبارك أحمد<sup>(٣)</sup>

(١) أشجر : ذو شجر أو تصاورب . وجندل : أى حجارة .

(٢) هكذا ورد في الأصل . وفي اللسان - حرقص : جاء هكذا :

مما لقي البيض من الحرقوص من مارد لص من اللصوص

يدخل تحت المغلق المرصوص بعمر لا غبال ولا وخيص

والحرقوص : دويبة كالبرغوث . قال ابن برى : ومعنى الرجز : أن الحرقوص يدخل في

فرج الجارية البكر بلا فهم ، ولذا يسمى عائشة الأبيكار .

(٣) من قصيدة له في رثاء الرسول (ص) انظر سيرة ابن هشام ٤/٢٢٠

الثاني - أنه مشتق من اسمه محمود ، فصار الاشتقاق اسما ، كما قال  
حصان :

وَشَقَّ لَهُ مِنْ اسْمِهِ لِيُجِلَّهٖ فذو العرشِ محمودٌ وهذا محمدٌ

وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : اسمى في التوراه أحيده لأني  
أحيده أمتي عن النار ، واسمى في الزبور الماسي بحا الله في عبادة الأصنام ، واسمى  
في الإنجيل أحمد ، واسمى في القرآن محمد لأني محمود في أهل السماء والأرض .

٧ - ( وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ )  
فيهم قولان : ( أحدهما ) أنهم الكفار والمنافقون ، قاله ابن جريج . ( الثاني )  
انه النضر وهو من بني عبد الدار قال إذا كان يوم القيامة شفعت لي العزى  
واللات ، فأنزل الله هذه الآية ، قاله عكرمة .

٨ - ( يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَهِهِمْ ) الآية . والإطفاء هو الإخماد ،  
ويستعملان في النار ، ويستعاران فيما يجرى مجراها من الضياء والظهور .

والفرق بين الإطفاء والإخماد من وجه وهو أن الإطفاء يستعمل في  
القليل والكثير ، والإخماد يستعمل في الكثير دون القليل ، فيقال أطفأت  
السراج ولا يقال أخمدت السراج .

وفي « نور الله » ها هنا خمسة أقاويل : ( أحدها ) القرآن ، يريدون  
إبطاله بالقول ، قاله ابن زيد . ( الثاني ) أنه الإسلام ، يريدون دفعه بالكلام ،  
قاله السدي . ( الثالث ) أنه محمد صلى الله عليه وسلم يريدون هلاكه بالأراجيف ،  
قاله الضحاك . ( الرابع ) أنه حجج الله ودلائله ، يريدون إبطالها بإنكارهم  
وتكذيبهم ، قاله ابن بحر . ( الخامس ) أنه مثل مضروب ، أى من أراد  
إطفاء نور الشمس بفيه فوجده مستحيلا ممتنعا فكذلك من أراد إبطال الحق ،  
حكاه ابن عيسى .

وسبب نزول هذه الآية ما حكاه عطاء عن ابن عباس أن النبي صلى الله  
عليه وسلم أبطل عليه الوحي أربعين يوما ، فقال كعب بن الأشرف : يا معشر اليهود  
ابشروا فقد أطفأ الله نور محمد فيما كان يتزل عليه ، وما كان الله ليتم أمره ،

فحزن رسول الله صلى الله عليه وسلم لذلك ، فأُنزل الله هذه الآية ، ثم اتصل الوحي بعدها (١) .

٩ - ( لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ ) الآية . وفي الإظهار ثلاثة أقاويل : ( أحدها ) الغلبة على أهل الأديان . ( الثاني ) العلو على الأديان . ( الثالث ) العلم بالأديان من قولهم قد ظهرت على سره أى علمت به .

١٣ - ( وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا نَصْرَ اللَّهِ وَفَتْحَ قَرِيبٍ ) وهذا من الله لزيادة الرغبة ، لأنه لما وعدهم بالجنة على طاعته وطاعة رسوله علم أن منهم من يريد عاجل النصر لقاء رغبة في الدنيا ولقاء تأييد الدين فوعدهم بما يقوى به الرغبة فقال « وأخرى تحبونها نصر من الله وفتح قريب » يعنى فتح البلاد عليه وعليهم ، وقد أنجز الله وعده في كلا الأمرين من النصر والفتح .

وفي قوله « قريب » وجهان : ( أحدهما ) انه راجع إلى ما يحبونه أنه نصر من الله وفتح قريب . ( الثاني ) أنه إخبار من الله بأن ما يحبونه من ذلك سيكون قريباً ، فكان كذا أخير لأنه عجل لهم الفتح والنصر .



(١) من قوله : يريدون ليبلغنوا الى هنا نقله القرطبي حرفياً وعزاه الى المؤلف  
انظر تفسيره ١٨/٨٥

## سورة الجمعة

مدنية في قول الجميع

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - (يُسَبِّحُ اللَّهَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ).

٢ - هو الذي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ) «بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ» يعنى في العرب ، وفي تسميتهم أميين قولان: (أحدهما) لأنه لم ينزل عليهم كتاب ، قاله ابن زيد . (الثاني) لأنهم لم يكونوا يكتبون ولا كان فيهم كاتب ، قاله قتادة .

ثم فيهم قولان : (أحدهما) أنهم قريش خاصة لأنها لم تكن تكتب حتى تعلم بعضها في آخر الجاهلية من أهل الحيرة . (الثاني) أنهم جميع العرب لأنه لم يكن لهم كتاب ولا كتب منهم إلا قليل ، قاله المفضل .

فلو قيل : فما وجه الامتنان بأن بعث نبيا أميا ؟

فالجواب عنه من ثلاثة أوجه : (أحدها) لموافقتها ما تقدمت بشاره الأنبياء به . (الثاني) لمشاكلته حاله لأحوالهم ، فيكون أقرب إلى موافقتهم. (الثالث) ليستفى عنه سوء الظن في تعلمه ما دعا إليه من الكتب التي قرأها والحكم التي تلاها <sup>(١)</sup>.

• (يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ) يعنى القرآن .

• (وَيُزَكِّيهِمْ) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) يجعلهم أزكيا القلوب بالإيمان ، وهو معنى قول ابن عباس . (الثاني) يطهرهم من الكفر والذنوب ، قاله ابن جريج ومقاتل . (الثالث) يأخذ زكاة أعمالهم ، قاله السدي .

(١) من قوله : فلو قيل الى هنا نقله القرطبي حرفيا وعراه الى المؤلف انظر نفسه القرطبي

• (وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) أنه القرآن ، قاله الحسن . (الثاني) أنه الخط بالقلم ، قاله ابن عباس . لأن الخط إنما فشا في العرب بالشرع لما أمروا بتقييده بالخط . (الثالث) معرفة الخير والشر كما يعرفونه بالكتاب ليفعلوا الخير ويكفوا عن الشر ، وهذا معنى قول محمد بن إسحاق .

• (وَالْحِكْمَةَ) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) أن الحكمة السنّة ، قاله الحسن . (الثاني) أنه الفقه في الدين ، وهو قول مالك بن أنس . (الثالث) أنه الفهم والاعتاظ ، قاله الأعمش .

٣ - (وَأَخْرَيْنَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ) أى ويعلم آخرون ويزكيهم ، وفيه أربعة أقاويل :

أحدها - أنهم المسلمون بعد الصحابة ، قاله ابن زيد .

الثاني - أنهم العجم بعد العرب ، قاله الضحاك . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «رَأَيْتُ فِي مَنَامِي <sup>(١)</sup> غَنَمًا سَوْدًا تَتَّبِعُهَا غَنَمٌ عَفْرَاءٌ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ تِلْكَ الْعَرَبُ يَتَّبِعُهَا الْعَجَمُ ، فَقَالَ كَذَلِكَ عَبْرَهَا لِي الْمَلِكُ .

الثالث - أنهم الملوك أبناء الأعاجم ، قاله مجاهد .

الرابع - أنهم الأبطال بعد الرجال .

ويحتمل (خامسا) أنهم النساء بعد الرجال .

٤ - (ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ) فيها ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنها النبوة التي خص الله بها رسوله هي فضل الله يؤتيه من يشاء ، قاله مقاتل . (الثاني) الإسلام الذي آتاه الله من شاء من عباده ، قاله الكلبي . (الثالث) ما روى أنه قيل يا رسول الله ذهب أهل الدثور بالأجور ، فأمر ذوى الفاقة بالتسبيح والتحميد والتكبير بدلا من التصدق بالأموال ، ففعل الأغنياء مثل ذلك ، فقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ، قاله أبو صالح .

(١) في تفسير القرطبي : أسقى غنما سودا

ويَحْتَمِلُ (خامساً) أنه انقياد الناس إلى تصديقه صلى الله عليه وسلم ودخولهم في دينه ونصرته .

٨ - ( قُلْ إِنْ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ ) يحتمل أربعة أوجه :  
أحدها - معناه تفرون من الداء بالدواء فإنه مُلَاقِيكُمْ بانقضاء الأجل .  
الثاني - تفرون من الجهاد بالقيود فإنه ملاقيكم بالوعيد .  
الثالث - تفرون منه بالطيرة من ذكره حذراً من حلوله فإنه ملاقيكم بالكره والرضا .

الرابع - أنه الموت الذي تفرون أن تتمنوه حين قال تعالى « فمِنُوا الْمَوْتَ » .  
٩ - ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ) في السعي إليها أربعة أقاويل :  
أحدها - التية بالقلوب ، قاله الحسن .  
الثاني - أنه العمل لها ، كما قال تعالى : « إِنْ سَعَيْكُمْ لَشَيْءٌ » قاله ابن زيد .

الثالث - أنه إجابة الداعي ، قاله السدي .  
الرابع - المشي على القدم من غير إسراع . وذكر أن عمر وابن مسعود كانا يقرآن « فامضوا إلى ذكرِ الله » .  
وفي ذكر الله هاهنا ثلاثة أقاويل : ( أحدها ) أنها موعظة الإمام في الخطبة ، قاله سعيد بن المسيب . ( الثاني ) أنها الوقت ، حكاه السدي . ( الثالث ) أنه الصلاة ، وهو قول الجمهور .

وكان اسم يوم الجمعة في الجاهلية العروبة ، لأن أسماء الأيام في الجاهلية كانت غير هذه الأسماء ، فكانوا يسمون يوم الأحد أوّل ، والاثنين أهون ، والثلاثاء جبار ، والأربعاء دبار ، والخميس مؤنس ، والجمعة عروبة والسبت شبار ، وأنشدني بعض أهل الأدب :

أَوْمَلْ أَنْ أَعِيشَ وَإِنْ يَوْمِي بِأَوَّلِ أَوْ بَاهُتُونَ أَوْ جَابِرِ

أَوْ التَّالِي دَبَارٍ أَوْ فَيَوْمِي بِمُؤَنَسٍ أَوْ عَرُوبَةٍ أَوْ شِبَارِ

وأول من سماه يوم الجمعة كعب بن لؤي بن غالب لاجتماع قريش فيه إلى كعب ، وقيل بل سمي في الإسلام لاجتماع الناس فيه للصلاة .

• (وَذَرُوا الْبَيْعَ) منع الله منه عند صلاة الجمعة وحرمه في وقتها على من كان مخاطبا بفرضها . وفي وقت التحريم قولان : (أحدهما) أنه بعد الزوال [ إلى ما ] بعد الفراغ منها ، قاله الضحاك . (الثاني) من وقت أذان الخطبة إلى الفراغ من الصلاة ، قاله الشافعي رحمه الله .

فأما الأذان الأول فمحدث ، فعله عثمان بن عفان ليتأهب الناس به لحضور الخطبة عند اتساع المدينة وكثرة أهلها ، وقد كان عمر أمر أن يؤذن في السوق قبيل المسجد ليقوم الناس عن بيوعهم ، فإذا اجتمعوا أذن في المسجد ، فجعله [ عثمان ] أذنين في المسجد<sup>(١)</sup> ، وليس يحرم البيع بعده وقبل الخطبة ، فإن عقد في هذا الوقت المحرم بيع لم يبطل البيع وإن كان قد عصى الله ، لأن النهي مخصص بسبب يعود إلى العاقلين دون العقد ، وأبطله ابن حنبل تمسكا بظاهر النهي<sup>(٢)</sup> .

٩ - (ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) يعني أن الصلاة خير لكم من البيع والشراء لأن الصلاة تفوت بخروج وقتها ، والبيع لا يفوت .

١٠ - (فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ) يعني أَدَيْتْ .

• (فَانتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ) حكى عن عراك بن مالك أنه كان إذا صلى الجمعة انصرف فوقف على باب المسجد فقال : اللهم إني أجت دعوتك وصليت فريضتك وانتشرت كما أمرتني فارزقني من فضلك وأنت خير الرازقين .

• (وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - الرزق من البيع والشراء ، قاله مقاتل والضحاك .

(١) من : فأما الأذان الأول إلى هنا نقله الفرطبي حرقيا وعزاه إلى المؤلف انظر تفسيره ١٨/١٠٠

(٢) ومذهب مالك أنه يفسخ ما وقع من البيع في ذلك الوقت ولا يفسخ العقد والنتائج والطلاق .

اقول والشراء مثل البيع في التحريم لأن كل بيع متضمن شراء

الثاني - العمل في يوم السبت ، قاله جعفر بن محمد .

الثالث - ما رواه أبو خلف عن أنس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله، قال: ليس بطلب الدنيا لكن من عبادة مريض وحضور جنازة وزيارة أخ في الله<sup>(١)</sup> .

١١- (وإذا رأوا تجارةً أو لهراً انفضوا إليها وتركوك قائماً) روى سالم عن جابر قال : أقبلت غير ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يعنى في الخطبة فانفقت الناس إليها وما بقى غير اثني عشر رجلا ، فتركت هذه الآية<sup>(٢)</sup> .

وذكر الكلبي أن الذى قدم بها دحية بن خليفة الكلبي من الشام عند جماعة وغلاء سعر ، وكان معه جميع ما يحتاج إليه الناس من بر ودقيق وغيره فترل عند أحجار الزيت<sup>(٣)</sup> وضرب الطبل ليؤذن الناس بقدومه ، وكانوا في خطبة الجمعة ، فانفضوا إليها ، وبقي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانية رجال، فقال تعالى : « وإذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا إليها » . والتجارة المعروف من أموال التجارات .

وفي اللهو هاهنا أربعة أوجه : (أحدها) يعنى لعبا ، قاله ابن عباس . (الثاني) أنه الطبل ، قاله مجاهد . (الثالث) أنه الزمار ، قاله جابر . (الرابع) الغناء .

« وتركوك قائماً » يعنى في خطبته . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : والذى نفسى بيده لو ابتدرتموها حتى لا يبقى معي أحد لسال الوادى بكم نارا<sup>(٤)</sup> . وإنما قال تعالى : « انفضوا إليها » ولم يقل إليهما ، لأن غالب انفضاضهم كان للتجارة دون اللهو .

وقال الأخفش : في الكلام تقديم وتأخير ، وتقديره وإذا رأوا تجارة انفضوا إليها أو لهوا ، وكذلك قرأ ابن مسعود .

(١) هكذا جاء في ك على أنه حديث ، والذي في تفسير القرطبي ١٨/١٠٦ ان انتول الثالث هذا من كلام ابن عباس

(٢) هذا الخبر رواه مسلم في صحيحه ، والبخارى والترمذي في التفسير

(٣) أحجار الزيت : مكان في سوق المدينة

(٤) جاء في حديث مرسل رواه أسد بن عمرو ان الذين بقوا مع رسول الله (ص) هم اثنا عشر رجلا العشرة المبشرون بالجنة وبلال وابن مسعود ، وفي رواية أخرى وبلال وعمار بن ياسر



وفي « انفضوا » وجهان : ( أحدهما ) ذهبوا . ( الثاني ) تفرقوا . فمن جعل معناه ذهبوا أراد إلى تجارة ، ومن جعل معناه تفرقوا أراد عن الخطيئة وهذا أفصح الوجهين ، قاله قطرب ، ومنه قول الشاعر :

انْفَضَّ جَمْعُهُمْ عَنْ كُلِّ نَائِرَةٍ (١) تَبَقَّى وَتَدَفَّسَ عَرَضُ الْوَاجِمِ الشَّيْءِ

• ( قل ما عند الله خيرٌ من اللّهِهِ وَمِنَ التَّجَارَةِ ) يحتمل وجهين :

أحدهما — ما عند الله من ثواب صلاتكم خير من لذة لهُوكم وقائلة تجارتكم .

الثاني — ما عند الله من رزقكم الذى قسمت لكم خير مما أصبتموه بانفضاضكم من لهُوكم وتجارتكم .

• ( واللهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ) يحتمل وجهين : ( أحدهما ) ان الله سبحانه خير من رَزَقَ وأعطى . ( الثاني ) ورزق الله خير الأرزاق .



---

(١) نائيرة : شر .

## سورة المنافقون

مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : ( إذا جاءك المنافقون قالوا نشهدُ إنكَ لرسولُ الله )  
سئل حذيفة بن اليمان عن المنافق فقال : الذى يصف الإسلام ولا يعمل به ،  
وهم اليوم شر منهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لأنهم كانوا  
يكتُمونه وهم اليوم يظهرونه .  
• ( قالوا نشهدُ إنكَ لرسولُ الله ) يعنى نخلف ، فعبر عن الخلف  
بالشهادة لأن كل واحد من الخلف والشهادة إثبات لأمر مُغيَّب ، ومنه  
قول قيس بن ذريح :

وأشهدُ عندَ اللهِ أني أحبُّها فهذا لها عندى فما عندها ليا  
ويحتمل (ثانيا) أن يكون ذلك محمولا على ظاهره أنهم يشهدون أن  
محمدا رسول الله اعترافا بالإيمان ونفيا للنفاق عن أنفسهم ، وهو الأكثبه (١) .  
وسبب نزول هذه الآية ما روى أسباط عن السدى أن عبد الله بن  
أبي بن سلول كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة وفيها أعرابي  
يتبعون الناس ، وكان ابن أبي يصنع لرسول الله صلى الله عليه وسلم في كل يوم  
طعاما . فاستقى أعرابي ماءً في حوض عمله من أحجار ، فجاء رجل من  
أصحاب ابن أبي بناقة ليسقيها من ذلك الماء فمنعه الأعرابي واقتلا فشجه  
الأعرابي ، فأتى الرجل إلى عبد الله [ بن أبي ] ودمه يسيل على وجهه ، فحزنه ،  
فناقق عبد الله وقال : ما لهم رد الله أمرهم إلى تبال ، وقال لأصحابه لا تأتوا  
محمدا بالطعام حتى يتفرق عنه الأعراب ، فسمع ذلك زيد بن أرقم وكان حدثا ،  
فأخبر عمه ، فأتى عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم فحدثه ، فبعث إلى ابن أبي  
وكان من أوسم الناس وأحسنهم منطقا ، فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحلف :  
والذى بعثك بالحق ما قلت من هذا شيئا ، فصدقه فأنزل الله هذه الآية (١) .

(١) من قوله : قالوا نشهد ، الى هنا نقله القرطبي حرقيا عن المؤلف لكى لم يعزه اليه انظر  
١٢٢ و ١٨/١٢٢ من تفسير القرطبي هذا الحديث رواه البخارى ٤٩٤/٨ واخرجه مسلم برفص  
٢٧٧٢ ، والترمذى ٢٣٠٩ و ٢٣١٠ مع اختلاف في الرواية من بعض انوجوه وكلهم رووه عن زيد  
ابن ارقم . انظر جامع الامول ٢/٣٩٠ .

• (واللهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ) أى إن نافع من نافعك مع علم الله بأنك رسوله فلا يضرك .

• ثم قال : (واللهُ يشهد إنَّ المنافقين لكاذبونَ) يحتمل وجهين : (أحدهما) والله يقسم ان المنافقين لكاذبون في أيمانهم . (الثاني) معناه والله يعلم ان المنافقين لكاذبون فيها .

٢ - (اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً) والجُنَّة : الغطاء المانع من الأذى ، ومنه قول الأعشى ميمون :

إذا أنت لم تجعلْ لِعَرَضِكَ جُنَّةً من المالِ سارَ الذمُّ كلَّ مَسِيرٍ

وفيه وجهان : (أحدهما) من السي والقتل لبعضموا بها دماءهم وأموالهم ، قاله قتادة . (الثاني) من الموت الّا يُصَلَّى عليهم ، فيظهر على جميع المسلمين نفاقهم ، وهذا معنى قول السدى .

ويحتمل (ثالثاً) جنة تدفع عنهم فضيحة النفاق .

• (فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) فيه وجهان : (أحدهما) عن الإسلام بتنفير المسلمين عنه . (الثاني) عن الجهاد بتثبيطهم المسلمين وإرجافهم به وتميزهم عنهم . قال عمر بن الخطاب : ما أخاف عليكم رجلين : مؤمناً قد استبان إيمانه ، وكافراً قد استبان كفره ، ولكن أخاف عليكم منافقاً يتعوذ بالإيمان ويعمل بغيره .

٤ - (وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ) يعنى حسن منظرهم وتمام خلقهم.

• (وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ) يعنى لحسن منطقهم وفصاحة كلامهم.

ويحتمل (ثانياً) لإظهار الإسلام وذكر موافقتهم .

• (كَأَنَّهُمْ خُشْبٌ مُسَنَّدَةٌ) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه شبههم بالنخل القيام لحسن منظرهم . (الثاني) [شبههم] بالخشب النخرة لسوء خبرهم . (الثالث) أنه شبههم بالخشب المسندة لأنهم لا يسمعون الهدى

ولا يقبلونه ، كما لا تسمعه الخشب المسندة ، قاله الكلبي . وقوله « مُسْتَدَّة »  
لأنهم يستندون إلى الإيمان لحقن دماءهم .

• (يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - أنهم لو جلكهم وخبثهم يحسبون كل صيحة يسمعونها - حتى  
لو دعا رجل صاحبه أو صاح بناقته - أن العدو قد اصطلم وأن القتل قد  
حل بهم ، قاله السدي .

الثاني - « يحسبون كل صيحة عليهم » كلام ضميره فيه ولا يفترق  
إلى ما بعده ، وتقديره : يحسبون كل صيحة عليهم أنهم قد فطن بهم وعلم  
بنفاقهم لأن الرية خوفا ، ثم استأنف الله خطاب نبيه صلى الله عليه وسلم  
فقال : « هم العدو فاحذرهم » وهذا معنى قول الضحاك .

الثالث - يحسبون كل صيحة يسمعونها في المسجد أنها عليهم ، وأن  
النبي صلى الله عليه وسلم قد أمر فيها بقتلهم ، فهم أبدا وجلون<sup>(١)</sup> ثم وصفهم  
الله بأن قال « هم العدو فاحذرهم » ، حكاه عبد الرحمن بن أبي حاتم .

وفي قوله « فاحذَرَهُمْ » وجهان : (أحدهما) فاحذر أن تثق بقولهم  
وتميل إلى كلامهم . (الثاني) فاحذر ممايلتهم لأعدائك وتحذيلهم لأصحابك .

• (قاتلَهُمُ اللَّهُ) فيه وجهان : (أحدهما) معناه لعنهم الله ، قاله ابن  
عباس وأبو مالك . (الثاني) أى أحلهم الله محل من قاتله عدو قاهر ، لأن الله  
تعالى قاهر لكل معاند ، حكاه ابن عيسى .

وفي قوله (أَنَّى يُؤفَكُونَ) أربعة أوجه : (أحدها) معناه يكذبون ،  
قاله ابن عباس . (الثاني) معناه يعدلون عن الحق ، قاله قتادة . (الثالث) معناه  
يصرفون عن الرشد ، قاله الحسن . (الرابع) معناه كيف تضل عقولهم<sup>(٢)</sup>  
عن هذا ، قاله السدي<sup>(٣)</sup> .

(١) فيما نقله القرطبي عن عبد الرحمن بن أبي حاتم : فهم أبدا وجلون من ان ينزل الله فيهم امرا  
يبيح دماءهم ويهتك به اسماهم . وهذه الفقرة نقلها القرطبي كاملة عن المؤلف . انظر  
تفسير القرطبي ١٨/١٢٤

(٢) أى مع وضوح الدلائل التى أمامهم ويكون هذا أسلوب استفهام أريد به الاستنكار والتوبيخ  
(٣) معظم ما تقدم نقله القرطبي حرفيا عن المؤلف . انظر تفسيره ١٨/١٢٦

- (وإذا قيل لهم تعالوا يستغفِرْ لكم رسولُ الله) الآية . روى سعيد بن جبیر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا نزل متزلاً لم يرتحل منه حتى يصلي فيه فلما كانت غزوة تبوك بلغه أن ابن أبي قال : لئن رجعنا إلى المدينة ليُخْرِجَنَّ الأعزُّ منها الأذلَّ، فارتحل قبل أن ينزل آخرُ الناس ، وقيل لعبد الله بن أبي : إئت النبي صلى الله عليه وسلم حتى يستغفر لك ، فلوى رأسه ، وهذه معنى قوله : (لَوْوَا رُؤُوسَهُمْ) إشارة إليه وإلى أصحابه ، أى حركوها وأعرضوا بمنة ويسرة إلى غير جهة المخاطب ينظرون شزراً .

ويحتمل قولاً (ثانياً) أن معنى قوله « يستغفر لكم رسول الله » يستيبكم من النفاق ، لأن التوبة استغفار .

وفيما فعله عبد الله بن أبي حين لوى رأسه وجهان : (أحدهما) أنه فعل ذلك استهزاء وامتناعاً من فعل ما دعي إليه من إتيان الرسول للاستغفار له ، قاله قتادة . (الثاني) أنه لوى رأسه بمعنى ماذا قلت ، قاله مجاهد .

- (وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ) فيه وجهان : (أحدهما) يمتنعون ، قال الشاعر :  
صَدَدَتْ الكاسَ عَنَّا أُمٌّ عمرو      وكان الكاسُ مُجْرَاهَا اليمينَا  
(الثاني) يعرضون ، قال الأعشى :
- صَدَدَتْ هُرَيْرَةُ عَنَّا مَا تَكَلَّمْنَا      جَهْلًا بِأَمِّ خَلِيدٍ حبل من تصل<sup>(١)</sup>

وفيما يصلون عنه وجهان : (أحدهما) عما دُعوا إليه من استغفار الرسول صلى الله عليه وسلم ، (الثاني) عن الإخلاص للإيمان .

- (وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ) فيه وجهان : (أحدهما) متكبرون . (الثاني) ممتنعون .

٧ - (هم الذين يقولون لا تُنْفِقُوا على مَنْ عِنْدَ رسولِ الله) الآية يعنى عبد الله بن أبي وأصحابه ، وسببه أن النبي صلى الله عليه وسلم بعد انكفائه من غزاة بنى المصطلق في شعبان سنة ست نزل على ماء المريسيع ، فتنازع عليه جهجاه<sup>(٢)</sup> وكان

(١) هو عمرو بن كلثوم ، من معلقته

(٢) في ك جاء البيت محرفاً وقد صوبناه من ديوان الأعشى .

(٣) في ك جفاك وقد صوبناه من سيره ابن هشام واسم الرجل . جهجاه بن مسعود وكان أجيراً

لعمربن الخطاب وهو من غفار أما سنان فمن جهينة . انظر السيرة ٢/٢٠٢

مسلمًا وهو رجل من غفار ورجل يقال له سنان ، وكان من أصحاب عبد الله ابن أبي ، فلطمه جهجاه ، فغضب له عبد الله بن أبي وقال يا معاشر الأوس والخزرج ما مثلنا ومثل محمد الا كما قال القائل : سمّن كلبك يأكلك ، أوطأنا هذا الرجل ديارنا وقاسمناهم أموالنا ولولاها لانقضوا عنه ، ما لهم رد الله أمرهم إلى جهجاه ، لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعزّ منها الأذل ، فسمعه زيد بن أرقم وكان غلاما ، فأعاده على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتذر<sup>(١)</sup> له قومه ، فأنزل الله هذه الآية والتي بعدها .

• (ولله خزائن السموات والأرض) فيه وجهان : (أحدهما) خزائن السموات : المطر ، وخزائن الأرضين : النبات . (الثاني) خزائن السموات : ما قضاه ، وخزائن الأرضين : ما أعطاه .

وفيه لأصحاب الخواطر (ثالث) أن خزائن السموات الغيوب ، وخزائن الأرض القلوب .

٩ - (يا أيها الذين آمنوا لا تلهيكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله) فيه أربعة أوجه : (أحدها) أنه عني بذكر الله [الصلاة] المكتوبة ، قاله عطاء . (الثاني) أنه أراد فرائض الله التي فرضها من صلاة وغيرها ، قاله الضحاك . (الثالث) أنه طاعة الله في الجهاد ، قاله الكلبي . (الرابع) أنه أراد الخوف من الله عند ذكره .

١٠ - (وأنفقوا مما رزقناكم) فيه وجهان : (أحدهما) أنها الزكاة المفروضة في المال ، قاله الضحاك . (الثاني) أنها صدقة التطوع ورفد المحتاج ومعونة المضطر .

(ولئن يؤخر الله نفساً إذا جاء أجلها) يحمل وجهين : (أحدهما) لن يؤخرها عن الموت بعد انقضاء الأجل ، وهو أظهرهما . (الثاني) لن يؤخرها بعد الموت وإنما يعجل لها في القبر<sup>(٢)</sup> .

(١) أي ان قوم عبد الله بن أبي اعتلوا لرسول الله عن فعلته .  
(٢) لعل المراد تعجيل السؤال والجزاء في القبر من ثواب او عقاب

## سورة التغابن

مدنية في قول الأكثرين . وقال الضحاك : مكية . وقال الكلبي : هي مكية (١) ومدنية .

بسم الله الرحمن الرحيم

٢ - قوله تعالى : ( هو الذى خَلَقَكُمْ مِنْكُمْ كَافِرٌ ) بأنه خلقه (ومنكم مؤمنٌ) بأنه خلقه ، قاله الزجاج . (الثاني) فمنكم كافر به وإن أقر به ، ومنكم مؤمن به .

قال الحسن : وفي الكلام محذوف وتقديره : فمنكم كافر ومنكم مؤمن ومنكم فاسق ، فحذفه لما في الكلام من الدليل عليه .  
وقال غيره : لا حذف فيه لأن المقصود به ذكر الطرفين .

٣ - ( خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ) يحتمل وجهين : ( أحدهما ) أن يكون بالقول . ( الثاني ) بإحكام الصنعة وصحة التقدير .

وذكر الكلبي ( ثالثاً ) أن معناه خلق السموات والأرض للحق .

- ( وَصَوَّرَكُمْ ) فيه وجهان : ( أحدهما ) يعنى آدم خلقه بيده كرامة له ، قاله مقاتل . ( الثاني ) جميع الخلق لأنهم مخلوقون بأمره وقضائه .
- ( فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ ) أى فأحكمها .

٦ - (... فَقَالُوا أَبَشَرٌ يَهْدُونَنَا ) يعنى أن الكفار قالوا ذلك استصغاراً للبشر أن يكونوا رسلاً من الله إلى أمثالهم . والبشر والانسان واحد في المعنى ، وإنما يختلفان في اشتقاق الاسم ، فالبشر مأخوذ من ظهور البشرة ، وفي الإنسان وجهان : ( أحدهما ) مأخوذ من الإنس . ( والثاني ) من النسيان .

(١) عن ابن عباس ان هذه السورة نزلت بمكة الا آيات من آخرها نزلت في المدينة في عوف بن مالك الأشجعي شكاً الى رسول الله (ص) جفاء اهله وولده فانزل الله : يا أيها الذين آمنوا ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم « الى آخر السورة . لكن الراجح انها مدنية

- (فَكَفَرُوا) يعنى بالرسول . (وتولّوا) يعنى عن البرهان .
- (واستغنى الله) فيه وجهان : (أحدهما) بسلطانه عن طاعة عباده ، قاله مقاتل . (الثاني) واستغنى الله بما أظهره لهم من البرهان وأوضحه لهم من البيان من زيادة تدعو إلى الرشد وتقود إلى الهداية .
- (واللهُ غنيٌّ حميدٌ) في قوله «غنيٌّ» وجهان : (أحدهما) غنى عن صدقاتكم ، قاله البراء بن عازب . (الثاني) عن عملكم ، قاله مقاتل .
- وفي «حميد» وجهان : (أحدهما) يعنى مستحمدا إلى خلقه بما ينعم به عليهم ، وهو معنى قول عليّ . (الثاني) إنه مستحق لحمدهم .
- وحكى عن ابن عباس فيه (ثالث) معناه يجب من عباده أن يحملوه .
- ٧ - (زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا) قال شريح زعموا كُتِبَ الكُذِبُ (١) .
- ٩ - (يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ) يعنى يوم القيامة ، وفي تسميته بذلك وجهان : (أحدهما) لأنه يجمع فيه بين كل نبى وأمه . (الثاني) لأنه يجمع فيه بين الظالمين والمظلومين .
- ويحتمل (ثالثا) لأنه يجمع فيه بين ثواب أهل الطاعة وعقاب أهل المعاصي .
- (ذلك يومُ التغابنِ) فيه ثلاثة أوجه :
  - أحدها - أنه من أسماء يوم القيامة ، ومنه قول الشاعر :
  - وما أرتجى بالعيش في دارٍ فُرْقَةٍ      ألا إنما الراحاتُ يومُ التغابنِ
  - الثاني - لأنه غيب فيه أهل الجنة أهل النار ، قال الشاعر :
  - لعمرك ما شئٌ يفوتُك نيلُهُ      بغيضٌ ولكن في العقول التغابنُ
  - الثالث - لأنه يوم غيَّب فيه المظلوم الظالم ، لأن المظلوم كان في الدنيا مغبونا فصار في الآخرة غابنا .
- ويحتمل (رابعا) لأنه اليوم الذى أخفاه الله عن خلقه ، والغيب (٢) الإخفاء ومنه الغيب في البيع لاستخفائه ، ولذلك قيل مغابن الجسد لما خفي منه .

(١) الكنية : العلم المبرر عنه بأبى فلان أو أم فلان كأبى بكر وأم الدرداء ، فإذا كان للكذب كنية فهي زعموا . قال في اللسان - زعم : وفي الحديث : بشئ مطية الكذب زعموا

(٢) للغيب معان أخرى ، انظر اللسان ( غيب )



١١- (ما أصابَ مِنْ مُصِيبَةٍ) في نفس أو مالٍ أو قولٍ أو فعلٍ يقتضى همّاً أو يوجب عقاباً عاجلاً أو آجلاً .

• (إلا يَذُنُ الله) فيه وجهان : (أحدهما) إلا بأمر الله . (الثاني) إلا بحكم الله تسليماً لأمره وانقياداً لحكمه .

• (وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ) فيه أربعة تأويلات : (أحدها) معناه يهدي قلبه الله تعالى . (الثاني) أنه يعلم أنه من عند الله ويرضى ويسلم ، قاله بشر . (الثالث) أن يسترجع فيقول : إنا لله وإنا إليه راجعون . (الرابع) هو إذا ابتلى صبر ، وإذا أنعم عليه شكر وإذا ظلم غفر ، قاله الكلبي .

١٤- (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنِّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوٌّ لَكُمْ) فيه خمسة أقاويل :

أحدها - أنه أراد قوماً أسلموا بمكة فأرادوا الهجرة فمنعهم أزواجهم وأولادهم منها وثبطوهم عنها ، فنزل ذلك فيهم <sup>(١)</sup> ، قاله ابن عباس .

الثاني - من أزواجكم وأولادكم من لا يأمر بطاعة الله ولا ينهى عن معصيته ، قاله قتادة .

الثالث - أن منهم من يأمر بقطيعة الرحم ومعصية الرب ، ولا يستطيع مع حبه ألا يطيعه ، وهذا من العداوة ، قاله مجاهد . وقال مقاتل بن سليمان : ثبت أن عيسى عليه السلام قال : من اتخذ أهلاً ومالاً ولداً كان للدنيا عبداً .

الرابع - أن منهم من هو مخالف للدين ، فصار بمخالفة الدين عدواً ، قاله ابن زيد .

الخامس - أن من حملك منهم على طلب الدنيا والاستكثار منها كان عدواً لك ، قاله سهل <sup>(٢)</sup> .

• وفي قوله (فاحذَرُوهم) وجهان : (أحدهما) فاحذروهم عن دينكم . قاله ابن زيد . (الثاني) على أنفسكم ، وهو محتمل .

(١) هذا حديث أخرجه الترمذي رقم ٢٣١٤ في التفسير من حديث إسرائيل عن سمك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس . وقال الترمذي : هذا حديث صحيح . وأخرجه ابن أبي حاتم وابن جرير والطبراني . انظر جامع الأصول ٢/٢٩٦

(٢) هو سهل بن عبدالله التستري كما ذكر المؤلف في مواضع سابقة

• (وإن تعفوا وتصفحوا وتغفروا) الآية . يريد بالعفو عن الظالم ، وبالصفح عن الجاهل ، وبالغفران للمسيء .

• (فإن الله غفورٌ للذنوب) بالعباد ، وذلك أن من أسلم بمكة ومنعه أهله من الهجرة فهاجر ولم يمتنع قال : لئن رجعتُ لأفعلنَ بأهلي ولأفعلنَ ، ومنهم من قال : لا ينالون مني خيرا أبداً ، فلما كان عام الفتح أمروا بالعفو والصفح عن أهاليهم ، ونزلت هذه الآية فيهم .

١٥- (إنما أموالكم وأولادُكم فتنةٌ) فيها وجهان : (أحدهما) بلاء ، قاله قتادة . (الثاني) محنة ، ومنه قول الشاعر :

لقد فُتِنَ الناسُ في دينهم وخطى ابنُ عفانَ شراً طويلاً

وفي سبب افتتانه بهما وجهان (أحدهما) لأنه يلهو بهما عن آخرته ويتوفر لأجلهما على دنياه . (الثاني) لأنه يشح لأجل أولاده فيمنع حق الله من ماله ، لذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : « الولد مبخلة محزنة مجبنة » .

• (والله عنده أجرٌ عظيمٌ) قال أبو هريرة والحسن وقاتدة وابن جبير : هي الجنة .

ويحتمل أن يكون المراد بذلك أن يكون أجرهم في الآخرة أعظم من منفعتهم بأموالهم وأولادهم في الدنيا ، فلذلك كان أجره عظيماً .

١٦- (فاتقوا الله ما استطعتم) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) يعني جهدهم ، قاله أبو العالية . (الثاني) أن يطاع فلا يعصى ، قاله مجاهد . (الثالث) أنه مستعمل فيما يرجونه به من نافلة أو صدقة ، فإنه لما نزل قوله تعالى : « اتقوا الله حقَّ تقاته » اشتد على القوم فقاموا<sup>(١)</sup> حتى ورمت عراقيتهم وتقرحت جباههم ، فأمر الله تعالى ذلك تخفيفاً « فاتقوا الله ما استطعتم » فنسخت الأولى ، قاله ابن جبير .

ويحتمل إن لم يثبت هذا النقل أن المكثرة على المعصية غير مؤاخذ بها

(١) أى قاموا في الصلاة

لأنه لا يستطيع انقاءها<sup>(١)</sup> .

• (واسمّعوا) قال مقاتل : كتاب الله إذا نزل عليكم .

• (وأطيعوا) الرسول فيما أمركم أو نهاكم . قال قتادة : عليها بوبع النبي صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة .

• (وأنفقوا خَيْرًا لِّأَنفُسِكُمْ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) هي نفقة المؤمن لنفسه ، قاله الحسن . (الثاني) في الجهاد ، قاله الضحاك . (الثالث) الصدقة ، قاله ابن عباس .

• (وَمَنْ يُّوقَ شَحْ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) هوى نفسه ، قاله ابن أبي طلحة . (الثاني) الظلم ، قاله ابن عيينة . (الثالث) هو منع الزكاة ، قال ابن عباس : من أعطى زكاة ماله فقد وقاه الله شح نفسه .

١٧- (إِنْ تَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا) فيه ثلاثة أقاويل . (أحدها) النفقة في سبيل الله ، قاله عمر رضى الله عنه . (الثاني) النفقة على الأهل ، قاله زيد بن أسلم . (الثالث) أنه قول سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، رواه ابن حبان .

وفي قوله «حَسَنًا» وجهان محتملان : (أحدهما) أن تطيب بها<sup>(٢)</sup> النفس . (الثاني) أن لا يكون بها ممتنا .

• (يُضَاعَفْ لَكُمْ) فيه وجهان : (أحدهما) بالحسنة عشر أمثالها ، كما قال تعالى في التزويل . (الثاني) إلى ما لا يحصى من تفضله ، قاله السدى .

• (وَيَغْفِرْ لَكُمْ) يعنى ذنوبكم .

(١) حتى مع ثبوت هذا النقل فإن الإكراه ينفى المؤاخذه لكن يمكن أخذه من غير هذه الآية بقوله تعالى : الا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان .

(٢) بها : أى النفقة في سبيل الله أو على الأهل كما سبق ذكره .

سورة التفتان ١٨/٦٤

• (واللهُ شكورٌ حلِيمٌ) فيه وجهان : (أحدهما) أن يشكر لنا القليل من أعمالنا وحليم لنا في عدم تعجيل المؤاخذه بذنوبنا . (الثاني) شكور على الصدقة حين يضاعفها، حلِيم في أن لا يعجل بالعقوبة في [تحريف] (١) الزكاة عن موضعها ، قاله مقاتل .

١٨- (عالمُ الغَيْبِ والشَّهادة) يحتمل وجهين : (أحدهما) السر والعلانية . (الثاني) الدنيا والآخرة .



---

(١) يكون ذلك بالإن والادى والرياء ونحو ذلك مما يبطل الثواب .

## سورة الطلاق مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى (يا أيها النبي إذا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ) الآية . هذا وإن كان خطابا للنبي صلى الله عليه وسلم [فهو شامل لأئمة فروى قتادة عن أنس قال : « طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حفصة رضي الله عنها فأنت أهلها فأنزل الله تعالى عليه . «يا أيها النبي إذا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فطَلَّقُوهُنَّ لَعَدَّتِهِنَّ» وقيل له راجعها فإنها قَوَامَةٌ صَوَامَةٌ<sup>(١)</sup> ، وهى من أزواجك<sup>(٢)</sup> في الجنة ] .

• (لعدتهن) يعنى في طهر من غير جماع ، وهو طلاق السنة .

وفي اعتبار العدّة في طلاق السنة قولان :

أحدهما - أنه معتبر وأن السنة أن يطلق في كل قرء واحدة ، فإن طلقها ثلاثا معا في قرء كان طلاق بدعة ، وهذا قول أبي حنيفة ومالك رحمهما الله .

الثاني - أنه غير معتبر ، وأن السنة في زمان الطلاق لا في عدده ، فإن طلقها ثلاثا في قرء كان غير بدعة ، قاله الشافعى رحمه الله . وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ : فطَلَّقُوهُنَّ لِقَبْلِ عَدَّتِهِنَّ<sup>(٣)</sup> . وإن طلقها حائضا أو في طهر جماع كان بدعة ، وهو واقع . وزعم طائفة أنه غير واقع لخلاف المأذون فيه .

فأما طلاق الحامل وغير المدخول بها والصغيرة واليائسة<sup>(٤)</sup> والمختلعة فلا سنة فيه ولا بدعة .

• ثم قال تعالى : (وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ) يعنى في المدخول بها ، لأن غير

(١) أخرجه أحمد ٤٧٨/٣ ، وذكره ابن سعد في الطبقات ٥٨/٨

(٢) ما بين المربعين سقط من ك وقد أخذناه من تفسير القرطبي الذى نقله عن الماوردى وعزاه اليه . انظر تفسير القرطبي ١٨/١٤٨

(٣) رواه مسلم عن ابن عمر . ومعنى قبل العدة آخر الطهر كما ذكر القرطبي ١٨/١٥٣ . كما أخرجه مالك في الموطأ ٥٨٧/٢ .

(٤) اليائسة هى المرأة التى يشتت من الحيض لكبر سنها ولم تعد تحيض .

المدخول بها لا عدة عليها وله أن يراجعها فيما دون الثلاث قبل انقضاء العدة ، ويكون بعدها كأحد الخطأب ، ولا تحل له في الثلاث إلا بعد زوج .

• (واتقوا الله ربكم) يعنى في نساكهم المطلقات .

• (لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن) يعنى في زمان عدتهن ، لوجوب السكنى لهن .

• (إلا أن يأتين بفاحشة مبيّنة) فيه أربعة تأويلات :

أحدها - أن الفاحشة يعنى الزنى ، والإخراج هو إخراجها لإقامة الحد ، قاله ابن عمر والحسن ومجاهد .

والثاني - أنه البذاء<sup>(١)</sup> على أحكامها ، وهذا قول عبد الله بن عباس والشافعى .

الثالث - كل معصية لله ، وهذا مروى عن ابن عباس أيضا .

الرابع - أن الفاحشة خروجهن ، ويكون تقدير الآية : إلا أن يأتين بفاحشة مبيّنة بخروجهن من بيوتهن ، قاله السدى .

• (وتلك حدود الله) يعنى وهذه حدود الله ، وفيها ثلاثة أوجه : (أحدها) يعنى طاعة الله ، قاله ابن عباس . (الثاني) سنة الله وأمره ، قاله ابن جبير . (الثالث) شروط الله ، قاله السدى .

• (ومن يتعد حدود الله) فيه تأويلان : (أحدهما) من لم يرض بها ، قاله ابن عباس . (الثاني) من خالفها ، قاله ابن جبير .

• (فقد ظلم نفسه) فيه وجهان : (أحدهما) فقد ظلم نفسه في عدم الرضا ، باكتساب المأثم . (الثاني) في وقوع الطلاق في غير الطهر للشهور لتطويل هذه العدة والإضرار بالزوجة .

• (لاتدرى لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا) يعنى رجعة ، في قول جميع المفسرين إن طلق دون الثلاث .

(١) أى ان تنفقه بكلام قبيح في حق أهل نزعها كآبيه وامه

٢ - ( فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ ) يعنى قاربن انقضاء عدتهن .

• ( فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ ) يعنى بالإمساك الرجعة .

وفي قوله « بمعروف » وجهان : (أحدهما) بطاعة الله في الشهادة <sup>(١)</sup> ،  
قاله مقاتل . ( الثاني ) أن لا يقصد الإضرار بها في المراجعة تطويلا لعدتها .

• ( أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ ) وهذا بأن لا يراجعهما في العدة حتى تنقضي في منزلها .

• ( وَأَشْهِدُوا ذَوَيْ عَدْلٍ مِنْكُمْ ) يعنى على الرجعة في العدة ، فإن راجع من غير شهادة ففى صحة الرجعة قولان للفقهاء <sup>(٢)</sup> .

٣ - ( وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ) فيه سبعة أقاويل :

أحدها - أى ينجيه من كل كرب في الدنيا والآخرة ، قاله ابن عباس .

الثاني - أن المخرج علمه بأنه من قبل الله ، فإن الله هو الذى يعطى ويمنع  
قاله مسروق .

الثالث - أن المخرج هو أن يقنعه الله بما رزقه ، قاله علي بن صالح .

الرابع - مخرجا من الباطل إلى الحق ، ومن الضيق إلى السعة ، قاله  
ابن جريج .

الخامس - ومن يتق الله بالطلاق يكن له مخرج في الرجعة في العدة ،  
وأن يكون كأحد الخطاب بعد العدة ، قاله الضحاك .

والسادس - ومن يتق الله بالصبر عند المصيبة يجعل له مخرجا من النار  
إلى الجنة ، قاله الكلبي .

السابع - أن عوف بن مالك الأشجعي أسر ابنه عوف <sup>(٣)</sup> ، فأتى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فشكا إليه ذلك مع ضر أصابه ، فأمره أن يكتر من قول

(١) هكذا في الأصل ولا يظهر لى معنى ذلك

(٢) هذا الاشهداء مندوب اليه عند ابنى حنيفة واكثر العلماء ، وهو كقوله تعالى : واشهدوا اذا  
تبايعتم . وعند الشافعى واجب في الرجعة مندوب اليه في الفرقة ، وفائدة الاشهداء الا  
يقع بينهما تباحد .

(٣) في تفسير القرطبي : ان اسمه سالم

لا حول ولا قوة إلا بالله ، فأقلت ابنه من الأسر وركب ناقه للقوم ومر في طريقه بسرح لهم فاستاقه ، ثم قدم عوف فوقف على أبيه يناديه وقد ملأ الأقبال إبلا<sup>(١)</sup> ، فلما رآه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره وسأله عن الإبل فقال : اصنع بها ما أحببت وما كنت صانعا<sup>(٢)</sup> بمالك ، فزلت هذه الآية «ومن يتق الله يجعل له مخرجا» الآية . فروى الحسن عن عمران بن حصين قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من انقطع إلى الله كناه الله كل مؤنة ورزقه الله من حيث لا يحتسب ، ومن انقطع إلى الدنيا وكله الله إليها .

• (إن الله بالغ أمره) قال مسروق : إن الله قاض أمره فيمن توكل عليه وفيمن لم يتوكل عليه ، إلا أن من توكل يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجرا .

• (قد جعل الله لكل شيء قدرا) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) يعني وقتا وأجلا ، قاله مسروق . (الثاني) منتهى وغاية ، قاله قطرب والأخفش (الثالث) مقدارا واحدا ، فإن كان من أفعال العباد كان مقدرا بأوامر الله ، وإن كان من أفعال الله ففيه وجهان : (أحدهما) بمشيئته . (الثاني) أنه مقرر بمصلحة عباده .

٤ - (واللآتي يكتسب من الحيض من نساكنكم إن ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر) في الرية ها هنا قولان :

أحدهما - ان ارتبتم فيهن بالدم الذي يظهر منهن لكبرهن فلم تعرفوا حيض هو أم استحاضة ، فعدهن ثلاثة أشهر ، قاله مجاهد والزهرى .

الثاني - ان ارتبتم بحكم عددهن فلم تعلموا بماذا يعتددن ، فعدهن ثلاثة أشهر .

روى عمر بن سالم عن أبي بن كعب قال : قلت يا رسول الله إن

(١) قال الكلبي : أصاب خمسين بعيرا . وقال مقاتل أصاب غنما ومتاعا .

والانبال : جمع قبل وهو سفح الجبل وملا الانبال إبلا كناية عن كثرتها

(٢) واضح ان هذه الإبل مال مدو ويجوز تملكه . وهذا الحديث أخرجه الحاكم وابن مردويه

وابن جرير وابن أبي حاتم ببعض اختلاف بينهم انظر أسباب النزول للسيوطي ٢١٥ و٢١٦



ناسا من أهل المدينة لما نزلت الآيات التي في البقرة في عدة النساء قالوا لقد بقي من عدة النساء عدد لم يذكرن في القرآن الصغار والكبار اللاتي قد انقطع عنهن الحيض وذوات الحمل، فأُنزل الله (١): «واللاتي يثن من المحيض من نسائكم إن ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر» .

• (واللاتي لم يَحِضْنَ) يعني كذلك عدتهن ثلاثة أشهر ، فجعل لكل قرء شهرا ، لأنها تجتمع في الأغلب حيضا وطهرا .

• (وأولاتُ الأحمالِ أجُلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ) فكانت عدة الحامل وضع حملها في الطلاق والوفاة .

• (ومن يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا) فيه وجهان : أحدهما – من يتقه في طلاق السنة يجعل له من أمره يسرا في الرجعة، قاله الضحاك .

الثاني – من يتق الله في اجتناب معاصيه يجعل له من أمره يسرا في توفيقه للطاعة ، وهذا معنى قول مقاتل .

٦ – (أَسْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وُجْدِكُمْ) يعني سكن الزوجة مستحق على زوجها مدة نكاحها وفي عدة طلاقها باثنا كان أو رجعا .

وفي قوله « من وجدكم » أربعة أوجه : (أحدها) من قوتكم ، قاله الأعمش . (الثاني) من سعيكم ، قاله الأخفش . (الثالث) من طاقتكم ، قاله قطرب . (الرابع) مما تجلون ، قاله الفراء . ومعانيها متقاربة .

• (ولا تُضَارُّوهُنَّ لَتُضَيِّقُوا عَلَيْهِنَّ) فيه قولان : (أحدهما) في المساكن ، قاله مجاهد . (الثاني) لتضييقوا عليهن في النفقة ، قاله مقاتل (٢) .

فعل قول مجاهد أنه التضييق في المسكن فهو عام في حال الزوجة وفي كل عدة ، لأن السكنى للمعتدة واجبة في كل عدة في طلاق يملك فيه الرجعة أو لا يملك .

(١) أخرجه الحاكم وابن جرير وإسحاق بن راهويه وغيرهم (أسباب النزول للسيوطي ٢١٦) (٢) وهو قول أبي حنيفة

وفي وجوبه في عدة الوفاة قولان (١) :

وعلى قول مقاتل أنه التضييق في النفقة فهو خاص في الزوجة وفي المعتدة من طلاق رجعي .

وفي استحقاقها للمطلقة البائن قولان : (أحدهما) لا نفقة للبائن في العدة ، وهو مذهب مالك والشافعي رحمهما الله . (الثاني) لها النفقة ، وهو مذهب أبي حنيفة رحمه الله .

• (وإنْ بَكَى أُولَاتُ حَمَلٍ فَأَنْفَقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ) وهذا في نفقة المطلقة الحامل لأنها واجبة لها مدة حملها في قول الجميع سواء كان طلاقاً بائناً أم رجعيًا . وإنما اختلفوا في وجوب النفقة لها هل استحقته بنفسها إن كانت بائناً أو بحملها على قولين .

• (فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَآتُوهُنَّ أَجْرَهُنَّ) وهذا في المطلقة إذا أرضعت فلها على المطلق أجرة رضيعها لأن نفقته ورضاعه واجب على أبيه دونها ، ولا أجرة لها إن كانت على نكاحه .

• (وَأَتَّصِمُوا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ فِيهِ وَجْهَانِ) (أحدهما) (٢) قاله السدي . (الثاني) تراضوا يعني أبوى الولد يتراضيان بينهما إذا وقعت الفرقة بينهما بمعروف في أجرتهما على الأب ورضاعها للولد .

• (وإن تَعَارَفْتُمْ) فيه وجهان : (أحدهما) تضايقت [وتشاكست] ، قاله ابن قتيبة . (الثاني) اختلفتم .

• (فَسَرِّضْ لَهُ أُخْرَى) واختلافهما نوعان : (أحدهما) في الرضاع . (الثاني) في الأجر .

فإن اختلفا في الرضاع فلإن دعت إلى أرضاعه فامتنع الأب مكنت

(١) أى قول بوجوبه والآخر بعدم وجوبه ، وقد أثر المؤلف الإيجاز .

(٢) بياض في ك ثم سطران اضطرب الكلام فيهما بمعد قوله ، قاله السدي وقال القرطبي ١٨/١٦٦ هو خطاب للزوج ، أى وليقبل بعضكم من بعض ما أمره به من المعروف الجميل ، والجميل منها أرضاع الولد من غير أجرة والجميل منه توفير الأجرة عليها للأرضاع .

منه جبرا . وإن دعاها الأب إلى إرضاعه فامتعت ، فإن كان يقبل ثدى غيرها لم تجبر على إرضاعه ويسترضع له غيرها ، وإن كان لا يقبل ثدى غيرها أجبرت على إرضاعه بأجر مثلها .

وإن اختلفا في الأجر فإن دعت إلى أجر مثلها وامتنع الأب إلا تبرعا فالأم أولى بأجر المثل إذا لم يجد الأب متبرعا . وإن دعا الأب إلى أجر المثل وامتنعت الأم شططا فالأب أولى به . فإذا أعسر الأب بأجرها أخذت جبرا برضاع ولدها .

٧ - ( .. لا يَكْلَفُ الله نفساً إلا ما آتاها) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - لا يكلف الله الأب نفقة الموضع إلا بحسب المكنة ، قاله ابن جبير .

الثاني - لا يكلفه الله أن يتصدق ويزكى وليس عنده مال مصدق ولا مزكى ، قاله ابن زيد .

الثالث - أنه لا يكلفه فريضة إلا بحسب ما أعطاه الله من قدرته ، وهذا معنى قول مقاتل .

• ( سَيَجْعَلُ اللهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا ) يحتمل وجهين : ( أحدهما ) يعنى بعد ضيق سعة . ( الثاني ) بعد عجز قدرة .

١١-١٠- (قد أنزل الله إليكم ذكراً رسولاً) الذكر القرآن . وفي الرسول قولان : ( أحدهما ) جبريل ، فيكونان جميعاً مترلين ، قاله الكلبي . ( الثاني ) أنه محمد صلى الله عليه وسلم ، فيكون تقدير الكلام : قد أنزل الله إليكم ذكراً وبعث إليكم رسولا .

• ( يتلو عليكم آيات الله ) يعنى القرآن ، قال الفراء : نزلت في مؤمني أهل الكتاب .

• ( مُبَيِّنَاتٍ لِّخُرْجِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - من ظلمة الجهل إلى نور العلم .

الثاني - من ظلمة المنسوخ إلى ضياء الناسخ .

الثالث - من ظلمة الباطل إلى ضياء الحق .

١٢- (اللهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ) لا اختلاف بينهم في السموات السبع أنها سماء فوق سماء .

• ثم قال (وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ) يعني سبعة . واختلف فيهن على قولين :

أحدهما - وهو قول الجمهور أنها سبع أرضين طباقا بعضها فوق بعض ، وجعل في كل أرض من خلقه مَنْ شاء ، غير أنهم تقلّتهم أرض وتظلمهم أخرى ، وليس تظلم السماء إلا أهل الأرض العليا التي عليها عالمنا هذا ، فعلى هذا تختص دعوة الإسلام بأهل الأرض العليا ولا تلزم من في غيرها من الأرضين وإن كان فيها من يعقل من خلق مميز .

وفي مشاهدتهم السماء واستمداد الضوء منها قولان :

أحدهما - أنهم يشاهدون السماء من كل جانب من أرضهم ويستمدون الضياء منها وهذا قول من جعل الأرض مبسطة .

والقول الثاني - أنهم لا يشاهدون السماء وإن الله خلق لهم ضياء يستمدونه ، وهذا قول من جعل الأرض كالكرة .

القول الثاني - حكاها الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس أنها سبع أرضين منبسطة ليس بعضها فوق بعض ، تفرق بينهما البحار وتظل جميعهن السماء ، فعلى هذا إن لم يكن لأحد من أهل هذه الأرض وصول للأخرى اختصت دعوة الإسلام بأهل هذه الأرض ، وإن كان لقوم منهم وصول إلى أرض أخرى احتمل أن تلزمهم دعوة الإسلام عند إمكان الوصول إليهم لأن فصل البحار إذا أمكن سلوكها لا يمنع من لزوم ما عم حكمه . واحتمل ألا تلزمهم دعوة الإسلام لأنها لو لزمتم لكان النص بها واردا ولكان

الرسول بها مأمورا ، والله أعلم بصحة ما استأثر بعلمه وصواب ما اشتبه على خلقه (١) .

• ثم قال تعالى (يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ) فيه وجهان :

أحدهما - الوحي ، قاله مقاتل . فعلى هذا يكون قوله « بينهن » إشارة إلى ما بين هذه الأرض العليا التي هي أدناها وبين السماء السابعة التي هي أعلاها .

الوجه الثاني - أن المراد بالأمر قضاء الله وقدره ، وهو قول الأكثرين ، فعلى هذا يكون المراد بقوله « بينهن » الإشارة إلى ما بين الأرض السفلى التي هي أقصاها وبين السماء السابعة التي هي أعلاها .

• ثم قال : ( لَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ) لأن من قدر على هذا الملك العظيم فهو على ما بينهما من خلقه أقدر ، ومن العفو والانتقام أمكن ، وإن استوى كل ذلك في مقدوره ومكنته .

• (وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا) أوجب التسليم بما تفرد به من العلم كما أوجب التسليم بما تفرد به من القدرة ، ونحن نستغفر الله من خوض فيما اشتبه وفيما التبس وهو حسب من استعانه وولجأ إليه .



(١) ترى الماوردي رحمه الله هنا قد سبق عصره بمثل الستين عندما تحدث عن امكان وجود عقلاء في غير أرضنا وبحث في تكليفهم بالشريعة أو عدم تكليفهم بها . وهذا نحن في عصر الفضاء ترى العلماء يناقشون مسألة وجود عقلاء في الكواكب الاخرى .  
وقد نقل القرطبي هذا البحث عن المؤلف حرفيا . انظر تفسير القرطبي ١٨/١٧٦

## سورة التحريم

مدنية في قول الجميع

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ ) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - أنه أراد بذلك المرأة <sup>(١)</sup> التي وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم فلم يقبلها ، قاله ابن عباس .

والثاني - أنه عسل شربه النبي صلى الله عليه وسلم عند بعض نسائه ، واختلف فيها فروى عروة عن عائشة أنه شربه عند حفصة وروى ابن أبي مليكة عن ابن عباس أنه شربه عند سودة .

وروى أسباط عن السدي أنه شربه عند أم سلمة . فقال يعنى نسائه علدا من شرب ذلك عندها : إنا لنجد منك ريح المغافير <sup>(٢)</sup> ، وكان يكره أن يوجد منه الريح ، وقلن له : جَرَسَتْ لَحْلُهُ الْعُرْفُطُ ، فحرّم ذلك على نفسه ، وهذا قول من ذكرنا .

الثالث - أنها مارية أم إبراهيم خلا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت حفصة بنت عمر وقد خرجت لزيارة أبيها ، فلما عادت وعلمت عتبت على النبي صلى الله عليه وسلم فحرّمها على نفسه إرضاء لحفصة ، وأمرها أن لا تخبر أحدا من نسائه ، فأخبرت به عائشة لمصافاة كانت بينهما وكانتا تتظاهران على نساء النبي صلى الله عليه وسلم أى تتعاونان ، فحرّم مارية وطلق حفصة واعتزل سائر نسائه تسعة وعشرين يوما ، وكان جعل على نفسه أن يحرّمهن شهرا ، فأُنزل الله هذه الآية ، فراجع حفصة واستحل مارية وعاد إلى سائر نسائه ، قاله الحسن وقتادة والشعبي ومسروق والكلبي وهو ناقل السيرة <sup>(٣)</sup> .

(١) هذه المرأة هي أم شريك . والحديث القائل بأن الآية في شأنها ضعيف كما ذكر السيوطي في أسباب النزول .

(٢) المغافير : بقلة أو صفحة متغيرة الرائحة فيها حلاوة ، واحدها مفقود .

(٣) جرس : أكلت . والعرفط نبت له ريح كريخ الخمر ، وكان عليه السلام يكره الريح الخبيثة لمناجاة الملك

(٤) رواه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي

واختلف من قال بهذا ، هل حرّمها على نفسه يمين آلى بها أم لا ، على قولين :  
أحدهما - أنه حلف يميناً حرّمها بها ، فعوتب في التحريم وأمر  
بالكفارة في اليمين ، قاله الحسن وقتادة والشعبي .  
الثاني - أنه حرّمها على نفسه من غير يمين ، فكان التحريم موجبا  
لكفارة اليمين ، قاله ابن عباس .

٢ - (قد قرّضَ اللهُ لكم تحلّةَ أيمانكم) فيه وجهان : (أحدهما) قد  
بيّن الله لكم المخرج من أيمانكم . (الثاني) قد قدر الله لكم الكفارة في الحنث  
في أيمانكم .

٣ - (وإذا أسَرَ النبيُّ إلى بعضِ أزواجهِ حديثاً) فيه قولان :  
أحدهما - أنه أسَرَ إلى حفصة تحريم ما حرّمه على نفسه، فلما ذكرته  
لعائشة وأطلع الله نبيه على ذلك عرفها بعض ما ذكرت وأعرض عن بعضه  
قاله السدي .

الثاني - أسَرَ إليها تحريم مارية ، وقال لها اكتفيه عن عائشة وكان يومها  
منه ، وأسِرَكَ أن أبا بكر الخليفة من بعدى ، وعمر الخليفة من بعده ،  
فذكرتها لعائشة ، فلما أطلع الله نبيه «عَرَفَ بعضه وأعرض عن بعض» فكان  
الذي عرف ما ذكره من التحريم ، وكان الذي أعرض عنه ما ذكره من  
الخلافة لثلاث يتشتر ، قاله الضحاك .

وقرأ الحسن : «عَرَفَ بعضه بالتخفيف» ، وقال القراء : وتأويل  
قوله : عرف بعضه بالتخفيف أى غضب منه وجازى عليه .

٤ - (إنّ تتوبا إلى اللهِ فَقدَّ صَغَتْ قلوبكما) يعنى بالتوبة اللتين تظاهرتا  
وتعاونتا من نساء النبي صلى الله عليه وسلم على سائرهن وهما عائشة وحفصة .

وفي «صغت» ثلاثة أقاويل :

أحدها - يعنى زاغت ، قاله الضحاك .

الثاني - مالت ، قاله قتادة ، قال الشاعر :

تُصْغِي القلوبُ إلى أغرِّ مَبَارَكٍ مِن نَسْلِ عِباسٍ بنِ عبدِ المطلبِ

والثالث - أثمت ، حكاه ابن كامل .

وفيما أَوْحَدْنَا بالتوبة منه وجهان : ( أحدهما ) من الإذاعة والمظاهرة ( الثاني ) من سرورها بما ذكره النبي صلى الله عليه وسلم من التحريم ، قاله ابن زيد .

• ( وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ ) يعنى تعاونا على معصية رسول الله صلى الله عليه وسلم .

• ( فَإِنْ آتَاهُ مَوْلَاهُ ) يعنى وليه ( وجبريل ) يعنى وليه أيضا .

• ( وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ ) فيهم خمسة أقاويل : ( أحدها ) أنهم الأنبياء ، قاله قتادة وسفيان . ( الثاني ) أبو بكر وعمر ، قال الضحاك وعكرمة : لأنهما كانا أبوى عائشة وحفصة وقد كانا عوناً له عليهما . ( الثالث ) أنه علي . ( الرابع ) أنهم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، قاله السدى . ( الخامس ) أنهم الملائكة ، قاله ابن زيد .

ويحتمل ( سادسا ) أن صالح المؤمنين من وقى دينه بدنياه .

• ( وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ) يعنى أعوانا للنبي صلى الله عليه وسلم .

ويحتمل تحقيق تأويله وجها ( ثانيا ) أنهم المستظهر بهم عند الحاجة إليهم .

• - ( عَسَىٰ رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِّنْكِ ) أما نساؤه فخير نساء الأمة .

وفي قوله « خَيْرًا مِنْكِ » ثلاثة أوجه : ( أحدها ) يعنى أطوع منك . ( والثاني ) أحب إليه منك . ( والثالث ) خيرا منك في الدنيا ، قاله السدى .

• ( مُسْلِمَاتٍ ) فيه ثلاثة أوجه : ( أحدها ) يعنى مخلصات ، قاله ابن جبر و نرى ألا يستريح الرسول إلا مسلمة . ( الثاني ) يقمن الصلاة ويؤتين الزكاة كثيرا ، قاله السدى . ( الثالث ) معناه مسلمات لأمر الله وأمر رسوله ، حكاه ابن كامل .

• ( مُؤْمِنَاتٍ ) يعنى مصدقات بما أمرن به ونهين عنه .



• (قانتات) فيه وجهان : (أحدهما) مطيعات . (الثاني) راجعات عما يكرهه الله إلى ما يحبه .

• (تائبات) فيه وجهان : (أحدهما) من الذنوب ، قاله السدي .  
(الثاني) راجعات لأمر الرسول تاركات لمحاب أنفسهن .

• (عابדות) فيه وجهان : (أحدهما) عابدات لله ، قاله السدي .  
(الثاني) متذلللات للرسول بالطاعة ، ومنه أخذ اسم العبد لتذله ، قاله ابن بحر .

• (صائمات) فيه وجهان :

أحدهما — صائمات ، قاله ابن عباس والحسن وابن جبير .

قال ابن قتيبة : سمى الصائم صائحا لأنه كالسائح في السفر بغير زاد .

وقال الزهري<sup>(١)</sup> : قيل للصائم سائح لأن الذي كان يسبح في الأرض متعبدا لا زاد معه كان ممسكا عن الأكل ، والصائم بمسك عن الأكل ، فلهذه المشابهة سمى الصائم سائحا ، وإن أصل السياحة الاستمرار على الذهاب في الأرض كالماء الذي يسبح ، والصائم مستمر على فعل الطاعة وترك المشتهى وهو الأكل والشرب والوقاع .

وعندي فيه وجه آخر وهو أن الإنسان إذا امتنع عن الأكل والشرب والوقاع وسد على نفسه أبواب الشهوات انفتحت عليه أبواب الحكم وتجلت له أنوار المتقين من مقام إلى مقام ومن درجة إلى درجة فتحصل له سياحة في عالم الروحانيات .

الثاني — مهاجرات لأنهن بسفر الهجرة سائحات ، قاله زيد بن أسلم .

• (تَيْبَات وَأَبْكَارًا) أما التيب فإِنما سميت بذلك لأنها راجعة إلى زوجها إن أقام معها ، أو إلى غيره إن فارقها . وقيل لأنها ثابَّت إلى بيت أبويها ،

(١) من هنا إلى قوله : الثاني — مهاجرات ، كتب في الهامش ، ولم يتضح ما إذا كان ملحقا بكلام المؤلف . لكن لم يسبق لهذا النسخ أن كتب على هذه المخطوطات تعليقات مما يرجع أنه بكلمة لكلام المؤلف والله أعلم .

وهذا أصح لأنه ليس كل ثيب تعود إلى زوج .

وأما البكر فهي العذراء سميت بكراً لأنها على أول حالتها التي خلقت بها .

قال الكلبي : أراد بالثيب مثل آسية امرأة فرعون ، وبالبكر مثل مريم بنت عمران .

روى خدّاش عن حميد عن أنس قال عمر بن الخطاب : وافقت ربي في ثلاث : قلت يا رسول الله لو اتخذت مقام إبراهيم مصلّي . وقلت يا رسول الله إنك تدخل إليك البسر والفاجر فلو حجبته أمهات المؤمنين ، فأنزّل الله آية الحجاب . وبلغني عن أمهات المؤمنين شيء [ فدخلت<sup>(١)</sup> عليهن فقلت ] لتكفرنّ عن رسول الله أو ليلدنه الله أزواجاً خيراً منك حتى دخلت على إحدى أمهات المؤمنين فقالت : يا عمر أما في رسول الله ما يعظ نساءه حتى تعظهن أنت ، فأمسكت فأنزّل الله تعالى : « عسى ربه إن طلقكن » الآية .

٦ - ( يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم ناراً ) قال خيشمة : كل شيء في القرآن يألها الذين آمنوا قفى التوراة يألها المساكين .

وقال ابن مسعود إذا قال الله يا أيها الذين آمنوا فارعها سمعك فإنه خير تؤمر به أو شر تنهى عنه .

وقال الزهري : إذا قال الله تعالى : يا أيها الذين آمنوا افعلوا ، فالنبي منهم .

ومعنى قوله « قوا أنفسكم وأهليكم ناراً » أى اصرفوا عنها النار ، ومنه قول الراجز :

ولو توقى لوقاه الواقى وكيف يوقى ما الموت لاقى

(١) في ك جاء مكان هذه العبارة كلمتان مطبوعتان وقد أخذنا العبارة من جامع الاصول ٦٢١/٨ وهذا الحديث أخرجه البخارى ومسلم وهو في البخارى ٤٢٣/١ وفي مسلم رقم ٢٢٦٦ في فضائل عمر . وفي رواياته اختلاف يسير

وفيه ثلاثة أوجه :

أحدها - معناه قوا أنفسكم ، وأهلوكم فليقوا أنفسهم نارا ، قاله الضحاك .

الثاني - قوا أنفسكم ومروا أهللكم بالذكر والدعاء حتى يقيمكم الله بهم ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس .

الثالث - قوا أنفسكم بأفعالكم ، وقوا أهللكم بوصيتكم ، قاله على وقتادة ومجاهد .

وفي الوصية التي تقيهم النار ثلاثة أقاويل : ( أحدها ) يأمرهم بطاعة الله وينهاهم عن معصيته ، قاله قتادة . ( الثاني ) يعلمهم فروضهم ويؤدبهم في دنياهم ، قاله على . ( الثالث ) يعلمهم الخير ويأمرهم به ، ويبين لهم الشر وينهاهم عنه .

قال مقاتل : حق ذلك عليه في نفسه وولده وعبيده وإمائه .

• ( وقودُها الناسُ والحجارةُ ) في ذكر الحجارة مع الناس ثلاثة أقاويل : أحدها - أنها الحجارة التي عبدوها ، حتى يشاهدوا ما أوجب مصيرهم إلى النار ، وقد بين الله ذلك في قوله « إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم » .

الثاني - أنها حجارة من كبريت وهي تزيد في وقودها النار وكان ذكرها زيادة في الوعيد والعذاب ، قاله ابن مسعود ومجاهد .

الثالث - أنه ذكر الحجارة ليعلموا أن ما أحرق الحجارة فهو أبلغ في إحراق الناس .

روى ابن أبي زائدة قال : بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية « يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم » الآية . وعنده بعض أصحابه ، ومنهم شيخ ، فقال الشيخ : يا رسول الله حجارة جهنم كحجارة الدنيا ؟ فقال : والذي نفسى بيده لصخرة من جهنم أعظم من جبال الدنيا كلها . فوقع الشيخ مغشيا

عليه، فوضع النبي صلى الله عليه وسلم يده على فؤاده فإذا هو حي، فقال: يا شيخ قل لا إله إلا الله، فقال بها، فبشره بالجنة، فقال أصحابه: يا رسول الله آمين بيننا؟ قال نعم لقول الله تعالى: «ذلك لمن خاف مقامي وخاف وعيد».

• (عليها ملائكة غِلاظٌ شِدَادٌ) يعنى غلاظ القلوب ، شداد الأفعال وهم الزبانية .

• (لا يعصون الله ما أمرهم) أى لا يخالفونه في أمره من زيادة أو نقصان .

• (ويفعلون ما يؤمرون) يعنى في وقته فلا يؤخرونه ولا يقدمونه.

٨ - (يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبةً نصوحاً) فيه خمسة تأويلات :

أحدها - أن التوبة النصوح هي الصادقة الناصحة ، قاله قتادة .

الثاني - أن النصوح أن يبغض الذنب الذى أحبه ويستغفر منه إذا ذكره ، قاله الحسن .

الثالث - أن لا يثب بقبولها ويكون على وجل منها .

الرابع - أن النصوح هي التي لا يحتاج معها إلى توبة .

الخامس - أن يتوب من الذنب ولا يعود إليه أبداً ، قاله عمر بن الخطاب .

وهي على هذه التأويلات مأخوذة من النصيحة وهي الخياطة . وفي أخذها منها وجهان : (أحدهما) لأنها توبة قد أحكمت طاعته وأوثقتها كما يحكم الخياط الثوب بخياطته وتوثيقه . (الثاني) لأنها قد جمعت بينه وبين أولياء الله وألصقته بهم كما يجمع الخياط الثوب ويلصق بعضه ببعض .

ومنهم من قرأ نُصوحاً بضم النون<sup>(١)</sup>، وتأويلها على هذه القراءة توبة نُصَحْ لأنفسكم ، ويروى نعيم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى أشد فرحاً بتوبة عبده من أحدكم بضالته يجدها بأرض فلاة

(١) هي قراءة الحسن وخارجة وإبى بكر من عاصم

عليها زاده وسقاؤه<sup>(١)</sup> .

٩ - (يا أيها النبي جاهد الكُفَّارَ والمنافقين واغْلُظْ عليهم) أما جهاد الكفار  
قبالسيف ، وأما جهاد المنافقين ففيه أربعة أوجه :

أحدها - أنه باللسان والقول ، قاله ابن عباس والضحاك .

الثاني - بالغلظة عليهم كما ذكر الله ، قاله الربيع بن أنس .

الثالث - بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلمه ، وليقابله  
بوجه مكفهري ، قاله ابن مسعود .

الرابع - بإقامة الحدود عليهم ، قاله الحسن .

١٠ - (ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِّلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأةَ نُوحٍ وامْرَأةَ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ  
عَبْدَيْنِ مِّنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ فَخَانَتَاهُمَا) في خيانتهم أربعة أوجه :

أحدها - أنهما كانتا كافرتين ، فصارتا خائنتين بالكفر ، قاله السدي .

الثاني - منافقتين تظهرا الإيمان وتستران الكفر ، وهذه خيانتهم .  
قال ابن عباس : ما بغت امرأة نبي قط ، إنما كانت خيانتهم في الدين .

الثالث - أن خيانتهم النسيئة ، إذا أوحى الله تعالى إليهما<sup>(٢)</sup> [شيئا]  
أفشتاه إلى المشركين ، قاله الضحاك .

الرابع - أن خيانة امرأة نوح أنها كانت تحبب الناس أنه مجنون ، وإذا  
آمن أحد به أخبرت الجبارة به ، وخيانة امرأة لوط أنه كان إذا نزل به  
ضيف دخنت لتعلم قومها أنه قد نزل به ضيف ، لما كانوا عليه من إتيان  
الرجال .

قال مقاتل : وكان اسم امرأة نوح والهة ، واسم امرأة لوط والهة

(١) رواه البخاري ومسلم والترمذي بطرق مختلفة وعبارات متفاوتة البخاري ٨٨/١١ و٨٩ و٩٠ ومسلم

٢٤٩٩ والترمذي ٢٤٩٩

انظر الحديث بكامله في جامع الاصول ٢/٥٠٨ وما بعدها

(٢) اي الى نوح ولوط عليهما السلام

وقال الضحاك عن عائشة أن جبريل نزل على النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره أن اسم امرأة نوح واعلة ، واسم امرأة لوط والهة .

• ( فلم يُغْنِيا عنهما مِينَ الله شيئاً ) أى لم يدفع نوح و لوط مع كرامتهما على الله عن زوجتيهما لما عصتا شيئاً من عذاب الله ، تنبيهاً بذلك على أن العذاب يُدفع بالطاعة دون الوسيلة .

قال يحيى بن سلام وهذا مثل ضربه الله ليحذر به حفصة وعائشة حين تظاهرتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم ضرب لهما مثلاً بامرأة فرعون ومريم ابنة عمران ترغيباً في التمسك بالطاعة فقال :

١١- ( وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِّلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ ) قيل اسمها آسية بنت مزاحم .

• ( إذ قالت رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ ) قال أبو العالية : اطعم فرعون على إيمان امرأته فخرج على الملأ فقال لهم : ما تعلمون من آسية بنت مزاحم ؟ فأثنوا عليها ، فقال لهم : فلها تعبد رباً غيرى ، فقالوا له اقتلها ، فأوتد لها أوتادا فشد يديها ورجليها ، فدعت آسية ربه فقالت : « رب ابن لى عندك بيتا في الجنة » الآية . فكشف لها الغطاء فنظرت إلى بيتها في الجنة ، فوافقت ذلك حضور فرعون ، فضحكت حين رأت بيتها في الجنة ، فقال فرعون : ألا تعجبون من جنونها ، فعذبها وهى تضحك وقُبِضَ روحها .

• وقولها ( وَنَجَّيْنِي مِّنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ ) فيه قولان : ( أحدهما ) الشرك ( الثاني ) الجماع ، قاله ابن عباس .

• ( وَنَجَّيْنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ) فيهم قولان : ( أحدهما ) أنهم أهل مصر ، قاله الكلبي . ( الثاني ) القبط ، قاله مقاتل .

١٢- ( ومريم ابنة عمران التى أحصنت فرجها ) قال المفسرون : إنه أراد بالفرج الجيب لأنه قال ( فنفخنا فيه من روحنا ) وجبريل إنما نفخ في جيبها . ويحتمل أن تكون أحصنت فرجها ونفخ الروح في جيبها .

• ( وَصَدَقْتُ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ فِيهِ ثَلَاثَةُ أَوْجِهَ :

أحدها — أن «كلمات ربها» الإنجيل ، و«كتبه» التوراة والزبور .

الثاني — أن «كلمات ربها» قول جبريل حين نزل عليها « إنما أنا رسول ربك لأهب لك غلاماً زكياً »<sup>(١)</sup> و«كتبه» الإنجيل الذي أنزله من السماء ، قاله الكلي .

الثالث — أن «كلمات ربها» عيسى<sup>(٢)</sup> ، و«كتبه» الإنجيل ، قاله مقاتل .

• (وكانت من القانتين) أى من المطيعين في التصديق. (الثاني) من المطيعين في العبادة .



---

(١) آية ١٩ مريم .

(٢) يقوى هذا الوجه قوله تعالى : « ان الله يشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم » آية ٥٥ من سورة آل عمران

## سورة الملك

مكية عند الكل

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله عز وجل ( تبارك الذى بيده الملكُ ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أن التبارك تفاعل من البركة ، قاله ابن عباس . وهو أبلغ من المبارك لاختصاص الله تعالى بالتبارك واشتراك المخلوقين في المبارك . ( الثاني ) أى تبارك في الخلق بما جعل فيهم من البركة ، قاله ابن عطاء . ( الثالث ) معناه علا وارتفع ، قاله يحيى بن سلام .

وفي قوله « الذى بيده الملكُ » وجهان : (أحدهما) ملك السموات والأرض في الدنيا والآخرة . ( الثاني ) ملك النبوة التى أعز بها من اتبعه وأذل بها من خالفه ، قاله محمد بن إسحاق .

٢ - ( وهو على كل شئ قدير )<sup>(١)</sup> من إنعام وانتقام .

• (الذى خلقت الموت والحياة) يعنى الموت في الدنيا، والحياة في الآخرة. قال قتادة : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : [ ان الله أذل ] بنى آدم بالموت ، وجعل الدنيا دار حياة ثم دار موت ، وجعل الآخرة دار جزاء ثم دار بقاء .

الثاني - أنه خلق الموت والحياة جسمين ، فخلق الموت في صورة كبش أملح ، وخلق الحياة في صورة فرس [أثنى بلقاء]<sup>(٢)</sup> ، وهذا مأثور حكاه الكلبي ومقاتل .

• (لِيَسْئَلُوكُمْ أُيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ) فيه خمسة تأويلات : (أحدها) أيكم أتم عقلا ، قاله قتادة . ( الثاني ) أيكم أزهدي في الدنيا ، قاله سفيان .

(١) في ك : إذا بنى آدم .

(٢) من تفسير القرطبي الذى أورد هذا عن ابن عباس والكلبي ومقاتل

انظر تفسيره ١٨/٢٠٦



(الثالث) أَيْكُمْ أَوْعٍ عَنْ مَحَارِمِ اللَّهِ وَأَسْرَعَ إِلَى طَاعَةِ اللَّهِ ، وَهَذَا قَوْلٌ مَأْثُورٌ .  
(الرابع) أَيْكُمْ لِمَوْتٍ أَكْثَرَ ذِكْرًا وَلَهُ أَحْسَنُ اسْتِعْدَادًا وَمِنْهُ أَشَدُّ خَوْفًا  
وَحِذْرًا ، قَالَ السُّدِّيُّ . (الخامس) أَيْكُمْ أَعْرَفَ بَعِيُوبِ نَفْسِهِ .

وَيَحْتَمِلُ (سادسًا) أَيْكُمْ أَرْضَى بِقَضَائِهِ وَأَصْبَرَ عَلَى بَلَائِهِ (١) .

٣ - (الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا) فِيهِ وَجْهَانِ : (أَحَدُهُمَا) أَيْ مُتَقَيِّمٌ مُتَشَابِهٌ ،  
مَأْخُوذٌ مِنْ قَوْلِهِمْ هَذَا مُطَابِقٌ لِهَذَا أَيْ شَبِيهٌ لَهُ ، قَالَ ابْنُ بَرٍ . (الثاني) يَعْنِي  
بَعْضُهُنَّ فَوْقَ بَعْضٍ ، قَالَ الْحَسَنُ : وَسَبْعَ أَرْضِينَ بَعْضُهُنَّ فَوْقَ بَعْضٍ ، بَيْنَ  
كُلِّ سَمَاءٍ وَأَرْضٍ خَلْقٌ وَأَمْرٌ .

• (مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَاوُتٍ) فِيهِ أَرْبَعَةٌ أَوْجِهٌ :

أَحَدُهَا - مِنْ اخْتِلَافٍ ، قَالَ قَتَادَةُ ، وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ :

مُتَفَاوِتَاتٍ فِي الْأَعْنَةِ قُطْبًا حَتَّى وَفَى عَشِيَّةً أَثْقَالَهَا

الثاني - مِنْ عَيْبٍ ، قَالَ السُّدِّيُّ .

الثالث - مِنْ تَفَرُّقٍ ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ .

الرابع - لَا يَفُوتُ بَعْضُهُ بَعْضًا ، قَالَ عَطَاءُ بْنُ أَبِي مَسْلَمٍ .

قَالَ الشَّاعِرُ :

فَلَسْتُ بِمَدْرِكٍ مَا فَاتَ مِنِّي بِلَهْفٍ وَلَا بِلَيْتٍ وَلَا لَوْ أَنِّي (٢)

• (فَارْجِعِ الْبَصَرَ) قَالَ قَتَادَةُ : مَعْنَاهُ فَانْظُرْ إِلَى السَّمَاءِ .

• (هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ) فِيهِ أَرْبَعَةٌ أَوْجِهٌ : (أَحَدُهَا) مِنْ شَتْوَقٍ ،  
قَالَ مَجَاهِدٌ وَالضَّحَّاكُ . (الثاني) مِنْ خَلَلٍ ، قَالَ قَتَادَةُ . (الثالث) مِنْ خُرُوقٍ  
قَالَ السُّدِّيُّ . (الرابع) مِنْ وَهْنٍ ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ .

(١) قِيلَ فِي تَفْسِيرِ هَذَا الْقَوْلِ : أَيْ لِيَبْلُوَ الْعَبْدَ بِمَوْتٍ مِنْ يَزَعُ عَلَيْهِ لِيَبَيِّنَ صَبْرَهُ ، وَبِالْحَيَاةِ لِيَبَيِّنَ  
شُكْرَهُ .

(٢) قَائِلُهُ مَجْهُولٌ وَقَدْ جَاءَ فِي الْمَقْرَبِ لِابْنِ عَصْفُورٍ ١٨١/١ ، ٢٠٠/٢ وَالْخَصَالِصِ لِابْنِ جُنَى ١٣٥/٢ ،  
وَاللِّسَانِ لَهْفٌ ، وَضُرِحَ الْإِسْمُونِيُّ ٢٨٢/٢ وَفِي جَمِيعِهَا بِلَقْفٌ : وَلَسْتُ بِرَاجِعٍ . إِلَّا الْمَنْعَجَ مِنْ  
٦٢٢ فَغَيَّرَ : وَلَسْتُ بِمَدْرِكٍ

٤ - (ثم ارجع البَصَرَ كَرَّتَيْنِ) أى انظر إلى السماء مرة بعد أخرى .

ويحتمل أمره بالنظر مرتين وجهين : (أحدهما) لأنه في الثانية أقوى نظرا وأحدَ بصرا . (الثاني) لأنه يرى في الثانية من سير كواكبها واختلاف بروجها ما لا يراه في الأولى فيتحقق أنه لا فطور فيها .

وتأول قوم بوجه (ثالث) أنه عني بالمرتين قلبا وبصرا .

• (يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ) أى يرجع إليك البصر لأنه لا يرى فطورا فيرتد .

وفي «خاسئا» أربعة أوجه : (أحدها) ذليلا ، قاله ابن عباس . (الثاني) منقطعا ، قاله السدى . (الثالث) كليلا ، قاله يحيى بن سلام (الرابع) مبعدا ، قاله الأخفش مأخوذ من خسأت الكلب إذا أبعدته .

وفي «حسير» ثلاثة أوجه :

أحدها - أنه النادم ، ومنه قول الشاعر :

ما أنا اليوم على شئٍ خلا    يا ابنة القَيْنِ تَوَلَّى بِحَسِيرٍ

الثاني - انه الكليل الذى قد ضعف عن إدراك مرآه ، قاله ابن عباس

ومنه قول الشاعر :

مَنْ مَدَّ طَرْفًا إِلَى مَا فَوْقَ غَايَتِهِ    ارْتَدَّ خَسَّانَ مِنْهُ الطَّرْفُ قَدْ حَسِيرَا

والثالث - انه المنقطع من الإعياء ، قاله السدى ، ومنه قول الشاعر :

وَالْخَيْلُ شُعْتُ مَا تَزَالُ جِيَادَهَا    حَسْرَى تَغَادُرُ بِالطَّرِيقِ سَخَالَهَا

٧ - (إِذَا أُلْقُوا فِيهَا) يعنى الكفار أُلْقُوا فِي جَهَنَّمَ .

• (سمعوا لها شهيقا) فيه قولان : (أحدهما) أن الشهيق من الكفار عند إلقاءهم في النار . (الثاني) ان الشهيق لجهنم عند إلقاء الكفار فيها ، قال ابن عباس تشقق إليهم شهقة البغلة للشعير ثم تفر زفرة لا يبقى أحد إلا خاف .

(١) قلله المرار ، كما في اللسان - حر

وفي الشهيق ثلاثة أوجه : (أحدها) أن الشهيق في الصدور ، قاله الربيع ابن أنس . (الثاني) أنه الصباح ، قاله ابن جريج . (الثالث) أن الشهيق هو آخر نهيق الحمار <sup>(١)</sup> ، والزفير مثل أول نهيق الحمار . وقيل إن الزفير من الخلق ، والشهيق من الصدر .

• (وهي تفورُ) أى تغلى ، ومنه قول الشاعر <sup>(٢)</sup> :

ترَكَمَ قِيدَ رَكَمٍ لَا شَيْءَ فِيهَا وَقِيدُ الْقَوْمِ حَامِيَةٌ تَفُورُ

٨ - (تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ...) فيه وجهان : (أحدهما) تنقطع ، قاله سعيد بن جبير . (الثاني) تنفرق ، قاله ابن عباس والضحاك .

وقوله « من الغيظ » فيه هاهنا وجهان : (أحدهما) أنه الغليان ، قال الشاعر :

فِيَا قَلْبَ مَهْلًا وَهُوَ غَضْبَانٌ قَدْ غَلَا مِنْ الْغَيْظِ وَسَطَ الْقَوْمِ أَلَا يَبْشُكَا

(الثاني) أنه الغضب ، يعنى غضبا على أهل المعاصي وانتقاما لله منهم .

• (أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ) فيه وجهان : (أحدهما) أن النذر من الجن ، والرسل من الإنس ، قاله مجاهد . (الثاني) أنهم الرسل والأنبياء ، واحدهم نذير ، قاله السدى .

١١ - (فَسُحُفًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ) فيه وجهان : (أحدهما) فيعبدا لأصحاب السعير يعنى جهنم ، قاله ابن عباس . (الثاني) أنه وادٍ في جهنم يسمى سحفاً ، قاله ابن جبير وابو صالح .

وفي هذا الدعاء إثبات لاستحقاق الوعيد .

١٢ - (إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ) فيه ستة أوجه : (أحدها) أن الغيب الله تعالى وملائكته ، قاله أبو العالية . (الثاني) الجنة والنار ، قاله السدى .

(١) القول الثالث عبارته مضطربة وقد صوبناها من تفسير القرطبي وهذا القول منسوب الى

الضحاك ومقاتل . انظر تفسير القرطبي ١/٦٨

(٢) هو حسان بن ثابت

(الثالث) أنه القرآن ، قاله زر بن حبیش . (الرابع) أنه الإسلام لأنه يغيب  
قاله اسماعيل بن أبي خالد . (الخامس) أنه القلب ، قاله ابن بحر . (السادس)  
أنه الحلوة إذا خلا بنفسه فذكر ذنبه استغفر ربه ، قاله يحيى بن سلام .

• ( لهم مغفرة ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) بالتوبة والاستغفار ، (الثاني)  
بخشية ربهم بالغيب . (الثالث) لأنهم حلّوا باجتناب الذنوب محل المغفور له .

• ( وأجر كبير ) يعنى الجنة .

ويحتمل وجها آخر أنه العفو عن العقاب ومضاعفة الثواب .

١٥- ( هو الذى جعل لكم الأرض ذلولا ) يعنى مذلة سهلة .

حكى قتادة عن أبي الجلد أن الأرض أربعة وعشرون ألف فرسخ ،  
فلسودان اثنا عشر [ ألفا ] وللروم [ ثمانية آلاف ] وللفرس ثلاثة آلاف وللعرب  
ألف .

• ( فامشوا في مَنَاجِبِهَا ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) في جبالها ، قاله  
ابن عباس وقاتدة وبشير بن كعب . (الثاني) في أطرافها وفجاجها ، قاله  
مجاهد والسدى . (الثالث) في طرقها .

ويحتمل ( رابعا ) في منابت زرعها وأشجارها ، قاله الحسن .

• ( وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ ) فيه وجهان : (أحدهما) مما أحله لكم ، قاله  
الحسن . (الثاني) مما أنبته لكم ، قاله ابن كامل .

• ( وإليه النشور ) أى البعث .

١٦- ( أَمِئْتُمْ مَنَ فِي السَّمَاءِ ) فيه وجهان : (أحدهما) أنهم الملائكة ، قاله ابن  
بحر . (الثاني) يعنى (١) أنه الله تعالى ، قاله ابن عباس .

• ( أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها)

(١) هذا الوجه أرجح لأن بعده «أن يخسف» بضمير المفرد ولو كان المراد الملائكة لقال أن يخسفوا

تتحرك، قاله يحيى . ( الثاني ) تلور ، قاله قطرب وابن شجرة . ( الثالث ) تسيل ويجرى بعضها في بعض ، قاله مجاهد ، ومنه قول الشاعر<sup>(١)</sup> :

رَمَيْتَن فَاَقْصَدْتَن الْقُلُوبَ وَلَنْ تَرَى دُمًا مَائِرًا إِلَّا جَرَى فِي الْحَيَازِمِ<sup>(٢)</sup>

٢٢- ( أَمِنْ يَمْشِي مَكْبًا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَى ) هذا مثل ضربه الله تعالى للهدى والضلالة ، ومعناه ليس من يمشى مكبا على وجهه ولا ينظر أمامه ولا يمينه ولا شماله ، كن يمشى سويا معتدلا ناظرا ما بين يديه وعن يمينه وعن شماله.

وفيه وجهان : ( أحدهما ) أنه مثل ضربه الله للمؤمن والكافر ، فالمكب على وجهه : الكافر يهوى بكفره ، والذي يمشى سويا : المؤمن يهتدى بإيمانه ، ومعناه : آمن يمشى في الضلالة أهدى أم من يمشى مهتديا ، قاله ابن عباس . ( الثاني ) أن المكب على وجهه أبو جهل بن هشام ، ومن يمشى سويا عمار بن ياسر ، قاله عكرمة .

• ( على صراط مستقيم ) فيه وجهان : ( أحدهما ) أنه الطريق الواضح الذي لا يضل سالكه ، فيكون نعنا للمثل المضروب . ( الثاني ) هو الحق المستقيم ، قاله مجاهد ، فيكون جزاء العاقبة الاستقامة وخاتمة الهداية .

٢٤- ( قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ ) فيه وجهان : ( أحدهما ) خلقكم في الأرض ، قاله ابن عباس . ( الثاني ) نشركم فيها وفرقكم على ظهرها ، قاله ابن شجرة .

ويحتمل ( ثالثا ) أنشأكم فيها إلى تكامل خلقكم وانقضاء أجلكم .

• ( وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ) أى تُبْعَثُونَ بعد الموت .

• ( فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً<sup>(٣)</sup> سَيِّئَتْ وَجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ) فيه وجهان : ( أحدهما ) ظهرت المساءة على وجوههم كراهة لما شاهدوا ، وهو معنى قول

(١) هو أبو حبة النمري

(٢) الحجاز : جمع حيزوم وهو وسط الصدر وقد يجمع على حيازيم ومنه قول علي بن أبي طالب :

أشد حيازيمك للموت فإن الموت لا فيك

(٣) زلفة : مصدر بمعنى مزدلفا ، أى قريبا ، وهذا قول مجاهد . وقال الحسن ميانا . وأكثر المفسرين على أن المعنى : فلما رأوه يعني عذاب الآخرة . وقال ابن عباس : لما رأوا معلم السوء قريبا

مقاتل . (الثاني) ظهر السوء في وجوههم ليدل على كفرهم، كقوله تعالى :  
« يوم تبيض وجوه وتسود وجوه <sup>(١)</sup> » .

• (وقبل هذا الذي كنتم به تدعون) وهذا قول خزنة جهنم لهم.  
وفي قوله « كنتم به تدعون » أربعة أوجه : (أحدها) تمرّون فيه وتختلفون،  
قاله مقاتل . (الثاني) تشكون في الدنيا وترعمون أنه لا يكون ، قاله الكلبي .  
(الثالث) تستعجلون في العذاب ، قاله زيد بن أسلم . (الرابع) أنه دعاؤهم  
بذلك [ على ] أنفسهم <sup>(٢)</sup> ، وهو افتعال من الدعاء ، قاله ابن قتيبة .

٣٠- (قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا) فيه وجهان : (أحدهما) ذاهبا  
قاله قتادة . (الثاني) لا تناله الدلاء ، قاله ابن جبير ، وكان ماؤهم من بئر  
زمرم وبئر ميمون .

• (فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ) فيه أربعة أوجه : (أحدها) أن معناه العذب  
قاله ابن عباس . (الثاني) أنه الطاهر ، قاله الحسن وابن جبير ومجاهد .  
(الثالث) أنه الذي تمدّه العيون فلا ينقطع . (الرابع) انه الجارى ، قاله قتادة،  
ومنه قول جرير :

إِنَّ الَّذِينَ غَدَاوا بِلُبِّكَ غَادَرُوا      وَشَلًّا بِعَيْنِكَ لَا يَزَالُ مَعِينَا

روى عاصم عن رزين عن ابن مسعود قال : سورة الملك هي المانعة من  
عذاب القبر ، وهي في التوراة تسمى المانعة، وفي الإنجيل تسمى الواقية. ومن  
قرأها في كل ليلة فقد أكثر وأطاب .



(١) آية ١٠٦ آل عمران

(٢) قال قتادة : هو قولهم « ربنا عجل لنا فطنا »

## سورة ن والقلم

مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . وقال ابن عباس : من أولها إلى قوله سبحانه « سَنَسِمْهُ عَلَى الْخُرْطُومِ » مكي<sup>(١)</sup> . ومن بعد ذلك إلى قوله تعالى « لو كانوا يعلمون » مدني<sup>(٢)</sup> . ومن بعد ذلك إلى « قوله يكتبون » مكي<sup>(٣)</sup> . ومن بعد ذلك إلى قوله « من الصالحين » مدني<sup>(٤)</sup> . وبأقي السورة مكي<sup>(٥)</sup> .

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : ( ن ) فيه ثمانية أقوال :

أحدها - أن النون الحوت الذي عليه الأرض ، قاله ابن عباس في رواية أبي الضمحي عنه ، وقد رفعه .

الثاني - أن النون الدواة ، رواه أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم .

الثالث - أنه حرف من حروف الرحمن ، قاله ابن عباس في رواية الضحاك عنه .

الرابع - هو لوح من نور ، رواه معاوية بن قرعة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم .

الخامس - انه اسم من أسماء السورة ، وهو مأثور .

السادس - انه قسم أقسم الله به ، والله تعالى أن يقسم بما يشاء ، قاله قتادة .

السابع - انه حرف من حروف المعجم .

(١) اى من آية ١ الى ١٦ مكي

(٢) اى من آية ١٧ الى ٣٣ مدني

(٣) اى من آية ٣٤ الى ٤٧ مكي

(٤) اى من آية ٤٨ الى ٥٠ مدني

(٥) الباقى هذه الأيتان ٥١ و ٥٢ مكي كل ذلك في قول ابن عباس . لكن المصاحف المتداولة سارت على أن السورة كلها مكية حسب القول الاول وهو الراجح

الثامن — أن نون بالفارسية اينون كن ، قاله الضحاك .

ويحتمل (تاسعا) ان لم يثبت به نقل أن يكون معناه : تكوين الأفعال والقلم وما يسطرون . فترل الأقوال جميعا في قسمه بين أفعاله وأقواله ، وهذا أعم قسمه .

ويحتمل (عاشرا) أن يريد بالنون النفس لأن الخطاب متوجه إليها بغير عينها بأول حروفها ، والمراد بالقلم ما قدره الله لها وعليها من سعادة وشقاء ، لأنه مكتوب في اللوح المحفوظ .

• أما (والقلم) ففيه وجهان : (أحدهما) انه القلم الذي يكتبون به لأنه نعمة عليهم ومنفعة لهم ، فأقسم بما أنعم ، قاله ابن بحر (الثاني) أنه القلم الذي يكتب به الذكر على اللوح المحفوظ . قال ابن جريج : هو من نور ، طوله كما بين السماء والأرض .

• وفي قوله (وما يَسْطُرُونَ) ثلاثة أقاويل : (أحدها) وما يعملون قاله ابن عباس . (الثاني) وما يكتبون ، يعنى من الذكر ، قاله مجاهد والسدى . (الثالث) أنهم الملائكة الكاتبون يكتبون أعمال الناس من خير وشر .

٢ — (ما أنت بنعمة ربك بمجنون) كان المشركون يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم انه مجنون به شيطان ، وهو قولهم : «يا أيها الذي نزل عليه الذكر إنك لمجنون» فأنزله الله تعالى ردا عليهم وتكذيبا لقولهم «ما أنت بنعمة ربك بمجنون» أى برحمة ربك ، والنعمة هاهنا الرحمة .

ويحتمل (ثانيا) أن النعمة هاهنا قسم ، وتقديره : ما أنت ونعمة ربك بمجنون ، لأن الواو والباء من حروف القسم<sup>(١)</sup> .

وتأوله الكلبي على غير ظاهره ، فقال : معناه ما أنت بنعمة ربك بمخفق .

(١) من بداية الآية «ما أنت بنعمة ربك» الى هنا نقله القرطبي حرفيا عن المؤلف ولم ينسبه اليه



٣ - (وإنّ لك لأجرًا غير مّسّونٍ) فيه أربعة أوجه : (أحدها) غير محسوب قاله مجاهد . (الثاني) أجرا بغير عمل <sup>(١)</sup> ، قاله الضحاك . (الثالث) غير ممنون عليك من الأذى ، قاله الحسن . (الرابع) غير منقطع ، ومنه قول الشاعر :

ألا تكون كإسماعيلَ إنَّ له رأيا أصيلاً وأجرًا غيرَ ممنون  
ويحتمل (خامسا) غير مقدّر وهو الفضل ، لأن الجزاء مقدر ، والفضل غير مقدر .

٤ - (وإنك لعلّ خلقت عظيم) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أدب القرآن ، قاله عطية . (الثاني) دين الإسلام ، قاله ابن عباس وأبو مالك . (الثالث) على طبع كريم ، وهو الظاهر .

وحقيقة الخلقت في اللغة هو ما يأخذ به الإنسان نفسه من الآداب سمي خلقا لأنه يصير كالمخلقة فيه ، فأما ما طبع عليه من الآداب فهو الخيم <sup>(٢)</sup> فيكون المخلق الطبع المتكلف ، والخيم هو الطبع الغريزي ، وقد أوضح ذلك الأعشى في شعره فقال :

وإذا ذو الفضول ضنّ على المو لي وعادت نخيمها الأخلاق  
أى رجعت الأخلاق إلى طبائعها .

٥ - (فَسَبِّصِرْ وَيُبْصِرُونَ) فيه وجهان : (أحدهما) فسرى ويرون يوم القيامة حين يتبين الحق والباطل . (الثاني) قاله ابن عباس معناه فستعلم ويعلمون يوم القيامة .

٦ - (بأيّكم المفتون) فيه أربعة أوجه : (أحدها) يعنى المجنون ، قاله الضحاك . (الثاني) الضال ، قاله الحسن . (الثالث) الشيطان ، قاله مجاهد . (الرابع) المعذب من قول العرب فتنن الذهب بالنار إذا أحيمته ، ومنه قوله تعالى : « يوم هم على النار يُفْتَنُونَ » أى يعذبون .

(١) أى بشير عمل زائد على ما كلف به ، اذ لم يقل أحد ان الانبياء يسقط عنهم التكليف .

(٢) الخيم بالكسر السجاياء والطباع ، لا واحد له من لفظه .

٩ - (وَدُّوا لو تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ) فيه ستة تأويلات : (أحدها) معناه ودوا لو تكفر فيكفرون ، قاله السدى والضحاك . (الثاني) ودوا لو تضعف فيضعفون ، قاله أبو جعفر . (الثالث) لو تلين فيلينسون ، قاله الفراء . (الرابع) لو تكذب فيكذبون ، قاله الربيع بن أنس . (الخامس) لو ترخص لهم فيرخصون لك ، قاله ابن عباس . (السادس) أن تذهب عن هذا الأمر فيذهبون معك ، قاله قتادة .

وفي أصل المداينة وجهان : (أحدهما) مجاملة العدو وممايلته ، قال الشاعر :

لِبَعْضِ الْعَشَمِ أَحْزَمٌ<sup>(١)</sup> فِي أُمُورٍ تَنْتَوِيكُ مِنْ مِداينةِ الْعَدُوِّ  
(الثاني) أنها النفاق وترك المناصحة ، قاله المفضل ، فهي على هذا الوجه مذمومة ، وعلى الوجه الأول غير مذمومة .

١٠ - (وَلَا تَطْعُ كُلَّ حَلَّافٍ مَهِينٍ) فيه أربعة أوجه : (أحدها) أنه الكذاب قاله ابن عباس . (الثاني) الضعيف القلب ، قاله مجاهد . (الثالث) أنه المكثار في الشر ، قاله قتادة . (الرابع) أنه الدليل بالباطل ، قاله ابن شجرة .  
ويحتمل (خامسا) أنه الذي يهون عليه الحنث .

وفي من نزل ذلك فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنها نزلت في الأخنس ابن شريق ، قاله السدى . (الثاني) الأسود بن عبد يغوث ، قاله مجاهد . (الثالث) الوليد بن المغيرة ، عرض على النبي صلى الله عليه وسلم مالا وحلف أن يعطيه إن رجع عن دينه ، قاله مقاتل .

١١ - (هَمَّازٌ مَشَاءٌ يَنْمِي) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أنه الفتان الطعان ، قاله ابن عباس وقتادة . (الثاني) أنه الذي يلوى شذقيه من وراء الناس ، قاله الحسن . (الثالث) أنه الذي يهزمهم بيده ويضربهم دون لسانه ، قاله ابن زيد . والأول أشبه لقول الشاعر<sup>(٢)</sup> :

(١) أحزم : ورد بدلا منها « ابلغ » في تفسير الآية ٨١ من الواقعة وذكره القرطبي بلفظ « أحزم » ولم امسح على البيت .

(٢) هو زياد الأصم .

تُذَلِّي بُودَ إِذَا لَاقَيْتِي كَذِبًا وَإِنْ أُغِيبْتُ فَأَنْتِ الْهَامِزُ اللَّمَزَةُ

« مشاء بنميم » فيه وجهان : ( أحدهما ) الذى ينقل الأحاديث من بعض الناس إلى بعض ، قاله قتادة . ( الثاني ) هو الذى يسعى بالكذب ، ومنه قول الشاعر :

وَمَوَّلَى كَيْبَتِ النَّمْلِ لَا خَيْرَ عِنْدَهُ لِمَوْلَاهُ إِلَّا سَعِيهِ بَنِمِيمٍ

وفي التميم والتميمة وجهان : ( أحدهما ) أنهما لغتان ، قاله القراء . ( الثاني ) ان التميم جمع نيممة .

١٢- ( مَنَاعٌ لِلْخَيْرِ ) فيه وجهان : ( أحدهما ) للحقوق في ظلم . ( الثاني ) الإسلام يمنع الناس منه .

١٣- ( عَتَلٌ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٌ ) يعنى بعد كونه « مناعٌ للخير » معتدٌ أثيم ، هو عتل زنيم ، وفيه تسعة أوجه :

أحدها - أن العتْلُ الفاحش ، وهو مأثور عن النبي صلى الله عليه وسلم .

الثاني - أنه القوي في كفره ، قاله عكرمة .

الثالث - أنه الوفير الجسم ، قاله الحسن وابو رزين .

الرابع - انه إلحائي الشديد الخصومة بالباطل ، قاله الكلبي .

الخامس - أنه الشديد الأسر ، قاله مجاهد .

السادس - أنه الباغي ، قاله ابن عباس .

السابع - أنه الذى يعتل الناس أى يجرهم إلى الخيس أو العذاب ، مأخوذ من العتل وهو الجر . ومنه قوله تعالى : « خَلَّوْهُ فَاغْلُظْ » .

الثامن - هو الفاحش اللئيم ، قاله معمر ، قال الشاعر :

بِعَتْلٍ مِنَ الرِّجَالِ زَنِيمٍ غَيْرَ ذِي نَجْدَةٍ وَغَيْرِ كَرِيمٍ

التاسع - ما رواه شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم ، ورواه ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ جَوَاطٌ »

ولا جعظرى ولا العتلّ الزنيم<sup>(١)</sup> « فقال رجل : ما الجواظ وما الجعظرى وما العتلّ الزنيم ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجواظ : الذى جمع ومنع ، والجعظرى: الغليظ . والعتلّ الزنيم : الشديد الخلق ، الرحيب الجوف ، المصحح الأكل والشروب الواحد للطعام ، الظلوم للناس .

واما الزنيم ففيه ثمانى تأويلات :

أحدها - أنه اللين<sup>(٢)</sup> ، رواه موسى بن عقبة عن النبي صلى الله عليه عليه وسلم .

الثاني - أنه الظلوم ، قاله ابن عباس في رواية ابن أبي طلحة عنه .  
الثالث - أنه الفاحش ، قاله إبراهيم .

الرابع - انه الذى له زنة كزنة الشاة . قال الضحاك لأن الوليد بن المغيرة كان له أسفل من أذنه زنة مثل زنة الشاة ، وفيه نزلت هذه الآية . قال محمد بن إسحاق : نزلت في الأخنس بن شريق لأنه حليف ملحق<sup>(٣)</sup> ولذلك سمي زنيما .

الخامس - انه ولد الزنى ، قاله عكرمة .

السادس - انه الدعوى ، قال الشاعر<sup>(٤)</sup> :

زنيمٌ تداعاه الرجالُ زيادةً كما زيدت في عرضِ الأديمِ الأكارعُ  
السابع - انه الذى يعرف بالأبنة ، وهو مروى عن ابن عباس أيضا .

الثامن - انه علامة الكفر كما قال تعالى : « سنسمه على الخرطوم »  
قاله ابو رزين .

١٤- (أنْ كان ذا مالٍ وبنتين) قيل إنه الوليد بن المغيرة ، كانت له حديقة بالطائف ، وكان له اثنا عشر ابنا ، حكاه الضحاك .

(١) رواه ابو داود في الادب رقم ٤٨٠١ . انظر جامع الاصول ٤٣٦/١٠

(٢) اللين : هكذا في الاصل . ولعلها محرفة عن كلمة لينم . قال في اللسان : الزنيم الذى يعرف بالشر واللؤم كما تعرف الشاة بوزنمتها .

(٣) كان ملحقا في بنى زهرة وليس منهم .

(٤) هو حسان بن ثابت

وقال على بن أبي طالب : المال والبنون حرث الدنيا ، والعمل الصالح  
حرث الآخرة .

١٥- ( إذا تُنْتَلَى عليه آياتُنا ) يعنى القرآن .

• ( قال أساطيرُ الأولين ) يعنى أحاديث الأولين وأباطيلهم .

١٦- ( سنسمهُ على الخُرطوم ) فيه أربعة أقاويل :

أحدها - أنها سمة سوداء تكون على أنفه يوم القيامة يتميز بها الكافر،  
كما قال تعالى : « يُعْرِفُ المجرمون بسيمامهم » .

الثاني - انه يضرب في النار على أنفه يوم القيامة ، قاله الكلبي .

الثالث - أنه إشهار ذكره بالقبايح ، فيصير موسوما بالذكر لا بالأنثى .

الرابع - هو ما يتبلىه الله به في الدنيا في نفسه وماله وولده من سوء وذل  
وصغار ، قاله ابن بحر واستشهد بقول الأعشى :

فَدَعَهَا وما يُغْنِيكَ واعمد لغيرها بشعرك واغلب أنف من أنت واسم<sup>(١)</sup>  
وقال المبرد : الخرطوم هو من الناس الأنف ، ومن الهائم الشفة .

١٧- ( إنا بَلَوْنَاهُمْ كما بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ ) فيهم قولان : ( أحدهما ) ان  
الذين بلوناهم أهل مكة بلوناهم بالجوع كرتين ، كما بلونا أصحاب الجنة  
حتى عادت رمادا . ( الثاني ) أنهم قریش بيدر .

حكى ابن جريج أن أبا جهل قال يوم بدر خذوهم أخذنا واربطوهم في  
الحبال ولا تقتلوا منهم أحدا ، فضرب الله بهم عند العدو مثلا بأصحاب  
الجنة .

• ( إذ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ ) قيل إن هذه الجنة حديقة كانت  
باليمن بقرية يقال لها ضَرَوَان<sup>(٢)</sup> ، بينها وبين صنعاء اليمن اثنا عشر ميلا .

(١) ويروى : واعلب ، يقال عليه بمعنى اثر فيه ووسمه أو خدشه

(٢) في تفسير القرطبي من الكلبي انها ضوران على فرسخ من صنعاء

وفيها قولان : (أحدهما) أنها كانت لقوم من الحبشة . (الثاني) قاله قتادة أنها كانت لشيخ من بني إسرائيل له بنون ، فكان يسك منها قدر كفايته وكفاية أهله ، ويتصدق بالباقي ، فجعل بنوه يلومونه ويقولون : لئن ولينا لنفعلن ، وهو لا يطيعهم حتى مات فورثوها ، فقالوا : نحن أحوج بكثرة عيالنا من الفقراء والمساكين «فأقسموا ليصرمُنتها مصبحين» أى حلفوا أن يقطعوا ثمرها حين يصبحون .

١٨- (ولا يَسْتَشْنُونَ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) لا يستنون من المساكين ، قاله عكرمة . (الثاني) استنأوهم قول سبحانه ربنا ، قاله أبو صالح . (الثالث) قول إن شاء الله .

١٩- (فظاف عليها طائفٌ من ربك وهم نائمون) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أمر من ربك ، قاله ابن عباس . (الثاني) عذاب من ربك ، قاله قتادة . (الثالث) انه عتق من النار خرج من وادى جنتهم ، قاله ابن جريج .

«وهم نائمون» أى ليلا وقت النوم، قال الفراء : الطائف لا يكون إلا ليلا.

٢٠- (فأصبحت كالصريم) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) كالرماد الأسود، قاله ابن عباس . (الثاني) كالليل المظلم ، قاله الفراء ، قال الشاعر :

تطاولَ ليلُكَ الجَوْنُ اليَهمُ فما يَنجاب عن صَبحٍ، صَريمٌ<sup>(١)</sup>

(الثالث) كالصروم الذى لم يبق فيه ثمر .

روى أسباط عن ابن مسعود أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إياكم والمعاصي ، إن العبد ليذنب فيحرم به رزقا قد كان هيماء له، ثم تلا : «فظاف عليها طائف من ربك..» الآيةين . قد حرّموا خير جنتهم بذنبيهم .

٢١- (فتنادوا مُصْبِحِينَ) أى دعا بعضهم بعضا عند الصبح .

• (أَنِ اغْدُوا عَلَى حَرْثِكُمْ) قال مجاهد : كان الحرث عنباً .

(١) ورد هذا البيت في اللسان - صرم - بلفظ ليل بدلا من صبح . ورواية المؤلف أصح لان الليل لا ينجاب عن ليل وإنما ينجاب عن صبح . وكلمة صريم وقعت على أنها خبر ليندا محذوف تقديره هو أى الليل صريم .

• (إن كنتم صارمين) أى عازمين على صرم حرثكم في هذا اليوم .

٢٣- (فَانْطَلَقُوا وَهُمْ يَتَخَفَتُونَ) فيه أربعة أوجه : (أحدها) يتكلمون ، قاله عكرمة . (الثاني) يخفون كلامهم ويسرونه لئلا يعلم بهم أحد ، قاله عطاء وقتادة . (الثالث) يخفون أنفسهم من الناس حتى لا يروهم . (الرابع) لا يتشاورون بينهم .

٢٤- (أَنْ لَا يَدْخُلَنَّهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مِسْكِينَ) قاله يحيى بن سلام.

٢٥- (وَعَدُوا عَلَى حَرْدٍ قَادِرِينَ) فيه تسعة أوجه :

أحدها - على غيظ ، قاله عكرمة .

الثاني - على جدّ ، قاله مجاهد .

الثالث - على منع ، قاله أبو عبيدة .

الرابع - على قصد ، ومنه قول الشاعر :

أَقْبَلَ سَيْلٌ جَاءَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ يُخْرِدُ حَرْدَ الْجَنَّةِ الْمُغْلَةِ  
أى يقصد قصد الجنة المغلة .

الخامس - على فقر ، قاله الحسن .

السادس - على حرص ، قاله سفيان .

السابع - على قدرة ، قاله ابن عباس .

الثامن - على غضب ، قاله السدى .

التاسع - أن القرية تسمى <sup>(١)</sup> حردا ، قاله السدى .

وفي قوله « قَادِرِينَ » ثلاثة أوجه : (أحدها) يعنى قادرين على المساكين ،

قاله الشعبي . (الثاني) قادرين على جنتهم عند أنفسهم ، قاله قتادة .

(الثالث) أن موافاتهم إلى جنتهم في الوقت الذى قدره ، قاله ابن بحر .

ويحتمل (رابعا) أن القادر المطاع بالمال والأعوان ، فإذا ذهب ماله

تفرق أعوانه فعُصِيَ وعجز .

(١) أى ان اسم قريتهم حرد .

٢٦- ( فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوا إِنَّا لَضَالُّونَ ) أى أنهم لما رأوا أرض الجنة لا ثمرة فيها ولا شجر قالوا إنا ضللنا الطريق وأخطأنا مكان جنتنا، ثم استرجعوا فقالوا:

٢٧- ( بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ) أى حرُمتنا خير جنتنا . قال قتادة: معناه جوزينا فحرُمتنا .

٢٨- ( قَالَ أَوْسَطُهُمْ ) فيه ثلاثة أوجه : ( أحدها ) يعنى أعلمهم ، قاله ابن عباس ( الثاني ) خيرهم ، قاله قتادة . ( الثالث ) أعقلهم ، قاله ابن بحر .

• ( أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ لَوْلَا تُسَبِّحُونَ ) فيه ثلاثة أوجه : ( أحدها ) لولا تستثنون عند قولهم « ليصبر منها مصبحين » ، قاله ابن جريج . ( الثاني ) أن التسبيح هو الاستثناء ، لأن المراد بالاستثناء ذكر الله ، وهو موجود في التسبيح . ( الثالث ) أن تذكروا نعمة الله عليكم فتؤدوا حقه من أموالكم<sup>(١)</sup> .

٣٩- ( أَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ عَلَيْنَا بِالْعَذَابِ ) وبالبالغة المؤكدة بالله .

• ( إِنْ لَكُمْ لَمْ تَحْكُمُونَ ) فيه وجهان : ( أحدهما ) أم لكم إيمان علينا بالغة أننا لا نعذبكم في الدنيا إلى يوم القيامة<sup>(٢)</sup> .

٤٠- ( سَلِّمُوا إِلَيْهِمْ ) بذلك زعيم<sup>(٣)</sup> فيه وجهان : ( أحدهما ) أن الزعيم الكفيل، قاله ابن عباس . ( الثاني ) انه الرسول ، قاله الحسن .

ويحتمل ( ثالثاً ) انه القيم بالأمر لتقدمه وراثته .

٤٢- ( يَوْمَ يَكْشَفُ عَنْ سَاقٍ ) فيه أربعة أوجه :

أحدها - عن ساق الآخرة ، قاله الحسن .

الثاني - الساق الغطاء ، قاله الربيع بن أنس ، ومنه قول الراجز :

فِي سَنَةٍ قَدْ كَشَفَتْ عَنْ سَاقِهَا حِمَاءَ تَبْرَى لَحْمٍ عَنْ عُرَاقِهَا<sup>(٤)</sup>

الثالث - أنه الكرب والشدة ، قاله ابن عباس ، ومنه قول الشاعر :

كَشَفَتْ لَهُمْ عَنْ سَاقِهَا وَبَدَا مِنَ الشَّرِّ الصُّرَاخُ

(١) ثم تذكر الآيات الكريمة أنهم نفذوا ما قاله أوسطهم فتابوا إلى الله واستغفروه وسألوه أن يعوضهم خيراً من جنتهم تلك ، وحكى القشيري أنهم تابوا واخصلوا . ويقول المفسرون ان الله قبل توبتهم وأبغىهم جنة خيراً من جنتهم والله أعلم بما كان بعد توبتهم لان الآية لا تذكر ذلك

(٢) هكذا في الاصل ولم يذكر الوجه الثاني

(٣) المراق : بضم العين العظم بغير لحم ، فان كان عليه لحم فهو مرق بفتح العين .



(الرابع) هو إقبال الآخرة وذهاب الدنيا ، قال الضحاك : لأنه أول الشدائد ، كما قال الراجز :

قد كشفت عن ساقها فشدُّوا      وجدت الحربُ بكم فجلوا

فأما ما روى أن الله تعالى يكشف <sup>(١)</sup> عن ساقه فإن الله تعالى متره عن التبعيض والأعضاء وإن ينكشف أو يتغطى ، ومعناه أنه يكشف عن العظيم من أمره ، وقيل يكشف عن نوره .

وفي هذا اليوم ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه يوم الكبر والمهرم والعجز عن العمل . (الثاني) أنه يوم حضور المنية والمعاينة . (الثالث) أنه يوم القيامة .

• (ويُدْعَوْنَ إلى السجود فلا يستطيعون) فمن قال في هذا اليوم إنه يوم القيامة جعل الأمر بهذا السجود على وجه التكليف .

ومن جعله في الدنيا فلهم في الأمر بهذا السجود قولان : (أحدهما) أنه تكليف . (الثاني) تندم وتوبيخ للعجز عنه . وكان ابن بحر يذهب إلى أن هذا الدعاء إلى السجود إنما كان في وقت الاستطاعة ، فلم يستطيعوا بعد العجز أن يستدركوا ما تركوا .

٤٤- (فذرني ومن يكذبُ بهذا الحديث) قال السدى : يعنى القرآن .  
ويحتمل آخر أى بيوم القيامة .

- (سنستدرجهم من حيث لا يعلمون) فيه خمسة أوجه :
- أحدها - سنأخذهم على غفلة وهم لا يعرفون ، قاله السدى .
- الثاني - نتبع النعمة السيئة وننسيهم التوبة ، قاله الحسن .
- الثالث - نأخذهم من حيث درجوا ودبوا ، قاله ابن بحر .

(١) هذا الحديث رواه أبو سعيد الخدرى مرفوعا وأخرجه البخارى ٥٠٨/٨ . ومسلم رقم ١٨٢ في الإيمان . وهو حديث طويل ، وفيه : يكشف ربنا عن ساقه فيسجد له كل مؤمن ومؤمنة . .  
الى آخر الحديث : افراء كاملا في جامع الاصول ٤٤٦/١٠ وهو مختصر في ٩١٢/٢ من نفس المرجع .

الرابع - هو تدريجهم إلى العذاب بإدنائهم منه قليلا بعد قليل حتى يلاقيهم من حيث لا يعلمون ، لأنهم لو علموا وقت أخذهم بالعذاب ما ارتكبوا المعاصي وأيقنوا بآمالهم .

الخامس - ما رواه إبراهيم بن حماد ، قال الحسن : كم من مستلرج بالإحسان إليه ، وكم من مغبون بالثناء عليه ، وكم من مغرور بالسر عليه .

والاستدرج : النقل من حال إلى حال كالترج ، ومنه قيل درجة وهي مترلة بعد مترلة .

٤٨- (فاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ) فيه وجهان : (أحدهما) لقضاء ربك . (الثاني) لنصر ربك ، قاله ابن بحر .

• (وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ) قال قتادة: إن الله تعالى يعزى نبيه ويأمره بالصبر ، وأن لا يعجل كما عجل صاحب الحوت وهو يونس ابن مئى .

• (إِذْ نَادَىٰ وَهُوَ مَكْظُومٌ) أما نداؤه فقوله : لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين .

وفي مكظوم أربعة أوجه : (أحدها) مغموم ، قاله ابن عباس ومجاهد (الثاني) مكروب ، قاله عطاء وأبو مالك ، والفرق بينهما أن الغم في القلب ، والكرب في الأنفاس . (الثالث) محبوس ، والكظم الحبس ، ومنه قولهم : فلان كظم <sup>(١)</sup> غيظه أى حبس غضبه ، قاله ابن بحر . (الرابع) أنه المأخوذ بكظمه وهو مجرى النفس ، قاله المبرد .

٤٩- (لَوْلَا أَن تَدَارَكَهُ نِعْمَةٌ مِّن رَّبِّهِ) فيه أربعة أوجه : (أحدها) النبوة، قاله الضحاك . (الثاني) عبادته التي سلفت ، قاله ابن جبير . (الثالث) نداؤه لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين ، قاله ابن زيد . (الرابع) أن نعمة الله عليه لإخراجه من بطن الحوت ، قاله ابن بحر .

(١) قال تعالى : والكاظمين الغيظ والعائنين من الناس

• (لنُيَذَرَ بالعراء) فيه وجهان : (أحدهما) لَأَلْقَى بِالْأَرْضِ الْقَضَاءَ ، قاله السدى . قال قتادة : بأرض اليمن . (الثاني) أنه عراء يوم القيامة وأرض المحشر ، قاله ابن جرير .

• (وهو مذموم) فيه وجهان : (أحدهما) بمعنى مليم . (الثاني) مذنب ، قاله بكر بن عبد الله ، ومعناه أن ندعه مذموما .

٥١- (وإنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَارِهِمْ) الآية . فيه ستة أوجه :

أحدها - معناه ليصرعونك ، قاله الكلبي .

الثاني - ليرمقونك ، قاله قتادة .

الثالث - ليزهقونك<sup>(١)</sup> ، قاله ابن عباس ، وكان يقرؤها كذلك .

الرابع - لينفنونك ، قاله مجاهد .

الخامس - ليمسنونك بأبصارهم من شدة نظرهم إليك ، قاله السدى .

السادس - ليعتانونك ، أى لينظرونك بأعينهم ، قاله الفراء . وحكى أنهم قالوا ما رأينا مثل حجمه ونظروا إليه ليعينوه ، أى ليصيبوه بالعين . وقد كانت العرب إذا أراد أحدهم أن يصيب أحداً يعنى في نفسه أو ماله تجويع ثلاثاً ثم تعرض لنفسه أو ماله فيقول : تالله ما رأيت أقوى منه ولا أشجع ولا أكثر مالا منه ولا أحسن ، فيصيبه بعينه فيهلك هو وماله ، فأنزل الله هذه الآية .

• (لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ) فيه وجهان : (أحدهما) محمد . (الثاني) القرآن .

٥٢- (وما هو إلا ذِكْرٌ للعالمين) فيه وجهان (أحدهما) شرف للعالمين ، كما قال تعالى : « وإنه لذكر لك ولقومك » . (الثاني) يذكرهم وعد الجنة ووعيد النار .

وفي العالمين وجهان : (أحدهما) الجن والإنس ، قاله ابن عباس . (الثاني) كل أمة من أمم الخلق ممن يُعرف ولا يُعرف .



(١) ليزهقونك أى يهلكونك ومنه قوله تعالى : « إن الباطل كان زهوقا » أى هالكا زاعلا .

## سورة الحاقة

مكية في قول الجميع

بسم الله الرحمن الرحيم

١-٢ قوله تعالى : ( الحاقةُ ما الحاقةُ ) فيه قولان : (أحدهما) أنه ما حقّ من الوعد والوعيد بحلوله ، وهو معنى قول ابن بحر . (الثاني) أنه القيامة التي يستحق فيها الوعد والوعيد ، قاله الجمهور .

وفي تسميتها بالحاقة ثلاثة أقاويل :

أحدها — ما ذكرنا من استحقاق الوعد والوعيد بالجزاء على الطاعات والمعاصي ، وهو معنى قول قتادة ويحيى بن سلام .

الثاني — لأن فيها حقائق الأمور ، قاله الكلبي .

الثالث — لأن حقا على المؤمن أن يخافها .

وقوله « ما الحاقة » تفخيما لأمرها وتعظيما لشأنها .

٣ — (وما أدراك ما الحاقة) قال يحيى بن سلام : بلغني ان كل شيء في القرآن فيه « وما أدراك » فقد أدراه إياه وعلمه إياه ، وكل شيء قال فيه « وما يدريك » فهو ما لم يعلمه إياه .

وفيه وجهان : (أحدهما) وما أدراك ما هذا الاسم ، لأنه لم يكن من كلامه ولا كلام قومه ، قاله الأصم . (الثاني) وما أدراك ما يكون في الحاقة .

٤ — ( كَذَبَتْ ثمودُ وعَادٌ بالقارعةِ ) أما ثمود فقوم صالح كانت منازلهم في الحجر فيما بين الشام والحجاز ، قاله محمد بن إسحاق : وهو وادي القرى ، وكانوا عربا .

(١) قال الأزهري : يقال حاقنته فحققته ، أي غلبته فغلبته . وفي الصحاح : حاقه أي خاصمه وادمى كل واحد منهما الحق ، فإذا غلبه قبل حقا . وقال الكسائي : الحاقة : يوم الحق .

وأما عاد فقوم هود ، وكانت منازلهم بالأحقاف ، والأحقاف الرمل بين عُمان إلى حضرموت واليمن كله ، وكانوا عرباً ذوى خَلق وبَسْطة ، ذكره محمد بن إسحاق .

وأما « القارعة » ففيها قولان :

أحدهما - أنها قرعت بصوت كالصيحة ، وبضرب كالعذاب ، ويجوز أن يكون في الدنيا ، ويجوز أن يكون في الآخرة .

الثاني - أن القارعة هي القيامة كالخاقة ، وهما اسمان لما كذبت بها ثمود وعاد .

وفي تسميتها بالقارعة قولان : ( أحدهما ) لأنها تفرع بهولها وشدائدها . ( الثاني ) أنها مأخوذة من القرعة في رفع قوم وخط آخرين ، قاله المبرد .

٥ - ( فأمّا ثمودُ فأهلِكوا بالطاغية ) فيها خمسة أقاويل : ( أحدها ) بالصيحة ، قاله قتادة . ( الثاني ) بالصاعقة ، قاله الكلبي . ( الثالث ) بالذنوب ، قاله مجاهد . ( الرابع ) بطغيانهم ، قاله الحسن . ( الخامس ) أن الطاغية عاقر الناقة ، قاله ابن زيد .

٦ - ( واما عادُ فأهلِكوا بريحٍ صرّصري عاتية ) روى مجاهد عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « نُصِرْتُ بالصَّبَا وأهلِكْتُ عاد بالدَّبُور » .

فأما صرصر ففيها قولان : ( أحدهما ) أنها الريح الباردة ، قاله الضحاك والحسن ، مأخوذ من الصر وهو البرد . ( الثاني ) أنها الشديدة الصوت ، قاله مجاهد .

وأما العاتية ففيها ثلاثة أوجه : ( أحدها ) القاهرة ، قاله ابن زيد . ( الثاني ) المجاوزة لحدّها . ( الثالث ) التي لا تبقى ولا ترقب .

(١) الصيحة الطاغية : أي المجاوزة لحد الصيحات من الهول

(٢) في ك : « واما ثمود » وهو سمر

وفي تسميتها عاتية وجهان : (أحدهما) لأنها عتت على القوم بلا رحمة ولا رأفة ، قاله ابن عباس . (الثاني) لأنها عتت على خزائنها بإذن الله<sup>(١)</sup> .

٧ - (سَخَرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا) اختلف في أولها على ثلاثة أقاويل : (أحدها) أن أولها غداة يوم الأحد ، قاله السدي . (الثاني) غداة يوم الأربعاء ، قاله يحيى بن سلام . (الثالث) غداة يوم الجمعة ، قاله الربيع بن أنس .

وفي قوله « حُسُومًا » أربعة تأويلات :

أحدها - متتابعات ، قاله ابن عباس وابن مسعود ومجاهد والقراء ، ومنه قول أمية بن أبي الصلت :

وكم يحى بها من فرط عام وهذا الدهر مقتبل حوم  
الثاني - مشائم ، قاله عكرمة والربيع .

الثالث - أنها حسمت الليالي والأيام حتى استوفتها ، لأنها بدأت طلوع الشمس من أول يوم ، وانقطعت مع غروب الشمس من آخر يوم ، قاله الضحاك .

الرابع - لأنها حسمتهم ولم تبق منهم أحدا ، قاله ابن زيد ، وفي ذلك يقول الشاعر :

ومن مؤمنى قوم هود<sup>(٢)</sup> فأرسل ريحا ديورا عقيما

توالت عليهم فكانت حُسُومًا

• (فَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أُعِجَازُ نَحْلٍ خَاوِيَةٍ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) البالية ، قاله أبو الطفيل . (الثاني) الخالية الأجواف ، قاله ابن كامل . (الثالث) ساقطة الأبدان ، خاوية الأصول ، قاله السدي .

وفي تشبيههم بالنخل الخاوية ثلاثة أوجه : (أحدها) أن أبدانهم خوت من أرواحهم مثل النخل الخاوية ، قاله يحيى بن سلام . (الثاني) أن الريح

(١) خزانها : الملائكة الموكلون بتصرف هذه الريح

(٢) الوزن غير مستقيم ولعله « ومن مؤمنى قوم هود دعاء .. »

كانت تدخل في أجوافهم من الخيشوم ، وتخرج من أدبارهم ، فصاروا كالنخل الخاوية ، حكاها ابن شجرة . (الثالث) لأن الريح قطعت رؤوسهم عن أجسادهم ، فصاروا بقطعها كالنخل الخاوية .

٩ - (وجاءَ فرعونُ ومنَّ قَبْلَهُ) فيه وجهان : (أحدهما) ومن معه من قومه وهو تأويل من قرأ «ومن قَبْلَهُ» بكسر القاف وفتح الباء . (والثاني) ومن تقدمه ، وهو تأويل من قرأ «ومن قَبْلَهُ» بفتح القاف وتسكين الباء .

• (والمؤْتَفِكَاتُ بالخاطئة) في المؤْتَفِكَات قولان : (أحدهما) أنها المقلوبات بالخسَف . (الثاني) أنها الآفكات وهي الاسم من الآفكة ، أى الكاذبة .

والخاطئة : هى ذات الذنوب والخطايا . وفيهم قولان : (أحدهما) أنهم قوم لوط . (الثاني) قارون وقومه ، لأن الله خسف بهم .

١٠- (فَعَصَوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ) فيه وجهان : (أحدهما) فعصوا رسول الله (١) لإيهم بالتكذيب . (الثاني) فعصوا رسالة الله لإيهم بالمخالفة ، وقد يعبر عن الرسالة بالرسول ، قال الشاعر (٢) :

لقد كَذَّبَ الواشون ما بُحِثَ عندهم بسرٌ ولا أرسلتهم برسول

• (فَأَخَذَهُمُ أَخَذَةً رَابِيَةً) فيه خمسة أوجه : (أحدها) شديدة ، قاله مجاهد . (الثاني) مهلكة ، قاله السدى . (الثالث) تربو بهم في عذاب الله أبداً ، قاله أبو عمران الجوني . (الرابع) مرتفعة ، قاله الضحاك . (الخامس) رابية (٣) للشر ، قاله ابن زيد .

١١- (إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) ظَهَرَ ، رواه ابن أبي نجيح . (الثاني) زَادَ وَكَثُرَ ، قاله عطاء . (الثالث) أَنَّهُ طَغَى

(١) قال الكلبي : رسوله هو موسى . وقيل : هو لوط

(٢) هو كثير عزة

(٣) أى تزيد الشر عليهم . ورابية اسم فاعل من دبا يربو بمعنى زاد ومنه اخذ اسم الربة لما فيه من الزيادة على رأس المدل . والرابية من الارض ما ارتفع معه حوله لزيادته عليه في الصلو (اللسان)

على خزانته من الملائكة ، غضبا لربه فلم يقدرُوا على حبسه ، قاله على رضى الله عنه .

قال قتادة : زاد على كل شيء خمسة عشر ذراعا .

وروى عن ابن عباس أنه قال : ما أرسل من ريح قط إلا بمكيال ، وما أنزل الله من قطرة قط إلا بمثقال ، إلا يوم نوح وعاد ، فإن الماء يوم نوح طغى على خزانته فلم يكن لهم عليه سبيل ، ثم قرأ : « إنا لما طغى الماء . الآية . وإن الريح طغت على خزانها يوم عاد فلم يكن لهم عليها سبيل ثم قرأ . « بريح صرصر عاتية سخرها عليهم » . الآية .

« حملناكم في الجارية » يعنى سفينة نوح ، سميت بذلك لأنها جارية على الماء .

وفي قوله حملناكم وجهان : (أحدهما) حملنا آباءكم الذين أنتم من ذريتهم ، (الثاني) أنهم في ظهور آبائهم المحمولين ، فصاروا معهم . وقد قال العباس بن عبد المطلب ما يدل على هذا الوجه وهو قوله في مدح النبي صلى الله عليه وسلم :

من قبلها طيبت في الظلال وفي مستودع حيث يُخَصَفُ الورقُ  
ثم هبطت البلادَ لا بشرٌ أنت ولا مُضْغَةٌ ولا علقٌ  
بل نطفةٌ تركب السفينَ وقد ألجمَ تسراً وأهله الغرقُ<sup>(١)</sup>

١٢- (لنجعلها لكم تذكرة) يعنى سفينة نوح جعلها الله لكم تذكره وعظة لهذه الأمة حتى ادركها أوائلهم في قول قتادة . وقال ابن جريج : كانت ألواحها على الجودي .

(١) وردت هذه الايات في تاويل مختلف الحديث ٦٥ وفي أمالى الزجاجي ش ٢ : ٢٤٠ . والبيت الاول في اللسان مادة خصف .

وفي خصف الورق اشارة الى ما فعله آدم وحواء في الجنة كما جاء في قوله تعالى : وطلقا يحمصان عليهما من ورق الجنة : ونسرا : صنم من اصنام قوم نوح . قال تعالى : ولا ينوث ويصوق ونسرا .



• (وَتَعْبِيهَا أَذُنٌ وَاغِيَةٌ) فيه أربعة أوجه : (أحدها) سامعة قاله ابن عباس . (الثاني) مؤمنة ، قاله ابن جريج . (الثالث) حافظة ، وهذا قول ابن عباس أيضا .

قال الزجاج : يقال وعيت لما حفظته في نفسك ، وأوعيت لما حفظته في غيرك .

وروي مكحول أن النبي صلى الله عليه وسلم قال عند نزول هذه الآية : سألت ربي أن يجعلها أَذُنٌ عَلِيٌّ . قال مكحول : فكان علي رضي الله عنه يقول : ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا قط نسيته إلا وحفظته <sup>(١)</sup> .

الرابع - [ أن الأذن الواعية ] أذن عقلت عن الله وانضعت بما سمعت من كتاب الله ، قاله قتادة .

١٥- (فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ) فيها ثلاثة أقاويل : (أحدها) القيامة . (الثاني) الصيحة . (الثالث) أنها الساعة التي ينفى فيها الخلق .

١٦- (وَانشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ) في انشقاقها وجهان : (أحدهما) أنها فتحت أبوابها ، قاله ابن جريج . (الثاني) أنها تنشق من المجرة ، قاله علي رضي الله عنه .

وفي قوله « واهية » وجهان :

أحدهما - متخرقة ، قاله ابن شجرة ، مأخوذ من قولهم وَهَى السَّاءُ إذا انخرق . ومن أمثالهم :

خَلَّ سَبِيلَ مَنْ وَهَى سِقَاؤُهُ  
وَمَنْ هُرِّيقَ بِالْفَلَاكِ مَاؤُهُ  
أي من كان ضعيف العقل لا يحفظ نفسه .

الثاني - ضعيفة ، قاله يحيى بن سلام .

(١) أخرجه الطبري من مكحول مرسلا

١٧- (والمَلَك على أَرْجَائِهَا<sup>(١)</sup>) فيه وجهان : (أحدهما) على أَرْجاء السماء ، ولعله قول مجاهد وقتادة . (الثاني) على أَرْجاء الدنيا ، قاله سعيد بن جبير .

وفي «أَرْجَائِهَا» أربعة أوجه : (أحدها) على جوانبها ، قاله سعيد بن جبير . (الثاني) على نواحيها ، قاله الضحاك . (الثالث) أبوابها ، قاله الحسن (الرابع) ما استدق<sup>(٢)</sup> منها ، قاله الربيع بن أنس .

ووقوف الملائكة على أَرْجَائِهَا لما يؤمرون به فيهم من جنة أو نار .

«وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ» يعنى أن العرش فوق الثمانية وفيهم ثلاثة أقاويل : (أحدها) ثمانية أملاك من الملائكة ، قاله العباس بن عبد المطلب . (الثاني) ثمانية صفوف من الملائكة ، قاله ابن جبير . (الثالث) ثمانية أجزاء من تسعة ، وهم الكروبيون<sup>(٣)</sup> ، قاله ابن عباس . وروى أبو هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يحملهم اليوم أربعة ، وهم يوم القيامة ثمانية .

وفي قوله «فَوْقَهُمْ» ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنهم يحملون العرش فوق رؤوسهم . (الثاني) أن حملة العرش فوق الملائكة الذين على أَرْجَائِهَا . (الثالث) أنهم فوق أهل القيامة .

١٨- (يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ) يعنى يوم القيامة . روى الحسن عن أبي موسى قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : يعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات ، أما عرضتان فجداً ومعاذير ، وأما الثالثة فعند ذلك تطير الصحف من الأيدي فأخذ يمينه وأخذ بشماله<sup>(٤)</sup> .

• (لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) لا يخفى المؤمن من الكافر ، ولا البر من الفاجر ، قاله عبد الله بن عمرو بن العاص . (الثاني) لا تستر منكم عورة ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : يحشر

(١) الأرجاء : التواحي والآثار في لغة هذيل ، واحداها رجا، والمنى رجوان مثل عصا ومصوان

(٢) يقال رجا البر أى حافته . فما استدق منها : حفاها

(٣) الكروبيون : سادة الملائكة ، مأخوذ من الكرب وهو القرب . ومنه كرب من أفعال القسابة في النحو . قال الشاعر .

حين قال الوشاة هند غضوب

كرب القلب من جواء بدوب

(٤) غرجه الترمذى

الناس حفاة عراة . ( الثالث ) ان خافية بمعنى خفية كانوا يخفونها من أعمالهم حكاها ابن شجرة .

١٩- ( فَأَمَّا مَنْ أَوْتِي كِتَابَهُ يَمِينَهُ ) لأن إعطاء الكتاب باليمين دليل على النجاة .

• ( فيقول هاؤُمُ اقْرَءُوا كِتَابِيَهٗ ) ثقة بسلامته وسرورا بنجاته . لأن اليمين عند العرب من دلائل الفرج ، والشمال من دلائل الغم ، قال الشاعر (١) :

أَبِينِي أَفِي يُمَتِّي بِدَبْكٍ جَعَلْتَنِي فَأَفْرَحُ أَمْ صِيرْتَنِي فِي شِمَالِكَ

وفي قوله « هاؤُمُ » ثلاثة أوجه : (أحدها) بمعنى هاكم اقرؤوا كتابه فأبدلت الهمزة من الكاف ، قاله ابن قتيبة . (الثاني) أنه بمعنى هلموا اقرؤوا كتابه ، قال الكسائي : العرب تقول للواحد هاء وللثنتين هاؤما وللثلاثة هاؤم . (الثالث) أنها كلمة وضعت لإجابة الداعي عند النشاط والفرح روى أن أعرابيا نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم بصوت عال فأجابه هاؤم بطول صوته .

والهاء في « كتابه » ونظائرها موضوعة للمبالغة . وذكر الضحاك أنها نزلت في أبي سلمة بن عبد الأسد .

٢٠- ( إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَهٗ ) فيه وجهان :

أحدهما - أى علمت . قال الضحاك : كل ظن في القرآن من المؤمن فهو يقين . ومن الكافر فهو شك . وقال مجاهد : ظن الآخرة يقين ، وظن الدنيا شك .

الثاني - ما قاله الحسن في هذه الآية ، أن المؤمن أحسن بره الظن ، فأحسن العمل ، وأن المنافق أساء بره الظن فأساء العمل .

وفي الحساب هاهنا وجهان : ( أحدهما ) في البعث . ( الثاني ) في الجزاء .

٢١- ( فَهوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ) بمعنى مَرْضِيَةٍ . قال أبو هريرة وأبو سعيد الخدري يرفعانه : لهم يعيشون فلا يموتون أبدا ، ويصحبون فلا يمرضون أبدا ، ويتنعمون فلا يرون بؤسا أبدا ، ويشبون فلا يهرمون أبدا(٢) .

(١) هو عبد الله بن الدمينه من شعراء العصر الاموى

(٢) رواه مسلم في صفه الجنة رقم ٢٨٢٧ ، والترمذى في تفسير سورة الزمر رقم ٣٢٤١ . انظر

جامع الاصول ١٠/٣٠٥

٢٢- ( في جنة عالية ) يحتمل وجهين : (أحدهما) رفيعة المكان . ( الثاني ) عظيمة في النفوس .

٢٣- ( قطفها دانية ) يحتمل وجهين : (أحدهما) دانية من الأيدي يتناولها القائم والقاعد . ( الثاني ) دانية الإدراك لا يتأخر حملها ولا نضجها .

٢٥- ( وأما من أوتي كتابه بشماله ) يحتمل وجهين : (أحدهما) أنه كان يقول ذلك راجيا . ( الثاني ) أنه كان مستورا فافتضح ، ومن عادة العرب أن تفرق بين القبول والرد وبين الكرامة والهوان ، باليمين والشمال ، فتجعل اليمين بشيرا بالقبول والكرامة ، وتجعل الشمال نذيرا بالرد والهوان .

٢٦- ( ولم أدر ما حسابية ) يحتمل وجهين : (أحدهما) لما شاهد من كثرة سيئاته وكان يظنها قليلة ، لأنه أحصاه الله ونسوه . ( الثاني ) لما رأى فيه<sup>(١)</sup> من عظيم عذابه وأليم عقابه .

٢٧- ( يا لَيْسَها كانت القاضية ) فيه وجهان : (أحدهما) يعنى موتا لا حياة فيه بعدها ، قاله الضحاك . ( الثاني ) أنه تمنى أن يموت في الحال ، ولم يكن في الدنيا أكره إليه من الموت ، قاله قتادة .

٢٨- ( ما أغنى عتي مالية ) يحتمل وجهين : (أحدهما) أن كثرة ماله في الدنيا لم يمنع عنه في الآخرة . ( الثاني ) لأن رغبته في زينة الدنيا وكثرة المال هو الذي ألهاه عن الآخرة .

٢٩- ( هلك عني سلطانية ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) معناه ضللت عن حُجَّتِي ، قاله مجاهد وعكرمة والسدي والضحاك ( الثاني ) سلطانه الذي تسلط به على بدنه حتى أقدم به على معصيته ، وهذا معنى قول قتادة . ( الثالث ) أنه كان في الدنيا مطاعا في أتباعه ، عزيزا في امتناعه ، وهذا معنى قول الربيع بن أنس .

وحكى أن هذا في أبي جهل بن هشام ، وذكر الضحاك أنها نزلت في الأسود بن عبد الأسد<sup>(٢)</sup> .

(١) فيه : أى في الكتاب الذى اوتيه بشماله  
(٢) هو اخو ابي سلمة

٣٥- (فليس له اليومَ هاهنا حَمِيمٌ) الحميم : القريب ، ومعناه ليس له قريب ينفعه ويدفع عنه كما كان يفعل معه في الدنيا .

٣٦- (ولا طعامٌ إلا منْ غَسَلِين) فيه أربعة أقاويل :

أحدها - أنه غسالة أطرافهم ، قاله يحيى بن سلام . قال الأخفش هو فعلين من الغسل .

الثاني - أنه صديد أهل النار ، قاله ابن عباس .

الثالث - أنه شجرة في النار هي أخبث طعامهم ، قاله الربيع بن أنس .

الرابع - أنه الحار الذي قد اشتد نضجه ، بلغة أزد شنوءة .

٣٨- (فلا أَقْسِمُ بما تُبْصِرُون) قال مقاتل : سبب ذلك أن الوليد بن المغيرة قال إن محمدا ساحر . وقال ابو جهل إنه شاعر . وقال عقبة [ بن معيط ] إنه كاهن فقال الله تعالى قسما على كذبهم «فلا أَقْسِمُ» أى أَقْسِمُ ، و«لا» صلة زائدة .

٣٩- (وَمَا لَا تُبْصِرُون) فيه وجهان :

أحدهما - بما تبصرون من الخلق وما لا تبصرون من الخلق، قاله مقاتل .

الثاني - انه رد لكلام سبق أى ليس الأمر كما يقوله المشركون .

ويحتمل (ثالثا) بما تعلمون وما لا تعلمون ، مبالغة في عموم القسم .

٤٠- (إنه لَقَوْلُ رَسولٍ كَرِيمٍ) فيه قولان : (أحدهما) جبريل ، قاله الكلبي .

ومقاتل . (الثاني) رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال ابن قتبية وليس

القرآن من قول الرسول ، إنما هو من قول الله وإبلاغ الرسول ، فاكتفى

بفحوى الكلام عن ذكره .

٤٤- (ولو تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيل) أى تكلّف علينا بعض الأكاذيب حكاه

عن كفار قريش أنهم قالوا ذلك في النبي صلى الله عليه وسلم .

• (لأخذنا منه باليمين) فيه خمسة تأويلات : (أحدهما) لأخذنا منه

قوته كلها ، قاله الربيع . (الثاني) لأخذنا منه بالحق ، قاله السدي والحكم ،

ومنه قول الشاعر :

إذا ما رايةٌ رُفِعَتْ لمجدٍ تَلَقَّاهَا عَرَابَةٌ بِالْيَمِينِ<sup>(١)</sup>

أى بالاستحقاق . ( الثالث ) لأخذنا منه بالقدرة ، قاله مجاهد . ( الرابع ) لقطعنا يده اليمنى ، قاله الحسن . ( الخامس ) معناه لأخذنا يمينه إذلالا له واستخفافا به ، كما يقال لما يراد به الهوان ، خنلوا ييده ، حكاه أبو جعفر الطبرى .

٤٦- ( ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ) فيه أربعة أقاويل : ( أحدها ) أنه نياط القلب ويسمى حبل القلب ، وهو الذى القلب معلق به ، قاله ابن عباس . ( الثاني ) انه القلب ومراقه وما يليه ، قاله محمد بن كعب . ( الثالث ) أنه الحبل الذى في الظهر ، قاله مجاهد . ( الرابع ) أنه عرق بين العلاء والحلقوم ، قاله الكلبي .

وفي الإشارة إلى قطع ذلك وجهان : ( أحدهما ) إرادة لقتله وتلفه ، كما قال الشاعر :

إذا بَلَغْتَنِي وَحَمَلْتِ رَحْلِي عَرَابَةٌ فَاشْرِبِي<sup>(٢)</sup> بَدَمِ الْوَتِينِ

( الثاني ) ما قاله عكرمة أن الوتين إذا قطع لا إن جاع عَرَفَ ، ولا إن شبع عَرَفَ .

٤٨- ( وَإِنَّ لَتَذَكُّرَةً لِلْمُتَّقِينَ ) يعنى القرآن . وفي التذكرة أربعة أوجه : ( أحدها ) رحمة . ( الثاني ) ثبات . ( الثالث ) موعظة . ( الرابع ) نجاة .

٤٩- ( وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُكَذِّبِينَ ) قال الربيع : يعنى بالقرآن .

٥٠- ( وَإِنَّهُ ) يعنى القرآن .

• ( لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ) يعنى ندامة يوم القيامة .

ويحتمل وجهاً ( ثانياً ) أن يزيد حسرتهم في الدنيا حين لم يقدرُوا على معارضته عند تحدِّيهم أن يأتوا بمثله .

(١) قاله الشماخ بن ضار يمدح مرابة الأوسي . ومرابة انصارى أسلم سنيراً لم كان من الاجواد المشهورين وتوفي نحو سنة ٦٠ هـ

وقيل هذا البيت يقول الشماخ :

رايت مرابة الأوسي يسمو

الى الخيرات منقطع القرين

(٢) فاشربى : في تفسير القرطبي ، فاشربى . وشرق من باب طرب بمعنى غص

٥١- (وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ) فيه وجهان : (أحدهما) أى حقًا و يقينا ليكون الكفر حصرة على الكافرين يوم القيامة ، قاله الكلبي . (الثاني) يعنى القرآن عند جميع الخلق انه حق . قال قتادة إلا أن المؤمن ايقن به في الدنيا فتضعه ، والكافر ايقن به في الآخرة فلم ينفعه .

٥٢- (فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ) فيه وجهان : (أحدهما) فصلٌ لربك ، قاله ابن عباس . (الثاني) فترزه بلسانك عن كل قبح .



## سورة سال سائل

### [ المعارج ]

مكية في قول جميعهم

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : ( سأل سائل ) قرأه الجمهور بهذين الحرفين <sup>(١)</sup> في سأل سائل ، وفيه ثلاثة أوجه : ( أحدها ) معناه استخبر مستخبر عن العذاب متى يقع ، على التكذيب . ( الثاني ) دعا داع أن يقع البلاء بهم على وجه الاستهزاء ، قاله مجاهد . ( الثالث ) طلب طالب .

• ( بعذاب واقِع ) وفي هذا الطالب ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنه النضر بن الحارث ، وكان صاحب لواء المشركين يوم بدر ، وقد سأل ذلك في قوله « اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم » قاله ابن عباس ومجاهد .

الثاني - انه ابو جهل ، وهو القائل لذلك ، قال ربيع بن أبي حمزة .

الثالث - أنه قول جماعة من قريش .

وفي هذا العذاب قولان : ( أحدهما ) أنه العذاب في الآخرة ، قاله مجاهد . ( الثاني ) أنها نزلت بمكة وعذابه يوم بدر بالقتل والأسر ، قاله السدي .

وقرأ نافع وزيد بن أسلم وابنه « سأل سائل » غير مهموز ، وسایل واد في جهنم ، وسمى بذلك لأنه يسيل بالعذاب .

٣ - ( من الله ذى المعارج ) فيه خمسة تأويلات : ( أحدها ) ذى الدرجات ، قاله ابن عباس . ( الثاني ) ذى القواضل والنعم ، قاله قتادة . ( الثالث ) ذى

(١) أى بالهمزة في كل من الكلمتين . وسأل من باب فتح

(٢) سأل ومضاعه يسيل . ويجوز في سائل ان يقال سائل



العظمة والعلاء . ( الرابع ) ذى الملائكة ، لأنهم كانوا يعرجون إليه ، قاله قتيبة . ( الخامس ) أنها معارج السماء ، قاله مجاهد .

٤ - ( تَعْرُجُ الملائكةُ والروحُ إليه ) أى تصعد . وفي الروح ثلاثة أقاويل : ( أحدها ) أنه روح الميت حين يقبض ، قاله قسيصة بن ذؤيب ، يرفعه . ( الثاني ) أنه جبريل ، كما قال تعالى : « نزل به الروح الأمين » . ( الثالث ) أنه خلق من خلق الله كهيئة الناس وليس بالناس ، قاله أبو صالح .

• ( في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنه يوم القيامة ، قاله محمد بن كعب والحسن .

الثاني - أنها مدة الدنيا ، مقدار خمسين ألف سنة ، لا يدرى أحد بكَم مضى ، وكَم بقي إلا الله ، قاله عكرمة .

الثالث - أنه مقدار مدة الحساب في عرف الخلق أنه لو تولى بعضهم محاسبة بعض لكان مدة حسابهم خمسين ألف سنة ، إلا أن الله تعالى يتولاه في أسرع مدة .

وروى معاذ عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : يحاسبهم الله بمقدار ما بين الصلاتين ولذلك سمي نفسه سريع الحساب ، وأسرع الحاسين .

٥ - ( فاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا ) فيه أربعة تأويلات : ( أحدها ) أنه الصبر الذى ليس فيه جزع ، قاله مجاهد . ( الثاني ) انه الصبر الذى لا بث فيه ولا شكوى . ( الثالث ) أنه الانتظار من غير استعجال ، قاله ابن بحر ( الرابع ) أنه المجاملة في الظاهر ، قاله الحسن .

وفيما أمر بالصبر عليه قولان : ( أحدهما ) أمر بالصبر على ما قذفه المشركون من أنه مجنون وأنه ساحر وأنه شاعر ، قاله الحسن . ( الثاني ) أنه أمر بالصبر على كفرهم ، وذلك قبل أن يفرض جهادهم ، قاله ابن زيد .

٦ - ( لَهُمْ يَوْمَئِذٍ بُعِيدًا ) فيه قولان : ( أحدهما ) أنه البعث في القيامة . ( الثاني ) عذاب النار .

وفي المراد بالبعيد وجهان : (أحدهما) مستحيل غير كائن . (الثاني) استبعاد منهم للآخرة .

٧ - (ونراه قريباً) أى كائناً ، لأن ما هو كائن قريب .

٨ - (يومَ تكونُ السماءُ كالمُهْل) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) كدردى الزيت قاله ابن عباس . (الثاني) كذاب الرصاص والنحاس والفضة ، قاله ابن مسعود . (الثالث) كقبح من دم ، قاله مجاهد .

٩ - (وتكونُ الجبالُ كالعهنِ) يعنى كالصوف المصبوغ ، والمعنى أنها تلين بعد الشدة ، وتنفرد بعد الاجتماع .

١١ - (يُبَصَّرُونَهُمْ) فيه أربعة أوجه : (أحدها) أنه يبصر بعضهم بعضاً فيتعارفون قاله قتادة . (الثاني) ان المؤمنين يبصرون الكافرين ، قاله مجاهد . (الثالث) ان الكافرين يبصرون الذين أضلّوهم في النار ، قاله ابن زيد . (الرابع) أنه يبصر المظلوم ظالمة ، والمقتول قاتله .

• (يودّ المجرّمُ) فيه وجهان : (أحدهما) يحب . (الثاني) يتعنى . والمجرم هو الكافر .

• (لو يفتدّى من عذاب يومئذٍ) يعنى يفتدى من عذاب جهنم بأعز من كان عليه في الدنيا من أقاربه ، فلا يقدر .

• ثم ذكرهم فقال : (بينه) .

١٢ - (وصاحبه) يعنى زوجته : (وأخيه) .

١٣ - (وفصيلته) فيه وجهان : (أحدهما) عشيرته التى تنصره . قاله ابن زيد . (الثاني) أنها أمه التى تربيته ، قاله مالك . وقال ابو عبيدة : الفصيلة دون القبيلة .

• (التي تؤويه) فيه وجهان : (أحدهما) التى يأوى إليها في نسبه ، قاله الضحاك . (الثاني) يأوى إليها في خوفه .

١٥ - (كلا إنها لظلى) فيه وجهان . (أحدهما) أنها اسم من اسماء جهنم ، سميت بذلك لأنها التى تظلى ، وهو اشتداد حرها ، (الثاني) أنه اسم الدرك الثاني في جهنم ، قاله الضحاك .

١٦- (نَزَاعَةُ للشَّوَى) فيه خمسة تأويلات :

أحدها - أنها أطراف اليدين والرجلين ، قاله ابو صالح ، قال الشاعر :

إِذَا نَظَرْتُ عَرَفْتُ الْفَخْرَ مِنْهَا وَعَيْنِيهَا وَلَمْ تَعْرِفْ شَوَاهَا (١)

الثاني - قال الضحاك هي جهنم تفرى اللحم والجلد عن العظم . وقال مجاهد : جلدة الرأس ومنه قول الأعشى :

قَالَتْ قُتِيلَةٌ مَا لَهَا قَدْ جُلَّتْ شَيْبًا شَوَاهُ

الثالث - انه العصب والعقب ، قاله ابن جبير .

الرابع - أنه مكارم وجهه ، قاله الحسن .

الخامس - انه اللحم والجلد الذى على العظم ، لأن النار تشويه ، قاله الضحاك .

١٧- (تَدْعُو مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّى) وفي دعائها ثلاثة أوجه :

أحدها - أنها تدعوهم بأسمائهم فتقول للكافر: يا كافر إلىّ، وللنافق: يا منافق إلىّ ، قاله القراء .

الثاني - أن مصير من أدبر وتولى إليها ، فكانها الداعية لهم ، ومثله قول الشاعر :

وَلَقَدْ هَبَّطْنَا الْوَادِيَيْنِ فَوَادِيَا بَدْعِ الْأُنَيْسِ بِهِ الْعَضِيضُ (٢) الْأَبْكُمُ

العضيض الأبكم : الذباب ، وهو لا يدعوا وإنما طنينه ينبه عليه ، فدعا إليه .

الثالث - الداعي خزنة جهنم ، أضيف دعاؤهم إليها ، لأنهم يدعون إليها .

وفي ما « أدبر وتولى » عنه أربعة أوجه : (أحدها) أدبر عن الطاعة وتولى عن الحق ، قاله مجاهد . (الثاني) أدبر عن الإيمان وتولى إلى الكفر ، قاله مقاتل . (الثالث) أدبر عن أمر الله وتولى عن كتاب الله ، قاله قتادة . (الرابع) أدبر عن القبول وتولى عن العمل .

(١) شواها : أى أطرافها

(٢) المضيض : ذكر مصحح تفسير القرطبي أن هذه الكلمة غير مفهومة المعنى

انظر تفسير القرطبي ٢٨٩/١٨

١٨- (وَجَمَعَ فَأَوْعَى) يعنى الذى أدبر وتول جمع المال فأوعى ، بأن جعله في وعاء حفظا له ومنعا لحق الله منه ، قال قتادة : فكان جموعا منوعا .

٢٠-١٩- (إِنَّ الْإِنْسَانَ خَلِيقًا هَلُوعًا) قال الضحاك والكلبي : يعنى الكافر .

وفي الملعوع ستة أوجه : (أحدها) أنه البخيل ، قاله الحسن . (الثاني) الحريص ، قاله عكرمة . (الثالث) الضجور ، قاله قتادة (الرابع) الضعيف رواه أبو الغيث . (الخامس) أنه الشديد الجزع ، قاله مجاهد . (السادس) أنه الذى قال الله تعالى فيه : (إذا مسه الشرُّ ...) الآية . قاله ابن عباس .

• وفيه وجهان: (أحدهما) إذا مسه الخير لم يشكر، وإذا مسه الشر لم يصبر ، وهو معنى قول عطية . (الثاني) إذا استغنى منع حق الله وشح ، وإذا افتقر سأل وألح ، وهو معنى قول يحيى بن سلام .

٢٣- (الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) يحافظون على مواقيت الفرض منها ، قاله ابن مسعود . (الثاني) يكثرّون فعل التطوع منها ، قاله ابن جريج . (الثالث) لا يلتفتون فيها ، قاله عتبة بن عامر .

٣٢- (وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ) فيه وجهان : أحدهما - أن الأمانة ما ائتمنه الناس عليه أن يؤديه إليهم ، والعهد : ما عاهد الناس عليه أن يُفِيّ لهم به ، قاله يحيى بن سلام . الثاني - أن الأمانة الزكاة أن يؤديها ، والعهد : الجناية أن يغتسل منها وهو معنى قول الكلبي .

ويحتمل (ثالثا) أن الأمانة ما نهي عنه من المحظورات ، والعهد ما أمر به من المفروضات.

٣٣- (وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَتِهِمْ قَائِمُونَ) فيه وجهان : (أحدهما) أنها شهادتهم على أنبيائهم بالبلاغ ، وعلى أئمتهم بالقبول أو الامتناع . (الثاني) أنها الشهادات في حفظ الحقوق بالدخول فيها عند التحمل ، والقيام بها عند الأداء .

ويحتمل (ثالثا) أنهم إذا شاهدوا أمرا أقاموا الحق لله تعالى فيه ، من معروف يفعلونه ويأمرون به ، ومنكر يمتنونه وينهون عنه .

٣٦- ( فما للذين كَفَرُوا قَبْلَكَ مُهْطِعِينَ ) فيه ثلاثة أوجه : ( أحدها ) مسرعين قاله الأنخضش . قال الشاعر :

بمكة دارهم ولقد أراهم بمكة مُهْطِعِينَ إلى السَّماع

(الثاني) معرضين ، قاله عطية العوفي . (الثالث) ناظرين إليك تعجبا ، قاله الكلبي (١) .

٣٧- ( عن اليمين وعن الشمال عِزِينَ ) فيه خمسة أوجه : ( أحدها ) متفرقين ، قاله الحسن . قال الراعي :

أخليفةَ الرحمنِ إنَّ عِشْرَتِي أَمْسَى سَرَاتُهُمْ إِلَيْكَ عِزِينَا

(الثاني) محتين ، قاله مجاهد . (الثالث) أنهم الرفقاء والخلطاء ، قاله الضحاك . (الرابع) أنهم الجماعة القليلة ، قاله ابن أسلم . (الخامس) أن يكونوا حلقا وفرقا .

روى ابو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج على أصحابه وهم حِلَقٌ فقال : مالى أراكم عِزِينَ (٢) قال الشاعر :

ترانا عنده والليل داج على أبوابه حِلَقًا عِزِينَا

٤٢- ( يومَ يُخْرِجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سُرَاعًا ) يعنى من القبور .

• ( كأنهم إلى نُصْبٍ يُوفِضُونَ ) في «نصب» قراءتان : إحداهما بتشكين الصاد ، والأخرى بضمها .

وفي اختلافهما وجهان :

أحدهما - معناهما واحد ، قاله المفضل وطائفة ، فعلى هذا في تأويله أربعة أوجه : ( أحدها ) معناه إلى علم يستبقون ، قاله قتادة . (الثاني) إلى غايات يستبقون ، قاله ابو العالية . (الثالث) إلى أصنامهم يسرعون ، قاله ابن زيد ، وقيل إنها حجارة طوال كانوا يعبدونها . (الرابع) إلى صخرة بيت المقدس يسرعون .

(١) وقال قتادة : عامدين ، والمعنى يتقارب

(٢) نعمة الحديث : ... الا تصفون كما تصف الملائكة عند ربها ، قالوا : وكيف تصف الملائكة عند ربها ؟ قال يتعون الصفوف الاول ويتراصون في الصف . خروجه مسلم

والوجه الثاني من الأصل أن معنى القراءتين مختلف ، فعل هذا في  
اختلافهما وجهان : (أحدهما) أن النَّصْبَ بالتسكين الغاية التي تنصب إليها  
بصرک . والنَّصْبُ بالضم واحد الأنصاب ، وهى الأصنام ، قاله أبو عبيدة<sup>(١)</sup> .  
ومعنى « يوفضون » يسرعون ، والإيفاض الإسراع ، ومنه قول  
رؤبة :

يمشين بنا الجدد على الإيفاض      بقطع أجواز القلا انقضاض



---

(١) هكذا في الأصل ولم يذكر الوجه الثانى . وأقول : من معانى النصب الداء والبلاء والضر  
ومثلها النصب . ومنه قوله تعالى على لسان أيوب عليه السلام : انى منى الشيطان  
بنصب ومذاب ( آية ١ ص )  
انظر اللسان - نصب

## سورة نوح

مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله عز وجل : ( إنا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ ) روى قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : أول نبي أُرسل نوح . قال قتادة : -بعث من الجزيرة .

واختلف في سنه حين بعث :

قال ابن عباس : بعث وهو ابن أربعين سنة .

وقال عبد الله بن شداد : بعث وهو ابن ثلاثمائة وخمسين سنة .

وقال ابراهيم بن يزيد : إنما سُمي نوحا لأنه كان ينوح على نفسه في الدنيا .

• ( أَنْ أَنْذِرَ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ) فيه وجهان : (أحدهما) يعني عذاب النار في الآخرة ، قاله ابن عباس . (الثاني) عذاب الدنيا ، وهو ما ينزل عليهم بعد ذلك من الطوفان ، قاله الكلبي . وكان يدعو قومه وينذرهم فلا يرى منهم مجيبا ، وكانوا يضربونه حتى يغطي عليه ، فيقول : رب اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون .

٤ - ( يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ ) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - أن « من » صلة زائدة ، ومعنى الكلام يغفر لكم ذنوبكم ، قاله السدي .

الثاني - أنها ليست صلة ، ومعناه يخرجكم من ذنوبكم ، قاله زيد بن أسلم .

الثالث - معناه يغفر لكم من ذنوبكم ما استغفرتموه منها ، قاله ابن شجرة .  
• ( وَيُؤَخِّرْكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ) يعني إلى موتكم وأجلكم الذي

خط لكم ، فيكون موتكم بغير عذاب إن آمنتم .

• (إِنْ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) فيه ثلاثة أوجه :  
(أحدها) يعنى بأجل الله الذى لا يؤخر يوم القيامة ، جعله الله أجلا للبعث ،  
قاله الحسن . (الثاني) يعنى أجل الموت إذا جاء لم يؤخر . قاله مجاهد .  
(الثالث) يعنى أجل العذاب إذا جاء لا يؤخر ، قاله السدى .

وفي قوله : « لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ » وجهان : (أحدهما) أن ذلك بمعنى  
إن كنتم تعلمون . (الثاني) لو كنتم تعلمون لعلمتم أن أجل الله إذا جاء لا يؤخر ،  
قاله الحسن .

٥ - (قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا) فيه وجهان : (أحدهما) دعوتهم  
ليعبودك ليلا ونهارا . (الثاني) دعوتهم ليلا ونهارا إلى عبادتك (١).

٦ - (فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا) يحتمل وجهين : (أحدهما) إلا فرارا  
من طاعتك . (الثاني) فرارا من إجابتي إلى عبادتك .

قال قتادة : بلغنى أنه كان يذهب الرجل بابنه إلى نوح ، فيقول لابنه  
احذر هذا لا يغرنك فإن أبى قد ذهب بي إليه وأنا مثلك ، فحلفني كما حذرتك.

٧ - (وَإِنِّي كَلِمًا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ) يعنى كلما دعوتهم إلى الإيمان لتغفر  
لهم ما تقدم من الشرك .

• (جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ) لئلا يسمعوا دعاءه ليؤيسوه من إجابة  
ما لم يسمعه . قال محمد بن إسحاق : كان حليما صبوراً .

• (وَاسْتَفْشَرُوا ثِيَابَهُمْ) أى غطوا رؤسهم وتنكروا لئلا يعرفهم .

• (وَأَصْرُوا) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - انه إقامتهم على الكفر ، قال قتادة : قلما قلما في معاصي  
الله لانتهاهم عن مخافة الله حتى جاءهم أمر الله .

الثاني - الاصرار : أن يأتي الذنب عمدا ، قاله الحسن .

(١) الفرق بين هذين الوجهين أن الأول معناه انه دعاهم ان يعبدوا الله في الليل والنهار . والثاني  
معناه ان دعوتهم لهم مستمرة بالليل وبالنهار .



الثالث - معناه أنهم سكتوا على ذنوبهم فلم يستغفروا ، قاله السدى .

• (واستكبروا استكبارا) فيه وجهان : (أحدهما) أن ذلك كفرهم بالله وتكذيبهم لنوح ، قاله الضحاك . (الثاني) أن ذلك تركهم التوبة ، قاله ابن عباس . وقوله « استكبارا » تفخيم .

٨ - (ثم إننى دعوتهم جهاراً) أى مجاهرة يرى بعضهم بعضا .

٩ - (ثم إنى أعلنت لهم) يعنى الدعاء . قال مجاهد : معناه صيحتُ .

• (وأسررت لهم إسراراً) الدعاء عن بعضهم من بعض، وفيه وجهان : (أحدهما) أنه دعاهم في وقت سرا ، وفي وقت جهرا . (الثاني) دعا بعضهم سرا وبعضهم جهرا . وكل هذا من نوح مبالغة في الدعاء وتلطفا في الاستدعاء .

١٠ - (فقلتُ استغفروا ربكم إنه كان غفاراً) وهذا فيه ترغيب في التوبة . وقد روى حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : الاستغفار ممحاة للذنوب (١) .

وقال الفضيل : يقول العبد استغفر الله ، قال : وتفسيرها ألقني .

١١ - (يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَاراً) يعنى غيثا متتابعاً . وقيل إنهم كانوا قد أجذبوا أربعين سنة ، حتى أذهب الجذب أموالهم وانقطع الولد عن نساءهم ، فقال ترغيباً في الإيمان .

١٢ - (وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَيَبْنِيَنَّ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَاراً) قال قتادة : علم نبي الله نوح أنهم أهل حرص على الدنيا ، فقال هلموا إلى طاعة الله فإن في طاعته درك الدنيا والآخرة .

١٣ - (مالكم لا تَرْجُونَ اللَّهَ وَقَاراً) فيه خمسة تأويلات : (أحدها) ما لكم لا تعرفون الله عظمة ، قاله مجاهد وعكرمة . (الثاني) لا تخشون الله عقاباً وترجون منه ثواباً ، قاله ابن عباس في رواية ابن جبير . (الثالث) لا تعرفون الله حقه ولا تشكرون له نعمه ، قاله الحسن . (الرابع) لا تؤدون لله طاعة ،

(١) لم أجده بهذه اللفاظ . وفي معناه حديث رواه الترمذى رقم ٢٥٧٢ دعوات وابىو داود ورقم ١٥١٧ استغفار . انظر جامع الأصول ٤/٢٨٩ .

قاله ابن زيد (الخامس) أن الوقار الثبات ، ومنه قوله تعالى : « وقرن في بيوتكن » أى اثبتن . ومعناه لا تثبتون وحدانية الله وأنه إلهكم الذى لا إله لكم سواه . قال ابن بحر : دلم على ذلك فقال :

١٤- (وقد خلقكم أطوارا) فيه وجهان :

أحدهما - يعنى طورا نطفة ، ثم طورا علقه ، ثم طورا مضغة ، ثم طورا عظما ، ثم كسونا العظام لحما ، ثم أنشأناه خلقا آخر انبتنا له الشعر وكنيت له الصورة ، قاله قتادة .

الثاني - أن الأطوار اختلافهم في الطول والقصر ، والقوة والضعف ، والهلم والصرف ، والغنى والفقر .

ويحتمل ( ثالثا ) أن الأطوار اختلافهم في الأخلاق والأفعال .

١٥- ( أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا فِيهَا قَوْلَانِ ) ( أحدهما ) أنهم سبع سموات على سبع أرضين ، بين كل سماء وأرض خلق ، وهذا قول الحسن . ( والثاني ) أنهم سبع سموات طباقا بعضهم فوق بعض ، كالقباب ، وهذا قول السدى .

١٦- ( وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا ) فيه قولان : ( أحدهما ) معناه وجعل القمر فيهن نورا لأهل الأرض ، قاله السدى . ( الثاني ) انه جعل القمر فيهن نورا لأهل السماء والأرض ، قاله عطاء .

وقال ابن عباس : وجهه يضيء لأهل الأرض ، وظهره يضيء لأهل السماء .

• ( وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا ) يعنى مصباحا لأهل الأرض . وفي إضافته لأهل السماء القولان الأولان .

١٧- ( وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - يعنى آدم خلقه من أديم الأرض كلها ، قاله ابن جريج .  
وقال خالد بن معدان : خلق الإنسان من طين ، فلما تلين القلوب في الشتاء

الثاني - انتبهم من الأرض بالكبر بعد الصغر ، وبالطول بعد القصر ،  
قاله ابن بحر .

الثالث - أن جميع الخلق أنشأهم باغتذاء ما تنبت الأرض وبما فيها ،  
وهو محتمل .

١٨- ( ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا ) يعنى أمواتا في القبور .

• ( وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا ) للتشور بالبعث .

١٩- ( وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ بِسَاطًا ) أى مبسطة ، وفيه دليل على أنها  
مبسطة .

٢٠- ( لَتَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا ) فيه ثلاثة أوجه : ( أحدها ) طرقا مختلفة  
قاله ابن عباس . ( الثاني ) طرقا واسعة ، قاله ابن كامل . ( الثالث ) طرقا  
أعلاما ، قاله قتادة .

٢١- ( قَالَ نُوحٌ رَبِّ لِإِنِّهِمْ عَصَوْنِي ) قال أهل التفسير (١) : لبث فيهم ما أخبر  
الله به ألف سنة إلا خمسين عاما داعيا لهم ، وهم على كفرهم وعصيانهم ،  
قال ابن عباس : رجا نوح الأبناء بعد الآباء ، فيأتي بهم الولد بعد الولد حتى  
بلغوا سبع قرون ، ثم دعا عليهم بعد الإياس منهم ، وعاش بعد الطوفان  
ستين سنة ، حتى كثر الناس وفشوا .

قال الحسن : كان قوم نوح يزعمون في الشهر مرتين .

• ( وَاتَّبَعُوا مَنْ لَمْ يَزِدْهُ مَالُهُ وَوَلَدُهُ إِلَّا خَسَارًا ) قرئ ولده بفتح  
الواو وضمها ، وفيهما قولان : أحدهما (٢) أن الولد بالضم الجماعة من  
الأولاد ، والولد بالفتح واحد منهم ، قال الأعمش ، قال الربيع بن زياد :  
وإِنَّ تِلْكَ حَرْبُكُمْ أُمَسَّتْ عَوَانًا فَإِنِّي لَمْ أَكُنْ مِمَّنْ جَنَاهَا  
ولكن وُلِدُ سَوْدَةَ أَرْتُوهُهَا وَحَشَوْنَا نَارَهَا لِمَنْ اصْطَلَاهَا

(١) من « قال أهل التفسير » ، الى « في الشهر مرتين » ، نقله القرطبي حريفا انظر نفسه

(٢) لم يذكر القول الثاني . ولعله ان الولد والولد بمعنى واحد كما ذكر القرطبي

٢٢- (وَمَكْرُوهًا مَّكْرًا كَبِيرًا) أى عظيمًا ، والكِبَارُ أشدُّ مبالغة من كبير .

٢٣- وفيه وجهان : (أحدهما) ما جعلوه لله من الصاحبة والولد ، قاله الكلبي .  
(الثاني) هو قول كبارهم لأتباعهم : (وقالوا لا تَدْرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَدْرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا) الآية . قاله مقاتل .

وفي هذه الأصنام قولان :

أحدهما - أنها كانت للعرب لم يعبدوها غيرهم ويكون معنى الكلام :  
كما قال قوم نوح لأتباعهم لا تَدْرُنَّ آلِهَتَكُمْ ، قالت العرب مثلهم لأولادهم وقومهم لا تَدْرُنَّ ودا ولا سُوَاعًا ولا يغوث ويعوق ونسرا . ثم عاد الذكر بعد ذلك إلى قوم نوح .

واختلف في هذه الأسماء ، فقال عروة بن الزبير : اشتكى آدم وعنده بنوه ود وسواع ويغوث ويعوق ونسر ، وكان ود أكبرهم وأبرهم به .  
وقال غيره : إن هذه الأسماء كانت لرجال قبل قوم نوح ، فماتوا فحزن عليهم أبناؤهم حزنا شديدا ، فزين لهم الشيطان أن يصورهم لينظروا إليهم ففعلوا ، ثم عبدها أبناؤهم من بعدهم .

وقال محمد بن كعب : كانوا قوما صالحين بين آدم ونوح فحدث بعدهم من أخذ في العبادة مأخذهم ، فزين لهم إبليس أن يصوروا صورهم ليتذكروا بها اجتهدهم ، ثم عبدها من بعدهم قوم نوح ، ثم انتقلت بعدهم إلى العرب فعبدها ولد اسماعيل .

فأما ود فهو أول صنم معبود ، سمي بذلك لودهم له ، وكان بعد قوم نوح لكلب بدومة الجندل في قول ابن عباس وعطاء ومقاتل ، وفيه يقول شاعرهم (١) :

حِيَاكُ وَدٌ فَإِنَّا لَا يَحِلُّ لَنَا لَهْوُ النِّسَاءِ وَإِنَّ الدِّينَ قَدْ عَزَمَا

وأما سواع فكان لهذيل بساحل البحر ، في قولهم . وأما يغوث فكان لغطيف من مراد بالجووف من (٢) سبأ ، في قول قتادة . وقال مقاتل : حى من نجران :

(١) هذا البيت للناطقة ، وهو في ديوانه ص ١٥٢ لكن برواية أخرى هي : حِيَاكُ وَبَى بَدَلَا مِنْ حِيَاكُودِ  
(٢) رواه البخاري في تفسير سورة نوح

قال ابو عثمان النهدي : رأيت يغوث وكان من رصاص وكانوا يحملونه على جمل أجرد ، ويسرون معه لا يهيجونه ، حتى يكون هو الذي يبرك ، فإذا برك نزلوا وقالوا : قد رضى لكم المتزل ، فيضربون عليه بناء ويتزلون حوله .

واما يعوق فكان لهماذان بيلخع <sup>(١)</sup> ، في قول قتادة وعكرمة وعطاء.

وأما نسر فكان لذي الكلاع من حمير في قول عطاء ونحوه عن مقاتل <sup>(٢)</sup>.

٢٤- (وقد أَضَلُّوا كَثِيرًا) فيه وجهان : (أحدهما) يريد أن هذه الأصنام قد ضل بها كثير من قومه . (الثاني) أن أكابر قومه قد أضلوا كثيرا من أصاغرهم وأتباعهم .

• (وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا) فيه وجهان : (أحدهما) إلا عذابا قاله ابن بحر واستشهد بقوله تعالى : «إن المجرمين في ضلالٍ وسُعُرٍ» (الثاني) إلا فتنة بالمال والولد ، وهو محتمل .

٢٦- (وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا) اختلفوا في سبب دعاء نوح على قومه بهذا على قولين :

أحدهما - انه لما نزلت عليه قوله تعالى : «لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن» دعا عليهم بهذا الدعاء ، قاله قتادة .

الثاني - أن رجلا من قومه حمل ولده صغيرا على كتفه ، فمر بنوح ، فقال لابنه : احذر هذا فإنه يضللك فقال يا أبت أنزلني فأنزله فرماه فشقجه ، فحيثئذ غضب نوح ودعا عليهم .

وفي قوله «دَيَّارًا» وجهان : (أحدهما) أحدا ، قاله الضحاك . (الثاني) من يسكن الديار ، قاله السدي .

(١) موضح باليمن

(٢) لم يذكر «القول الثاني» . قال القرطبي : قال ابن عباس وغيره هي أصنام وصود كان قوم نوح يعبدونها ثم عيبتها العرب وهذا قول الجمهور وقيل انها للعرب لم يعبدوها غيرهم . انتهى . وكلام المؤلف يشير الى قول الجمهور ، الا انه يبدو ان مباداة سقطت من النسخ .

٢٨- ( رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ ) فِيهِ قَوْلَانِ : ( أَحَدُهُمَا ) أَنَّهُ أَرَادَ أَبَاهُ ، وَاسْمَهُ لِمَلِكٍ ، وَأُمَّهُ وَاسْمُهَا مَنْجَلٌ ، وَكَانَا مُؤْمِنَيْنِ ، قَالَ الْحَسَنُ . ( الثَّانِي ) أَنَّهُ أَرَادَ أَبَاهُ وَجَدَهُ ، قَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ .

• ( وَلَمْ يَدْخُلْ بَيْتِي مُؤْمِنًا ) فِيهِ ثَلَاثَةُ أَوْجُهٍ : ( أَحَدُهَا ) يَعْنِي صَدِيقِي الدَّاخِلَ إِلَى مَنْزِلِي ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ . ( الثَّانِي ) مَنْ دَخَلَ مَسْجِدِي ، قَالَ الضَّحَّاكُ ( الثَّلَاثُ ) مَنْ دَخَلَ فِي دِينِي ، قَالَ جَوَيْر .

• ( وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ) فِيهِ قَوْلَانِ : ( أَحَدُهُمَا ) أَنَّهُ أَرَادَ مِنْ قَوْمِهِ ( الثَّانِي ) مَنْ جَمَعَ الْخَلْقَ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ ، قَالَ الضَّحَّاكُ .

• ( وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ ) يَعْنِي الْكَافِرِينَ .

• ( إِلَّا تَبَارَا ) فِيهِ وَجْهَانِ : ( أَحَدُهُمَا ) هَلَاكًا . ( الثَّانِي ) خُسَارًا . حَكَاهُمَا السُّدِّيُّ .



## سورة الجن

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : ( قل أوحى إليّ أنه استمع نفرّ من الجن ) اختلف أهل التفسير في سبب حضور النفر من الجن إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لسماع القرآن على قولين :

أحدهما - ان الله تعالى صرفهم إليه بقوله : « وإذ صرّفنا إليك نفرًا من الجن » ، قاله ابن مسعود والضحاك وطائفة .

الثاني - انه كان للجن مقاعد في السماء الدنيا يستمعون منها ما يحدث فيها من أمور الدنيا، فلما بعث الله رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم حرست السماء الدنيا من الجن ورجعوا بالشهب . قال السدي ولم تكن السماء تحرس إلا أن يكون في الأرض نبي أو أثر له ظاهر . قال : فلما رأى أهل الطائف اختلاف الشهب في السماء قالوا : هلك أهل السماء فجعلوا يعتقون أرقاعهم ويسبون مواشيهم ، فقال لهم عبد اليليل بن عمرو : ويحكم أمسكوا عن أموالكم وانظروا إلى معالم النجوم ، فإن رأيتموها مستقرة في أمكنتها لم يهلك أهل السماء ، وإنما هذا من اجل ابن أبي كبشة يعنى محمدا فلما رأوها مستقرة كفّوا .

وفزع الجن والشياطين ، ففي رواية السدي أنهم أتوا إبليس فأخبروه بما كان من أمرهم ، فقال اتئوني من كل أرض بقبضة من تراب أشمها فأتوه فشمها فقال : صاحبكم بمكة فبعث نفرًا من الجن ..

وفي رواية ابن عباس : أنهم رجعوا إلى قومهم فقالوا : ما حال بيننا وبين السماء إلا أمر حدث في الأرض ، فاضربوا مشارق الأرض ومغاريبها ، ففعلوا حتى أتوا اتهامه ، فوجدوا (١) محمدا صلى الله عليه وسلم يقرأ .

(١) هكذا في الأصل ويبدو أنه قد سقط بعض الكلام . والذي في صحيح البخاري ومسلم من ابن عباس : ... فمر النفر الذين أخذوا نحو اتهامه بالنبي (ص) وهو بنخل ( أو نخلة ) هامديس إلى سوق مكاف . و هو يصلى بأصحابه صلاة الفجر ، فلما سمعوا القرآن استمعوا إليه .. إلى آخر الحديث . انظر جامع الاصول ٢/٤١٤ .

ثم اختلفوا لاختلافهم في السبب ، هل شاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الجن أم لا ؟

فمن قال إنهم صرفوا إليه قال إنه رآهم وقرأ عليهم ودعاهم. روى ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : قد أمرت أن أتلو القرآن على الجن فمن يذهب معي ؟ فسكتوا ، ثم الثانية فسكتوا ، ثم الثالثة ، فقال ابن مسعود أنا أذهب معك ، فانطلق حتى جاء الحجون عند شعب أبي دُب<sup>(١)</sup> ، فخط على خطا ثم قال لا تجاوزه ، ثم مضى إلى الحجون فاتحدروا عليه أمثال الحجل حتى غشوه فلم أره<sup>(٢)</sup> . قال عكرمة : وكانوا اثني عشر ألفا من جزيرة الموصل .

ومن قال إنهم صرفوا في مشارق الأرض ومغاربها لاستعلام ما حدث فيها ، قال إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يرهم . روى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجن ولا رآهم ، وإنما انطلق في نفر من أصحابه إلى سوق عكاظ ، فأتوه وهو بنحلة عامدا إلى سوق عكاظ وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر ، فلما سمعوا القرآن قالوا هذا الذي بيننا وبيننا خبر السماء .

قال عكرمة : السورة التي كان يقرؤها « اقرأ باسم ربك » واختلف قائلو هذا القول في عددهم ، فروى عاصم عن زر بن حبیش أنهم كانوا تسعة ، أحدهم زوبعة ، أتوه في بطن نخلة .

وروى ابن جريج عن مجاهد أنهم كانوا سبعة ، ثلاثة من أهل حران وأربعة من أهل نصيبين ، وكانت أسماؤهم : حسي ومسي وماصر وشاصر والأرد وأتيان والأحقم<sup>(٣)</sup> .

(١) شعب أبي دب : يقال إن فيه مدفن أمنة بنت وهب أم النبي (ص)

(٢) اقتصر المؤلف رحمه الله على هذا القدر من الحديث وله بقية

(٣) تكلم المؤلف عن استماع الجن لقراءة الرسول وذكر أسماء هؤلاء السبعة وذلك في سورة الاحقاف .

وفي أسانهم بعض اختلاف بين المفسرين .



وحكى جوير عن الضحاك أنهم كانوا تسعة من أهل نصيبين قرية باليمن غير التي بالعراق ، وهم سليط وشاصر وماصر وحسا ومنشا ولحقم والأرقم<sup>(١)</sup> والارد وايتان ، وهم الذين قالوا إنا سمعنا قرآنا عجبا ، وكانوا قد أدرکوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ببطن نخلة في صلاة الصبح فصلوا معه « فلما قضى ولّوا إلى قومهم منذرين قالوا يا قومنا أجيئوا داعي الله وآمينوا به » .

وقيل إن الجن تعرف الإنس كلها فلذلك توسوس إلى كلامهم .

واختلف في أصل الجن ، فروى إسماعيل عن الحسن البصري أن الجن ولد إبليس ، والإنس ولد آدم ، ومن هؤلاء وهؤلاء مؤمنون وكافرون ، وهم شركاء في الثواب والعقاب ، فمن كان من هؤلاء وهؤلاء مؤمنا فهو ولي الله ، ومن كان من هؤلاء وهؤلاء كافرا فهو شيطان .

وروى الضحاك عن ابن عباس : أن الجن هم ولد الجنان وليسوا شياطين وهم يموتون ، ومنهم المؤمن والكافر . والشياطين هم ولد إبليس لا يموتون إلا مع إبليس .

واختلفوا في مؤمنى الجن ( هل يدخلون )<sup>(٢)</sup> الجنة على حسب الاختلاف في أصلهم ، فمن زعم أنهم من الجنان لا من ذرية إبليس قال يدخلون الجنة بإيمانهم ، ومن قال هم من ذرية إبليس فلهم فيها قولان : ( أحدهما ) يدخلونها ، وهو قول الحسن . ( الثاني ) وهو رواية مجاهد : لا يدخلونها وإن صرفوا عن النار .

وفي قوله تعالى : ( إنا سمعنا قرآنا عجبا ) ثلاثة أوجه : ( أحدها ) عجا في فصاحة كلامه . ( الثاني ) عجا في بلاغة مواظمه . ( الثالث ) عجا في عظم برکته .

٢ - ( يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ ) فيه وجهان : ( أحدهما ) مرشد الأمور . ( الثاني ) إلى معرفة الله .

(١) الاسمان اللذان زادهما جوير عن الضحاك هما سليط والأرقم

(٢) نقل القرطبي الاختلاف في أصل الجن عن المؤلف حتى أنه اسقط كلمات . سقطت من نسختنا

هذه ويبدو أنه أخذ منها أو من نسخة ذات صلة بها .

٣ - (وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبَّنَا) فيه عشرة تأويلات : (أحدها) أمر ربنا ، قاله السدى . (الثاني) فعل ربنا ، قاله ابن عباس . (الثالث) ذكر ربنا ، وهو قول مجاهد . (الرابع) غنى ربنا ، قاله عكرمة . (الخامس) بلاء ربنا ، قاله الحسن . (السادس) مُلْك ربنا وسلطانه ، قاله أبو عبيدة . (السابع) جلال ربنا وعظمته ، قاله قتادة . (الثامن) نعم ربنا على خلقه ، رواه الضحاك . (التاسع) تعالى جد ربنا أى تعالى ربنا ، قاله سعيد بن جبير . (العاشر) أنهم عنوا بذلك الجد الذى هو أبو الأب، ويكون هذا من قول الجن [عن جهالة] <sup>(١)</sup>

٤ - (وَأَنَّهُ كَانَ يَاقُولُ سَفِيهًا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا) فيه قولان : (أحدهما) جاهلنا وهم العصاة منا . قال قتادة : عصاه سفيه الجن كما عصاه سفيه الإنس . (الثاني) انه إبليس ، قاله مجاهد و قتادة ورواه أبو بردة بن أبي موسى الأشعرى عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم .

وفي قوله « شططا » وجهان : (أحدهما) جورا ، وهو قول أبي مالك.. (الثاني) كذبا ، قاله الكلبي . وأصل الشطط البعد ، فعبر به عن الجور لبعده من العدل ، وعن الكذب لبعده عن الصدق .

٦ - (وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ) قال ابن زيد. إنه كان الرجل في الجاهلية قبل الإسلام إذا نزل بواد قال إني أعوذ بكبير هذا الوادى - يعنى من الجن - من سفهاء قومه ، فلما جاء الإسلام عاذوا بالله وتركوهم . وهو معنى قوله « وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ » .

وفي قوله : (فَزَادُوهُمْ رَهَقًا) ثمانية تأويلات : (أحدها) طغيانا ، قاله مجاهد . (الثاني) إثمًا ، قاله ابن عباس و قتادة ، قال الأعشى :

لَا شَيْءَ يَنْفَعُنِي مِيزَ دُونِ رَوْيَتِهَا هَلْ يَشْتَفِي عَاشِقٌ مَا لَمْ يَصُبْ رَهَقًا

يعنى إثمًا . (الثالث) خوفا ، قاله أبو العالية والربيع وابن زيد . (الرابع) كفرا قاله سعيد بن جبير <sup>(٢)</sup> . (الخامس) أذى ، قاله السدى . (السادس) غيا ، قاله

(١) قال جعفر الصادق والربيع بن أنس : ليس لله تعالى جد ، وإنما قالته الجن للجهالة فلم يؤاخذوا به . وقرا عكرمة : جد ربنا بكسر الجيم وهو ضد الهزل ، فإن الله لا يهزل ، قال تعالى : أو ما خلقنا السماء والأرض وما بينهما لاعبين (١٦ الآية الانبياء)

(٢) أى ان الإنس متعلما كانوا يعوذون بالجن زادوهم عظمة وكبرياء فاغتر الجن بأنفسهم .

مقاتل . (السابع) عظمة ، قاله الكلبي . (الثامن) سفها ، حكاه ابن عيسى .

٨ - (وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ) فيه وجهان : (أحدهما) طلبنا السماء . والعرب تعبر عن الطلب باللمس تقول جئت ألس الرزق والتمس الرزق . (الثاني) قاربنا السماء ، فإن الملموس مقارب .

• (فَوَجَدْنَاهَا) أى طرقها .

• (مُلَكَّتْ حَرَسًا شَدِيدًا) هم الملائكة الغلاظ الشداد .

• (وَشُهْبًا) جمع شهاب وهو انقضاض<sup>(١)</sup> الكواكب المحرقة لم عند استراق السمع . واختلف في انقضاضها في الجاهلية قبل مبعث الرسول صلى الله عليه وسلم على قولين :

أحدهما - أنها كانت تنقض في الجاهلية ، وإنما زادت بمبعث الرسول إنذارا بجهالة ، قال أوس بن حجر ، وهو جاهلي :

فَانْقَضَ كَالدُّرَى يَتَّبِعُهُ نَقْعٌ يَثُورُ تَخَالُهُ طُنُجًا<sup>(٢)</sup>

وهذا قول الأكثرين .

الثاني - أن الانقضاض لم يكن قبل المبعث وإنما أحدثه الله بعده . قال الجاحظ : وكل شعر روى فيه فهو مصنوع .

٩ - (وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ) يعنى أن مرده الجن كانوا يقعدون من السماء الدنيا مقاعد للسمع يستمعون من الملائكة أخبار السماء حتى يلقوها إلى الكهنة فتجرى على ألسنتهم ، فحرسها الله حين بعث رسوله بالشهب المحرقة ، فقالت الجن حينئذ :

• (فَمَنْ يَسْمَعُ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شُهَابًا رَصَدًا) يعنى بالشهاب الكوكب المحرق ، والرصد من الملائكة .

أما الوحي فلم تكن الجن تقدر على سماعه ، لأنهم كانوا مصروفين عنه من قبل .

(١) انقضاض : هكذا بالأصل . ولعل الصواب : وهو ما ينقض من الكواكب .

(٢) الشمار يصف فرسا بشدة العدو والسرعة . وقوله يتبعه : أى يتبع الفرس غبار نظنه جلا

حواشي الكشف ٥٠١/٤ .

١٠- (وَأَنَّا لَا نَدْرِي أَشَرٌّ أُرِيدَ بِمَنٍ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا) فيه وجهان :

أحدهما - أنهم لا يدرون هل بعث الله محمدا ليؤمنوا به ويكون ذلك منهم رشدا ولهم ثوابا ، أم يكفروا به فيكون ذلك منهم شرا وعليهم عقابا وهذا معنى قول السدى وابن جريج .

الثاني - أنهم لا يدرون حراسة السماء بالشهب هل هو شر وعذاب أم رشد وثواب ، قاله ابن زيد .

١١- (وَأَنَّا مِنَّا الصَّالِحُونَ) يعنى المؤمنين .

• (ومتنا دون ذلك) يعنى المشركين .

ويحتمل أن يريد بالصلحين أهل الخير ، و«دون ذلك» أهل الشر ومن بين الطرفين على تدرج ، وهو أشبه في حمله على الإيمان والشرك لأنه إخبار منهم عن تقدم حالهم قبل إيمانهم .

• (كُنَّا طَرِائِقَ قِدَدًا) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) يعنى فرقا شتى ، قاله السدى . (الثاني) أديانا مختلفة ، قاله الضحاك . (الثالث) أهواء<sup>(١)</sup> متباينة ، ومنه قول الراعى :

القباض الباسط الهادى بطاعته      في فتنه الناس إذ أهواؤهم قِدَدٌ

١٣- (وَأَنَّا لَمَّا سَمِعْنَا الْمَدَىٰ آمَنَّا بِهِ) يعنى القرآن سمعوه من النبي صلى الله عليه وسلم فأؤمنوا به وصدقوه على رسالته . وقد كان رسول الله مبعوثا إلى الجن والإنس .

قال الحسن : بعث الله محمدا إلى الإنس والجن ولم يبعث الله تعالى رسولا من الجن ولا من أهل البادية ولا من النساء ، وذلك قوله تعالى : «وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِي إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ» .

• (فمن يؤمن بربّه فلا يخافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا) قال ابن عباس : لا يخاف نقصا من حسناته ، ولا زيادة في سيئاته ، لأن البخس النقصان . والرهق : العلوان ، وهذا قول حكاه الله عن الجن لقوة إيمانهم وصحة إسلامهم

(١) في ك هو ان وهو تعريف

وقد روى عمار بن عبد الرحمن عن محمد بن كعب قال : بينما عمر بن الخطاب جالسا ذات يوم إذ مرَّ به (١) رجل ، فقيل له أتعرف المارَّ يا أمير المؤمنين ؟ قال : ومن هو ؟ قالوا : سواد بن قارب رجل من أهل اليمن له شرف ، وكان له رثي من الجن ، فأرسل إليه عمر فقال له أنت سواد ابن قارب ؟ قال نعم يا أمير المؤمنين . قال : وأنت الذي أتاك رثي من الجن يظهر لك ؟ قال نعم بينما أنا ذات ليلة بين النائم واليقظان إذ أتاني رثي من الجن فضربني برجله وقال : قم يا سواد بن قارب فاسمع مقال واعقل إن كنت تعقل ، إنه قد بعث رسول من لؤى بن غالب يدعو إلى الله وإلى عبادته ، ثم أنشأ يقول :

عجبتُ للجنّ وتطلّابها      وشدّها العيسَ بأذئابها  
تهوى إلى مكة تبغى الهدى      ما صادقُ الجنّ ككذّابها  
فأرحلُ إلى الصفوة من هاشمٍ      فليس قد أتاها كاذباً بها

فقلت دعني أنام فلاني امسيت ناعسا ، ولم أرفع بما قاله رأسا ، فلما كان الليلة الثانية أتاني فضربني برجله وقال قم يا سواد بن قارب فاسمع مقالتي واعقل إن كنت تعقل إنه قد بعث رسول من لؤى بن غالب يدعو إلى الله وإلى عبادته ، ثم أنشأ يقول :

عجبتُ للجنّ ونحّارها      وشدّها العيسَ بأكوارها  
تهوى إلى مكة تبغى الهدى      ما مؤمن الجنّ ككفّارها  
فأرحلُ إلى الصفوة من هاشمٍ      ما بين رايبها وأحجارها

فقلت له دعني فاني امسيت ناعسا ، ولم أرفع بما قال رأسا . فلما كان الليلة الثالثة أتاني وضربني برجله وقال قم يا سواد بن قارب فاسمع مقالتي واعقل إن كنت تعقل ، إنه قد بعث رسول من لؤى بن غالب يدعو إلى الله وإلى عبادته ، ثم أنشأ يقول :

عجبتُ للجنّ وتحساسها      وشدّها العيسَ بأحلاسها

(١) ذكر ابن هشام هذا الخبر مع بعض اختلاف انظر السيرة النبوية ٢٢٢/١

تهوى إلى مكة تبغى الهدى ما خَيْرُ الجنِّ كأنجاسها  
فارحلْ إلى الصفوة من هاشم واسم يديك إلى رأسها

قال : فأصبحت قد امتحن الله قلبي بالإسلام ، فرحلتُ ناقتي فأُتيت المدينة ،  
فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، فقلت اسمع مقالتي يا رسول  
الله ، قال : هات ، فأنشأت أقول :

أناي نجى بين هدى ورقدة ولم يك فيما قد تلوت بكاذب  
ثلاث ليال قوله كل ليلة أذاك رسول من لوى بن غالب  
فشمرت من ذيل الإزار ووسط في النمل الوجناء بين السباب  
فأشهد أن الله لا شيء غيره وأنت مأمول على كل غالب  
وأنت أدنى المرسلين وسيلة إلى الله يابن الأكرمين الأطياب  
فمرنا بما يأتيك يا خير من مشى وإن كان فيما جاء شيب النوايب  
وكن لي شفيعاً يوم لا ذو شفاعة سيوالكمغن عن سواد بن قارب

ففرح رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه بمقالتي فرحاً شديداً  
حتى رثى الفرح في وجوههم. قال فوثب عمر فالتزمه وقال قد كنت أشتبهى  
أن أسمع منك هذا الحديث ، فهل يأتيك رثيك من الجن اليوم ؟ قال [أما]  
وقد قرأت القرآن فلا ، ونعم العوض كتاب الله عن الجن .

١٤- (وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَمِنَ الْقَاسِطِينَ) وهذا إخبار عن قول الجن بحال  
من فيهم من مؤمن وكافر . والقاسط: الجائر ، لأنه عادل عن الحق ، ونظيره  
الرب والمُشرب ، فالرب الفقير ، لأن ذهاب ماله أقعده على التراب ،  
والمُشرب الغنى لأن كثرة ماله قد صار كالتراب .

وفي المراد بالقاسطين ثلاثة أوجه : (أحدها) الخاسرون ، قاله قتادة .  
(الثاني) الفاجرون ، قاله ابن زيد . (الثالث) الناكثون ، قاله الضحاك .

١٦- (وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ) ذكر ابن بحر أن كل ما في هذه السورة من

« إن » المكسورة المثقلة فهو حكاية لقول الجن الذين استمعوا القرآن فرجعوا إلى قومهم مندرين ، وكل ما فيها من أن المفتوحة المخففة أو المثقلة فهو من وحى الرسول .

وفي هذه الاستقامة قولان :

أحدهما - أنها الإقامة على طريق الكفر والضلالة ، قاله محمد بن كعب وأبو مجلز وغيرهما .

الثاني - الاستقامة على الهدى والطاعة ، قاله ابن عباس والسدى وقادة ومجاهد .

فمن ذهب إلى أن المراد الإقامة على الكفر والضلال فلهم في قوله (لَأَسْقِيَنَّهُمْ مَاءً غَدَقًا) وجهان : (أحدهما) بلوناهم بكثرة الماء الغدق حتى يهلكوا كما هلك قوم نوح بالفرق ، وهذا قول محمد بن كعب . (الثاني) لأسقيناهم ماء غدقا ينبت به زرعهم ويكثر ما لهم .

١٧- (لِنَقْتَنِيَنَّهُمْ فِيهِ) فيكون زيادة في البلوى . حكى السدى عن عمر في قوله «لأسقيناهم ماء غدقا» أنه قال : حيثما كان الماء كان المال ، وحيثما كان المال كانت الفتنة . فاحتملت الفتنة هاهنا وجهين : (أحدهما) افتتان أنفسهم . (الثاني) وقوع الفتنة والشر من أجله .

وأما من ذهب إلى أن المراد الاستقامة على الهدى والطاعة فلهم في تأويل قوله «لأسقيناهم ماء غدقا» أربعة أوجه : (أحدها) معناه لهديناهم الصراط المستقيم ، قاله ابن عباس . (الثاني) لأوسعنا عليهم في الدنيا ، قاله قتادة . (الثالث) لأعطيناهم عيشا رغدا ، قاله أبو العالية . (الرابع) أنه المال الواسع ، لما فيه من النعم عليهم بحياة النفوس وخصب الزروع ، قاله أبو مالك والضحاك وابن زيد .

وفي الغدق وجهان :

أحدهما - أنه العذب المعين ، قاله ابن عباس ، قال أمية بن أبي الصلت :  
ميزاجها سلسيل\* ماؤها غدق\* عذب المذاقة لا ملح ولا كثر

الثاني - أنه الواسع الكثير ، قاله مجاهد ، ومنه قول كثير<sup>(١)</sup> :

وهبتُ لسُعدَى ماءه ونباته      فما كل ذى ودٍّ لمن ودَّ واهبُ

لُروى به سُعدى ويروى محلّها      وتغذّق أعداد<sup>(٢)</sup> به ومشارب

فعلى هذا فيه وجهان : (أحدهما) أنه إخبار عن حالهم في الدنيا . (الثاني) أنه إخبار عن حالهم في الآخرة ليفتنهم فيه .

فإن قيل إن هذا وارد في أهل الكفر والضلال كان في تأويله ثلاثة أوجه : (أحدها) افتتان أنفسهم بزينة الدنيا . (الثاني) وقوع الفتنة والاختلاف بينهم بكثرة المال (الثالث) وقوع العذاب بهم كما قال تعالى : « يوم هم على النار يُفْتَنُونَ » أى يعذبون .

وإن قيل إنه وارد في أهل الهدى والطاعة فهو على ما قلنا من الوجهين . وهل هو اختبارهم في الدنيا ففى تأويله ثلاثة أوجه : (أحدها) لاختبارهم به ، قاله ابن زيد . (الثاني) لظهورهم من دنس الكفر . (الثالث) لنخرجهم به من الشدة والجلبد إلى السعة والخصب .

فإن قيل إنه إخبار عما لهم في الآخرة ففى تأويله وجهان : (أحدهما) لنخلصهم وننجيهم ، مأخوذ من فَتَنَ الذهب إذا خلّصه من غشه بالنار كما قال تعالى لموسى عليه السلام : « وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا » أى خلصناك من فرعون . (الثاني) معناه لنصرفهم عن النار ، كما قال تعالى « وإن كادوا ليفتنونك عن الذى أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لِتُصْرِّىَ عَلَيْنَا غَيْرَهُ » أى ليصرفونك .

• (ومَنْ يُعْرِضْ عن ذِكْرِ رَبِّهِ) قال ابن زيد : يعنى القرآن . وفي إعراضه عنه وجهان : (أحدهما) عن القبول ، إن قيل إنها في أهل الكفر . (الثاني) عن العمل ، إن قيل إنها في المؤمنين .

• (يَسْلُكُهُ عَذَابًا صَعَدًا) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أنه جب في النار ، قاله أبو سعيد . (الثاني) جبل في النار إذا وضع يده عليه ذابت ،

(١) من قصيدة انشدها لسكينة بنت الحسين « مطلعها »

أشأاك برق آخر الليل وأصب

تضمنه فرش الجبا فالشارب

(٢) الأعداد : جمع عد وهو الماء الكثير الجاري



ولإذا رفعها عادت ، وهو مأثور ، وهذان الوجهان من عذاب أهل الضلال .  
(والوجه الثالث) أنه مشقة من العذاب يتصعد ، قاله مجاهد .

١٨- (وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ) فيه أربعة أقاويل : (أحدها) يعنى الصلوات لله، قاله ابن شجرة . (الثاني) أنها الأعضاء التي يسجد عليها لله ، قاله الربيع . (الثالث) أنها المساجد التي هي بيوت الله للصلوات ، قاله ابن عباس . (الرابع) أنه كل موضع صلى فيه الإنسان ، فإنه لأجل السجود فيه يسمى مسجداً .

• (فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا) أى فلا تعبدوا معه غيره . وفي سببه ثلاثة أقاويل :

أحدها - ما حكاه الأعمش أن الجن قالت : يا رسول الله ائذن لنا نشهد معك الصلاة في مسجدك ، فترلت هذه الآية .

الثاني - ما حكاه أبو جعفر محمد بن علي أن الحمس من مشركي أهل مكة وهم كنانة وعامر وقريش كانوا يُلَبِّونَ حول البيت : لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ ، لَبَّيْكَ لا شريك لك ، إلا شريكاً هو لك ، تملكه وما ملك ، فأنزل الله هذه الآية نهيًا أن يجعل لله شريكاً .<sup>(١)</sup> وروى الضحاك عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا دخل المسجد قدّم رجله اليمنى وقال : «وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا» اللهم أنا عبدك وذاثرك ، وعلى كل مزور حق وأنت خير مزور فأسألك برحمتك أن تفك رقبتى من النار . وإذا خرج من المسجد قدم رجله اليسرى وقال : اللهم صُبِّ الخير صباً ولا تترع عني صالح ما أعطيني أبداً ولا تجعل معيشتي كدّاً واجعل لى في الخير جداً<sup>(٢)</sup> .

١٩- (وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ) يعنى محمداً ، وفيها وجهان : (أحدهما) أنه قام إلى الصلاة يدعو ربه فيها ، وقام أصحابه خلفه مؤتمنين ، فعجبت الجن من طواغية أصحابه له ، قاله ابن عباس . (الثاني) أنه قام إلى اليهود داعياً لهم إلى الله ، رواه ابن جريج .

(١) لم يذكر القول الثالث ولملحه قوله : وروى الضحاك الخ

(٢) الجَد : الحظ والنصيب

• ( كادوا يكونون عليه لبيداً ) فيه وجهان : (أحدهما) يعنى أعوانا ، قاله ابن عباس . ( الثاني ) جماعات بعضها فوق بعض ، وهو معنى قول مجاهد . ومنه اللبد لاجتماع الصوف بعضه على بعض ، وقال ذو الرمة :

ومنهل آجنٍ قفرٍ مواردهُ خُضِرٍ كواكبُه مِن عَرَمَضٍ لَبِيدٍ (١)

وفي كونهم عليه لبدأ ثلاثة أوجه : (أحدها) أنهم المسلمون في اجتماعهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قاله ابن جبير . ( الثاني ) أنهم الجن حين استمعوا من رسول الله قراءته ، قاله الزبير بن العوام . ( الثالث ) أنهم الجن والإنس في تعاونهم على رسول الله في الشرك ، قاله قتادة .

٢١- ( قل إني لا أملك لكم ضرّاً ولا رَشَداً ) يعنى ضرا لمن آمن ولا رشدا لمن كفر ، وفيه ثلاثة أوجه : ( أحدها ) عذابا ولا نعيما . ( الثاني ) موتا ولا حياة . ( الثالث ) ضلالا ولا هدى .

٢٢- ( قل إني لن يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ ) روى أبو الجوزاء عن ابن مسعود قال : انطلقتُ مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن حتى أتى الحجون فخط خطاً ثم تقدم عليهم فازدحموا عليه ، فقال سيد لهم يقال له وردان أنا أزلهم (٢) عنك ، فقال : « إني لن ينجيني من الله أحد » .

ويحتمل وجهين : ( أحدهما ) لن ينجيني مع إجارة الله لى أحد . ( الثاني ) لن ينجيني مما قدره الله على أحد .

• ( ولن أجدَ مِن دُونِهِ مُلْتَحِداً ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) يعنى ملجأ ولا حرزا ، قاله قتادة . ( الثاني ) وليا ولا مولى ، رواه أبو سعيد . ( الثالث ) مذهبا ولا مسلکا ، حكاه ابن شجرة ، ومنه قول الشاعر :

يا لهفَ نَفْسِي ولَهْفِي غَيْرُ مُجْدِبَةٍ عَنِّي وَمَا مِن قَضَاءِ اللَّهِ مُلْتَحِدٌ

٢٣- ( إلا بلاغاً مِنَ اللَّهِ ورسالاتِهِ ) فيه وجهان : (أحدهما) لا أملك ضرا ولا

(١) البيت في ديوان ذي الرمة ٢٠١ . آجن : يقال آجن الماء إذا فد ونثر طمعه . كواكبُه :

جميع كواكب وهو هنا بمعنى معظم .

عرمض : جعفر : الطحلب . لبد : مجتمع بعضه فوق بعض

(٢) أزلهم : أى ادفعهم وابعدهم

رشدًا إلا أن أبلغكم رسالات الله ، قاله الكلبي . ( الثاني ) لن يجيرني من الله أحد إن لم أبلغ رسالات الله ، قاله مقاتل .

روى مكحول عن ابن مسعود أن الجن بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الليلة ، وكانوا سبعين ألفا ، وفرغوا من بيعته عند انشقاق الفجر .

٢٦- ( عالمُ الغيب ) فيه أربعة أوجه : ( أحدها ) عالم السر ، قاله ابن عباس . ( الثاني ) ما لم تروه مما غاب عنكم ، قاله الحسن . ( الثالث ) أن الغيب القرآن قاله ابن زيد . ( الرابع ) أن الغيب القيامة وما يكون فيها ، حكاه ابن أبي حاتم .

• ( فلا يُظهِرُ على غيبه أحدًا ) إلا من ارتضى من رسول الله ( فيه ثلاثة أوجه : ( أحدها ) إلا من ارتضى من رسول الله هو جبريل ، قاله ابن جبير . ( الثاني )<sup>(١)</sup> إلا من ارتضى من نبي فيما يطلع عليه من غيب ، قاله قتادة .

• ( فإنه يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا ) فيه قولان : أحدهما - الطريق ، ويكون معناه فإنه يجعل له إلى علم بعض ما كان قبله وما يكون بعده طريقا ، قاله ابن بحر .

الثاني - أن الرصد الملائكة ، وفيهم ثلاثة أقاويل : أحدها - أنهم حفظة يحفظون النبي صلى الله عليه وسلم من الجن والشياطين من أمامه وورائه ، قاله ابن عباس وابن زيد . قال قتادة : هم أربعة .

الثاني - أنهم يحفظون الوحي فما جاء من الله قالوا إنه من عند الله ، وما ألقاه الشيطان قالوا إنه من الشيطان ، قاله السدي .

الثالث - يحفظون جبريل إذا نزل بالوحي من السماء أن يسمعه الجن إذا استرقوا السمع ليلقوه إلى كهتهم قبل أن يبلغه الرسول إلى أمته ، قاله القراء .

(١) لم يذكر الوجه الثالث . وقد يكون كرامات الأولياء ، وقد اتبناها أهل السنة

٢٨ - ( لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رَسُولَاتِ رَبِّهِمْ ) فِيهِ خَمْسَةُ أَوْجِهٍ :

أحدها - ليعلم محمد أن قد بلغ جبريل إليه رسالات ربه ، قاله ابن جبير ، وقال : ما نزل جبريل بشيء من الوحي إلا ومعه أربعة من الملائكة .  
الثاني - ليعلم محمد أن الرسل قبله قد بلغت رسالات الله وحفظت ، قاله قتادة .

الثالث - ليعلم من كذب الرسل أن الرسل قد بلغت عن ربها ما أمرت به ، قاله مجاهد .

الرابع - ليعلم الجن أن الرسل قد بلغوا ما أنزل الله عليهم ، ولم يكونوا هم المبلغين باستراق السمع عليهم ، قاله ابن قتبية .

الخامس - ليعلم الله أن رسله قد بلغوا عنه رسالاته ، لأنبيائه ، قاله الزجاج .

• ( وأحاط بما لديهم ) قال ابن جريج : أحاط علما <sup>(١)</sup> .

• ( وأحصى كلَّ شيءٍ عدداً ) يعنى من خلقه الذى يعزب إحصاؤه عن غيره .



(١) أى أحاط علمه تعالى بما لدى الملائكة والرسل .

## سورة الزمل

مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . وقال ابن عباس وقادة إلا آيتين منها : قوله « واصبر على ما يقولون » . والتي بعدها .

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ ) قال الأخفش : أصله المترمل فادغم التاء في الزاى ، وكذا المدثر .

وفي أصل الزمل : قولان : ( أحدهما ) المتحمل ، يقال زمل الشيء إذا حمله ، ومنه الزاملة التي تحمل القماش . ( الثاني ) الزمل هو المتلف ، قال امرؤ القيس :

كَأَن ثَبِيرًا فِي عِرَانِي وَبُئِلَهُ كَبِيرُ أَنَاسٍ فِي بَجَادٍ مُّزْمَلٍ (١)

وفيه ثلاثة أقاويل : ( أحدها ) يأبى الزمل بالنبوة ، قاله عكرمة . ( الثاني ) بالقرآن ، قاله ابن عباس . ( الثالث ) بشابه ، قاله قتادة .

قال إبراهيم : نزلت عليه وهو في قطيفة .

٢ - ( قُمْ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا ) يعنى صلِّ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا ، وفيه وجهان : ( أحدهما ) إلا قليلا من أعداد الليالي لا تقمها . ( الثاني ) إلا قليلا من زمان كل ليلة لا تقمه وقد كان فرضا عليه .

وفي فرضه على مَنْ سواه مِنْ أُمَّتِهِ قولان : ( أحدهما ) فرض عليه دونهم لتوجه الخطاب إليه ، ويشبه أن يكون قول سعيد بن جبير . ( الثاني ) انه فرض عليه وعليهم فقاموا حتى ورمت أقدامهم ، قاله ابن عباس وعائشة .

وقال ابن عباس كانوا يقومون نحو قيامه في شهر رمضان ثم نسخ فرض قيامه على الأمة . واختلف بماذا نسخ عنهم على قولين : ( أحدهما )

(١) البيت من معلقته . ثبير : جبل بكة . الويل : المطر . البجلد : كساء مخطط شبه الشاعر الجبل وقد كساه المطر بشيخ كبير النف بكساء مخطط . شرح القصائد السبع لابی بكر الأنباري ١٠٦

بالصلوات الخمس وهو قول عائشة . (الثاني) بآخر السورة ، قاله ابن عباس .

واختلفوا في مدة فرضه إلى أن نسخ على قولين : (أحدهما) سنة ، قال ابن عباس : كان بين أول الزمل وآخرها سنة . (الثاني) ستة عشر شهرا ، قالته عائشة . فهذا حكم قيامه في فرضه ونسخه على الأمة .

فأما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد كان فرضا عليه ، وفي نسخه عنه قولان : (أحدهما) أنه كان فرضا عليه واطب عليه إلى أن قبضه الله . (الثاني) أنه نسخ عنه كما نسخ عن أمته .

وفي مدة فرضه إلى أن نسخ قولان : (أحدهما) المدة المفروضة على أمته في القولين الماضيين . (الثاني) أنها عشر سنين إلى أن خفف عنه بالنسخ زيادة (١) في التكليف لتمييزه بفضل الرسالة ، قاله سعيد بن جبير .

وقوله « قم الليلَ إلّا قليلاً » لأن قيام جميعه على الدوام غير ممكن فاستثنى منه القليل لراحة الجسد . والقليل من الشيء ما دون النصف .

حكى عن وهب بن منبه أنه قال : القليل ما دون المعشار والسدس . وقال الكلبي ومقاتل : القليل الثلث .

وحَدَّثُ الليل ما بين غروب الشمس وطلوع الفجر الثاني .

٣ - ثم قال تعالى (نِصْفَهُ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا) فكان ذلك تخفيفا إذ لم يكن زمان القيام محدودا ، فقام الناس حتى ورمت أقدامهم ، فروت عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قام في الليل فقال : أيها الناس اكلفوا من الأعمال ما تطيقون ، فإن الله لا يمل من الثواب حتى تملوا من العمل ، وخير الأعمال ما ديم عليه (٢) .

ثم نسخ ذلك بقوله تعالى : « عَسِمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْه فتاب عليكم فافقرؤوا ما تيسر من القرآن » (٣) .

(١) أى ان استمرار تكليفه عليه السلام بالقيام مدة عشر سنين كان زيادة تكليف ،

(٢) رواه البخارى ١٠٦٠-١١٠١ ، ومسلم رقم ٧٨٢ صلاة قيام الليل ، ومالك في الموطأ ١١٨/١

صلاة الليل ، وأبو داود ٢١٨/١ صلاة الليل . انظر جامع الاصول ٢٠٦/١

(٣) آية ٢٠ من هذه السورة

٤ - (أورد عليه ورثل القرآن ترتيلاً) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) بين القرآن تبياناً ، قاله ابن عباس وزيد بن أسلم . (الثاني) فسره تفسيراً ، قاله ابن جبير . (الثالث) أن تقرأه على نظمه وتواليه ، لا تغير لفظاً ولا تقدم مؤخرأ مأخوذ من ترتيل الأسنان إذا استوى نبتها وحسن انتظامها ، قاله ابن بحر .

٥ - (إننا سنلقي عليك قولاً ثقيلاً) وهو القرآن . وفي كونه ثقيلاً أربعة تأويلات :

أحدها - أنه إذا أوحى إليه كان ثقيلاً عليه لا يقدر على الحركة حتى ينجلي عنه ، وهذا قول عائشة وعروة بن الزبير .

الثاني - العمل به ثقیل في فرضه وأحكامه وحلاله وحرامه ، قاله الحسن وقتادة .

الثالث - أنه في الميزان يوم القيامة ثقیل ، قاله ابن زيد .

الرابع - ثقیل بمعنى كريم ، مأخوذ من قولهم : فلان ثقیل على كرمي ، قاله السدي .

ويحتمل تأويلاً (خامساً) أن يكون ثقیل بمعنى ثابت ، لثبوت الثقیل في محله ، ويكون معناه أنه ثابت الإعجاز لا يزول إعجازه أبداً .

٦ - (إن ناشئة الليل هي أشد وطناً) فيها ستة تأويلات :

أحدها - أنه قيام الليل ، بالحبشية ، قاله ابن مسعود .

الثاني - أنه ما بين المغرب والعشاء ، قاله أنس بن مالك .

الثالث - ما بعد العشاء الآخرة ، قاله الحسن ومجاهد .

الرابع - أنها ساعات الليل لأنها تنشأ ساعة بعد ساعة ، قاله ابن قتية

الخامس - أنه بدء الليل ، قاله عطاء وعكرمة .

السادس - أن الليل كله ناشئة ، قال ابن عباس : لأنه ينشأ بعد النهار .

وفي «أشد وطناً» خمسة تأويلات: (أحدها) مواطأة<sup>(١)</sup> قلبك وسمعت

(١) المواطأة : الموافقة

وبصرك ، قاله مجاهد . ( الثاني ) مواطأة قولك لعملك ، وهو مأثور . ( الثالث ) مواطأة عملك لفراغك ، وهو محتمل . ( الرابع ) أشد نشاطاً ، قاله الكلبي . لأنه زمان راحتك . ( الخامس ) قاله عبادة : أشد وأثبت وأحفظ للقراءة .

• وفي قوله ( وَأَقْوَمُ قِيلاً ) ثلاثة تأويلات :

أحدها - معناه أبلغ في الخير وأمعن في العدل ، قاله الحسن .

الثاني - أصوب للقراءة وأثبت للقول لأنه زمان التفهم ، قاله مجاهد وقتادة . وقرأ أنس بن مالك « وأهياً قِيلاً » وقال : أهياً وأقوم سواء .

الثالث - أنه اعجل إجابة للدعاء ، حكاه ابن شجرة .

٧ - ( إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا ) فيه ثلاثة تأويلات : ( أحدها ) يعني فراغاً طويلاً لنومك وراحتك ، فاجعل ناشئة الليل لعبادتك ، قاله ابن عباس وعطاء . ( الثاني ) دعاء كثيراً ، قاله السدي وابن زيد . والسيح بكلامهم هو الذهاب ، ومنه سيح السابح في الماء<sup>(١)</sup> .

٨ - ( وَاذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ ) فيه وجهان : ( أحدهما ) اقصد بعملك وجه ربك . ( الثاني ) انه إذا أردت القراءة فابدأ بالتسمية بسم الله الرحمن الرحيم ، قاله ابن بحر .

ويحتمل وجهاً ( ثالثاً ) واذكر اسم ربك في وعده ووعيده لتتوفر على طاعته وتعبد عن معصيته .

• ( وَتَبْتَئِلُ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا ) فيه أربعة تأويلات :

أحدها - أخلص إليه إخلاصاً ، قاله مجاهد .

الثاني - تعبد له تعبدًا ، قاله ابن زيد .

الثالث - انقطع إليه انقطاعاً ، قاله ابو جعفر الطبري ، ومنه مريم البتول لانقطاعها إلى الله تعالى . وجاء في الحديث النهي عن التبتل الذي هو الانقطاع عن الناس والجماعات .

(١) لم يذكر التبتل في التفسير . قال الزجاج : ان فاتك في الليل شيء فلك في النهار فراق الاستدراك . تفسير القرطبي ١٩/٤٢ . والكشاف ١/٤٠١ .



الرابع - وتضرع إليه تضرعا .

٩ - ( ربُّ المشرقِ والمغربِ ) فيه قولان : ( أحدهما ) رب العالمِ بما فيه لأنهم بين المشرق والمغرب ، قاله ابن بحر . ( الثاني ) يعنى مشرق الشمس ومغربها .

وفي المراد بالمشرق والمغرب ثلاثة أوجه : ( أحدها ) أنه استواء الليل والنهار ، قاله وهب بن منبه . ( الثاني ) أنه دجنة الليل ووجه النهار، قاله عكرمة . ( الثالث ) أنه أول النهار وآخره ، لأن نصف النهار أوله فأضيف إلى المشرق ، ونصفه آخره فأضيف إلى المغرب .

• ( فاتخذهُ وكيلاً ) فيه ثلاثة أوجه : ( أحدها ) مُعيناً . ( الثاني ) كفيلاً . ( الثالث ) حافظاً .

١٠ - ( واهجرهم هجرًا جميلًا ) فيه ثلاثة أوجه : ( أحدها ) اصفح عنهم وقل سلام ، قاله ابن جريج . ( الثاني ) أن يعرض عن سفهمهم ويريمهم صغر عداوتهم . ( الثالث ) أنه الهجر الخالي من ذم وإساءة .

وهذا الهجر الجميل قبل الإذن في السيف (١) .

١١ - ( وذرتي والمُكذِّبِينَ أُولَى النِّعْمَةِ ) قال يحيى بن سلام : بلغني أنهم بنو المغيرة وقال سعيد بن جبير : أخبرت أنهم اثنا عشر رجلاً من قريش .

ويحتمل قوله تعالى « أُولَى النِّعْمَةِ » ثلاثة أوجه : ( أحدها ) أنه قال تعريفا لهم إن المبالغين في التكذيب هم أُولَى النِّعْمَةِ . ( الثاني ) أنه قال ذلك تعليلاً ، أى الذين أظغى هم أُولو النِّعْمَةِ . ( الثالث ) أنه قال توبيخاً أنهم كذبوا ولم يشكروا من أولاهم النِّعْمَةِ .

• ( ومهَّلَّهُمْ قليلاً ) قال ابن جريج : إلى السيف .

١٢ - ( إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا ) في « انكالا » ثلاثة أوجه : ( أحدها ) أغلالاً، قاله الكلبي . ( الثاني ) أنها القيود ، قاله الأخفش وقطرب ، قالت الخنساء :

(١) أى أن آيات الامر بالجهاد قد نسخت حكم هذه الآية

دَعَاكَ فَقَطَّعْتَ أَنْكَالَهُ وَقَدْ كُنَّ قَبْلَكَ لَا تَقْطَعُ<sup>(١)</sup>

(الثالث) أنها أنواع العذاب الشديد ، قاله مقاتل . وقد جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : إن الله تعالى يحب النكل<sup>(٢)</sup> على النكل ، قيل : وما النكل ؟ قال : الرجل القوي المجرب على القوس القوى المجرب . ومن ذلك سمي القيد نكلا لقوته ، وكذلك الغل ، وكل عذاب قوي واشتد . ١٣- (وطعما ذَا غُصَّةٍ) فيه وجهان : (أحدهما) انه شوك يأخذ الحلق فلا يدخل ولا يخرج ، قاله ابن عباس . (الثاني) أنها شجرة الرقوم ، قاله مجاهد .

١٤- (وكانت الجبالُ كَتَيْبًا مَهِيلًا) فيه وجهان : (أحدهما) رملا سائلا ، قاله ابن عباس . (الثاني) أن المهيل الذى إذا وطئه القدم زل من تحتها وإذا أخذت أسفله أنهار أعلاه ، قاله الضحاك والكلبي .

١٦- (فأَخَذَتْهُ أَسْخَدًا وَبَيْلًا) فيه أربعة تأويلات : (أحدها) شديدا ، قاله ابن عباس ومجاهد . (الثاني) متابعا ، قاله ابن زيد . (الثالث) ثقيلًا غليظًا ، ومنه قيل للمطر العظيم وابل ، قاله الزجاج . (الرابع) مهلكا ، ومنه قول الشاعر :

أَكَلْتُ بَنِيكَ أَكَلَّ الضَّبُّ حَتَّى وَجَدْتُ مَرَارَةَ [الكَلَّ الوَيْل] <sup>(٣)</sup>

١٧- (فَكَيْفَ تَتَّقُونَ) يعنى يوم القيامة .

• (إِنْ كَفَرْتُمْ<sup>(٤)</sup>) يوما يجعل الولدان شيبًا ( الشيب : جمع أشيب ، والأشيب والأشبط الذى اختلط سواد شعره ببياضه ، وهو الحين الذى يقلع فيه ذو التصابي عن لوه ، قال الشاعر <sup>(٥)</sup> ) :

طَرَبَتْ وَمَا بِكَ مَا يُطَرِّبُ وَهَلْ يَلْعَبُ الرَّجُلُ الْأَشْيَبُ  
وَلَمَّا شَابَ الْوُلْدَانُ فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنْ هَوْلِهِ .

(١) في ديوان الخنساء « ظم » بدل كن

(٢) النكل يفتح النون المشددة وفتح الكاف كما ضبطه الجوهري . وقد نقل القرطبي هذا الحديث عن المؤلف وعزاه إليه ولم يخرج . ولم أجدها انحدث فيما تيسر لى من كتب السنة . لكن ذكره اللسان - نكل .

(٣) هاتان الكلمتان سقطتا من الاصل . وقد اخذناهما من تفسير القرطبي

(٤) فيه تقديم وتأخير ، وتقديره : فكيف تتقون يوما يجعل الولدان شيبا ان كفرتم

(٥) هذا البيت لحمزة بن بيض وقد ورد في المصون لابي احمد انمسكرى ص ١٢٤

١٨- ( السماء مُنْفَطِرٌ به ) فيه أربعة أوجه : ( أحدها ) ممثلة به ، قاله ابن عباس (الثاني) مثقلة ، قاله مجاهد . ( الثالث ) مخزونة به ، قاله الحسن . ( الرابع ) منشقة من عظمته وشدته ، قاله ابن زيد .

• ( وكانَ وعدُهُ مَفْعُولاً ) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - وعده بأن السماء<sup>(١)</sup> منفطر به ، وكون الجبال كتيبا مهيبا ، وأن يجعل الولدان شيئا ، قاله يحيى بن سلام .

الثاني - وعده بأن يظهر دينه على الدين كله ، قاله مقاتل .

الثالث - وعده بما [ بشر ] وأنذر من ثوابه وعقابه .

وفي المعنى المكنى عنه في قوله « به » وجهان :

أحدهما - أن السماء منفطرة باليوم الذي يجعل الولدان شيئا ، فيكون اليوم قد جعل الولدان شيئا ، وجعل السماء منفطرة ويكون انفطارها للقضاء .

الثاني - معناه ان السماء منفطرة بما يتزل منها بأن يوم القيامة يجعل الولدان شيئا ، ويكون انفطارها بانفتاحها لتزول هذا القضاء منها .

٢٠- (... والله يُقَدِّرُ الليلَ والنهارَ) يعنى يقدر ساعاتهما ، فاحتمل ذلك وجهين : ( أحدهما ) تقديرهما لأعمال عباده . ( الثاني ) لقضائه في خلقه .

• ( عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ ) فيه وجهان : ( أحدهما ) لن تطيقوا قيام الليل ، قاله الحسن . ( الثاني ) يريد تقدير نصف الليل وثلثه وربعه ، قاله الضحاك .

• ( فتَابَ عليكم ) يحتمل وجهين : ( أحدهما ) فتاب عليكم في تقصيركم فيما مضى ، فاقروا في المستقبل ما تيسر . ( الثاني ) فخفف عنكم .

• ( فاقْرَؤُوا ما تيسر من القرآن ) فيه وجهان :

أحدهما - فصلوا ما تيسر من الصلاة ، فعبع عن الصلاة بالقرآن لما يتضمنها من القرآن .

(١) قال الفراء : السماء بدكر ويؤنث

فعلى هذا يحتمل في المراد بما تيسر من الصلاة وجهان : (أحدهما) ما يتطوع به من نوافله لأن الفرض المقدر لا يؤمر فيه بما تيسر <sup>(١)</sup> . (الثاني) أنه محمول على فروض الصلوات الخمس لانتقال الناس من قيام الليل إليها ، ويكون قوله « ما تيسر » محمولا على صفة الأداء في القوة والضعف ، والصحة والمرض ، ولا يكون محمولا على العدد المقدر شرعا .

الثاني(٢) — أن المراد بذلك قراءة ما تيسر من القرآن حملا للخطاب على ظاهر اللفظ .

فعلى هذا فيه وجهان :

أحدهما — أن المراد به قراءة القرآن في الصلاة فيكون الأمر به واجبا لوجوب القراءة في الصلاة .

واختلف في قدر ما يلزمه أن يقرأ به في الصلاة ، فقدره مالك والشافعي بفاتحة الكتاب ، لا يجوز العدول عنها ولا الاختصار على بعضها ، وقدرها أبو حنيفة بآية واحدة من أي القرآن كانت .

والوجه الثاني — أن المراد به قراءة القرآن في غير الصلاة ، فعلى هذا يكون مطلق هذا الأمر محمولا على الوجوب أو على الاستحباب (٣) ؟

على وجهين : (أحدهما) أنه محمول على الوجوب ليقف بقراءته على إعجازه ودلائل التوحيد فيه وبعث الرسل ، ولا يلزمه إذا قرأه وعرف إعجازه ودلائل التوحيد منه أن يحفظه ، لأن حفظ القرآن من القرب المستحبة دون الواجبة . (الثاني) أنه محمول على الاستحباب دون الوجوب ، وهذا قول الأكثرين لأنه لو وجب عليه أن يقرأه وجب عليه أن يحفظه .

وفي قدر ما تضمنه هذا الأمر من القراءة خمسة أقاويل : (أحدها) جميع

(١) أي لا يزداد ولا ينقص في عدد ركعات الفرض

(٢) الثاني : من التقسيم الأول

(٣) هذه الفقرة غير مترابطة في نسخة الاصل وقد سقطت منها بعض الكلمات . وقد أخذنا

نصها الصحيح من تفسير القرطبي الذي نقلها عن المؤلف ونزاعها اليه . تفسير القرطبي ١٩/٥٨

## سورة المزمل ٧٢/٢٠

القرآن ، لأن الله تعالى قد يسره على عباده ، قاله الضحاك . ( الثاني ) ثلث القرآن ، حكاه جوير . ( الثالث ) مائتا آية ، قاله السدي . ( الرابع ) مائة آية ، قاله ابن عباس . ( الخامس ) ثلاث آيات كأقصر سورة ، قاله ابو خالد الكناني

• ( عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَى ) ذكر الله أسباب التخفيف ، فذكر منها المرض لأنه يُعجز .

• ثم قال : ( وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ ) فيه وجهان : ( أحدهما ) أنهم المسافرون ، كما قال عز وجل : « وَإِذَا ضَرِبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ » . ( الثاني ) أنه التقلب للتجارة لِقَوْلِهِ تعالى : ( يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ) ، قاله ابن مسعود يرفعه ، وهو قول السدي .

• ( وَآخَرُونَ يَقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ) يعنى في طاعته ، وهم المجاهدون .

• ( فَاقْرَأُوا مَا تيسر منه ) نسخ ما فرضه في أول السورة من قيام الليل وجعل ما تيسر منه تطوعا ونفلا . لأن الفرض لا يؤمر فيه بفعل ما تيسر منه . وقد ذكرنا في أول السورة الأقاويل في مدة الفرض (١) .

• ( وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ) يعنى المفروضة ، وهى الخمس لوقتها .

• ( وَآتُوا الزَّكَاةَ ) فيه ثلاثة أقاويل : ( أحدها ) أنها هاهنا طاعة الله والإخلاص له ، قاله ابن عباس . ( الثاني ) أنها صدقة الفطر ، قاله الحارث العكلي . ( الثالث ) أنها زكاة الأموال كلها ، قاله قتادة وعكرمة .

• ( وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ) فيه خمسة تأويلات : ( أحدها ) أنه النوافل بعد الفروض ، قاله ابن زيد . ( الثاني ) قول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، قاله ابن حبان . ( الثالث ) النفقة على الأهل ، قاله زيد بن أسلم . ( الرابع ) النفقة في سبيل الله ، وهذا قول عمر رضى الله عنه . ( الخامس ) انه أمر بفعل جميع الطاعات التى يستحق عليها الثواب .

(١) هذه العبارة مضطربة في الاصل وقد ذكرنا فحواها

- (تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ) يعنى تجدوا ثوابه عند الله (هو خيراً) يعنى مما أعطيتم وفعلتم .
- (وأعظم أجرا) قال ابو هريرة : الجنة .
- ويحتمل أن يكون « أعظم أجرا » الإعطاء بالحسنة عشرا .
- (وَأَسْتَغْفِرُوا اللَّهَ) يعنى من ذنوبكم .
- (إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ) لما كان قبل التوبة .
- (رحيمٌ) بكم بعدها ، قاله سعيد بن جبير .



## سورة المدثر

مكية عند الكل

بسم الله الرحمن الرحيم

- ١ - قوله تعالى (يا أيها المدثر) فيه قولان :  
أحدهما - يا أيها المدثر بشيابه ، قاله قتادة .  
الثاني - بالنبوة وأثقالها ، قاله عكرمة .
- ٢ - (قم) من نومك (فأنذر) قومك عذاب ربك  
ويحتمل وجها (ثالثا) يا أيها الكاتم لنبوته اجهر بإنذارك .  
ويحتمل هذا الإنذار وجهين : (أحدهما) إعلامهم بنبوته لأنه مقدمة الرسالة . (الثاني) دعاؤهم إلى التوحيد لأنه المقصود بها .  
قال ابن عباس وجابر هي أول سورة نزلت <sup>(١)</sup> .
- ٤ - (وثيابك فطهر) فيه خمسة أقاويل : (أحدها) أن المراد بالثياب العمل .  
(الثاني) القلب . (الثالث) النفس . (الرابع) النساء والزوجات . (الخامس)  
التياب الملبوسات [على] الظاهر .  
فمن ذهب إلى أن المراد بها العمل قال تأويل الآية : وعملك فأصلح ،  
قاله مجاهد ، ومنه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « يحشر  
المرء في ثوبيه اللذين مات فيهما » يعنى عمله الصالح والطالح .  
ومن ذهب إلى أن المراد بالثياب القلب فالشاهد عليه قول امرئ القيس :  
وإن تك قد ساءتك منى خليفة<sup>٢</sup> فسلى ثيابي من ثيابك تنسل  
ولهم في تأويل الآية وجهان . (أحدهما) معناه وقلبك فطهر من الإثم والمعاصي ،  
قاله ابن عباس وقتادة . (الثاني) وقلبك فطهر من الغدر وهذا مروي عن  
ابن عباس ، واستشهد بقول الشاعر <sup>(٢)</sup> :
- فإني بمحمد الله لا ثوب فاجر لبست ولا من غدره أتقنع  
ومن ذهب إلى أن المراد بالثياب النفس فلأنها لابسة الثياب ، فكفى عنها

(١) الأكثرون على أن أول القرآن نزولا : « اقرأ باسمك ربك الذي خلق »

(٢) هو غيلان بن سلمة الثقفي

بالتياب ، ولهم في تأويل الآية ثلاثة أوجه : (أحدها) معناه ونفسك فطهرها مما نسبك إليه المشركون من شعر أو سحر أو كهانة أو جنون . رواه ابن أبي نجیح وأبو يحيى عن مجاهد . (الثاني) ونفسك فطهرها مما كنت تشكو منه وتخذر ، من قول الوليد بن المغيرة . قاله عطاء . (الثالث) ونفسك فطهر من الخطايا ، قاله عامر <sup>(١)</sup> .

ومن ذهب إلى أن المراد النساء والزوجات فلقوله تعالى «هن لباس لكم وأنتم لباس لهن» ولهم في تأويل الآية وجهان : (أحدهما) معناه ونساءك فطهر باختيار المؤمنات العفاف . (الثاني) الاستمتاع بهن في القبل دون الدبر ، وفي الظهر دون الخيض ، حكاهما ابن بحر .

ومن ذهب إلى أن المراد بها الثياب الملبوسة على الظاهر ، فلهم في تأويله أربعة أوجه :

أحدها - معناه وثيابك فأنتق ، رواه عطاء عن ابن عباس ، ومنه قول امرئ القيس :

ثياب بني عوفٍ طهاري نقيّةً وأوجهُهُم عند المشاهد غُرّان <sup>(٢)</sup>  
الثاني - وثيابك فشمّر وقصّر ، قاله طاوس .

الثالث - وثيابك فطهر من النجاسات بالماء ، قاله محمد بن سيرين وابن زيد والفقهاء .

الرابع - معناه لا تلبس ثيابا إلا [من] كسب حلال مطهرة من الحرام.

٥ - (والرّجَزُ فاهْجُرْ) فيه ستة تأويلات : (أحدها) يعنى الآثام والأصنام ، قاله جابر وابن عباس وقتادة والسدي . (الثاني) والشرك فاهجر ، قاله ابن جبير . (الثالث) والذنوب فاهجر ، قاله الحسن . (الرابع) والإثم فاهجر ، قاله السدي <sup>(٣)</sup> . (الخامس) والعذاب <sup>(٤)</sup> فاهجر ، حكاه أسباط .

(١) يزيد عامرا الشعبي

(٢) كل ما جاء في تفسير « وثيابك فطهر » نقله القرطبي حرقبا عن المؤلف وهو نحو صفتين . وقد كتب هذا البيت محرفا ونسبه الى ابن ابي بكشة وهو خطأ . وانبيت ذكره ابو بكر الانباري

في شرح القصائد السبع الطوال ص ٤٦

(٣) هذا القول مروى عن ابراهيم النخعي لان السدي قال ان الرجز الاثم والاصنام

(٤) وهذا على تقدير حذف مضاف اى وعمل الرجز فاهجر ، وأصل الرجز العذاب



(السادس) والظلم فاهجر ، ومنه قول رؤبة بن العجاج :

كم رامنا من ذى عديد منه حتى وقمنا كيدَه بالرجز<sup>(١)</sup>

قال السدي : الرَجَزُ بنصب الراء : الوعيد<sup>(٢)</sup>

٦ - (ولا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ) فيه أربعة تأويلات .

أحدها - لا تعط عطية تلمس بها أفضل منها ، قاله ابن عباس وعكرمة وقتادة . قال الضحاك : هذا حرمه الله تعالى على رسوله وأباحه لأمته .

الثاني - معناه لا تمن بعملك تستكثر على ربك ، قاله الحسن .

الثالث - معناه لا تمن بالنبوة على الناس تأخذ عليها منهم أجرا . قاله ابن زيد .

الرابع - معناه لا تضعف عن الخير أن تستكثر منه ، قاله مجاهد .

ويحتمل تأويلا (خامسا) لا تفعل الخير لترائي به الناس .

٧ - (ولِرَبِّكَ فَاصْبِرْ) أما قوله « ولربك » ففيه ثلاثة أوجه : (أحدها) لأمر ربك . (الثاني) لوعد ربك . (الثالث) لوجه ربك .

وفي قوله « فاصبر » سبعة تأويلات :

أحدها - فاصبر على ما لاقيت من الأذى والمكروه ، قاله مجاهد .

الثاني - على محاربة العرب ثم العجم ، قاله ابن زيد .

الثالث - على الحق فلا يكن أحد أفضل عندك فيه من أحد ، قاله السدي .

الرابع - فاصبر على عطيتك لله ، قاله إبراهيم .

الخامس - فاصبر على الوعد لوجه الله ، قاله عطاء .

السادس - على انتظام ثواب عملك من الله تعالى، وهو معنى قول ابن

شجرة .

(١) البيت في ديوان رؤبة ص ٦٤ . وقم : رد

(٢) هكذا في الأصل ولم أجد في كتب اللغة ما يؤيده إلا إذا أراد أن كل وعيد يشتمل على عذاب

فيصح لكنه غير دقيق .

السابع - على ما أمرك الله من أداء الرسالة وتعليم الدين ، حكاية ابن عيسى .

٨ - ( فَإِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ ) فيه تأويلان :

أحدهما - يعنى نفخ في الصور ، قاله ابن عباس . وهل المراد النفخة الأولى أو الثانية ؟ قولان : ( أحدهما ) الأولى ( والثاني ) الثانية .

الثاني - أن الناقور القلب يمزج إذا دعى الإنسان للحساب ، حكاية ابن كامل .

ويحتمل تأويلا (ثالثا) أن الناقور صحف الأعمال إذا نشرت للعرض .

١١ - ( ذُرِّي وَمَنْ خَلَقْتَ وَحِيدًا ) قال المفسرون يعنى الوليد بن المغيرة المخزومي وإن كان كل الناس خلقوا مثل خلقه ، وإنما خص بالذكر لاختصاصه بكفر النعمة لأذى الرسول .

وفي قوله تعالى « وحيدا » تأويلان : ( أحدهما ) أن الله تفرد بخلقه وحده . ( الثاني ) خلقه وحيدا في بطن أمه لا مال له ولا ولد ، قاله مجاهد .

فعلى هذا الوجه في المراد بخلقه وحيدا وجهان : ( أحدهما ) أن يعلم به قدر النعمة عليه فيما أعطى من المال والولد . ( الثاني ) أن يدل به بذلك على أنه يبعث وحيدا كما خلق وحيدا .

١٢ - ( وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا ) فيه ثمانية أقاويل :

أحدها - ألف دينار قاله ابن عباس .

الثاني - أربعة آلاف دينار ، قاله سفيان .

الثالث - ستة آلاف دينار ، قاله قتادة .

الرابع - مائة ألف دينار ، قاله مجاهد .

الخامس - أنها أرض يقال لها ميثاق ، وهذا مروى عن مجاهد أيضا .

السادس - أنها غلة شهر بشهر ، قاله عمر رضى الله عنه .

السابع - أنه الذى لا ينقطع شتاء ولا صيفا ، قاله السدى .

الثامن - أنها الأنعام التي يمتد سيرها في أقطار الأرض للمرعى والسعة ،  
قاله ابن بحر .

ويحتمل (تاسعا) أن يستوعب وجوه المكاسب فيجمع بين زيادة الزراعة  
وكسب التجارة ونتاج المواشى فيمد بعضها ببعض لأن لكل مكسب وقتا .  
ويحتمل (عاشرا) أنه الذي يتكون نماؤه من أصله كالنخل والشجر .

١٣- (وبَيْنَ شُهُودًا) اختلف في عددهم على ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنهم  
كانوا عشيرة ، قاله السدى . (الثاني) قال الضحاك : كان له سبعة ولدوا بمكة ،  
 وخمسة ولدوا بالطائف . (الثالث) أنهم كانوا ثلاثة عشر رجلا ، قاله ابن  
جبير .

وفي قوله «شهودا» ثلاثة تأويلات : (أحدها) أنهم حضور معه  
لا يغيبون عنه ، قاله السدى . (الثاني) انه إذا ذكر ذكروا معه ، قاله ابن  
عباس . (الثالث) أنهم كلهم رب بيت ، قاله ابن جبير .

ويحتمل (رابعاً) أنهم قد صاروا مثله في شهود ما كان يشهده ، والقيام  
بما كان يباشره .

١٤- (وَمَهَّدَتْ لَهُ تَمْهِيدًا) فيه وجهان : (أحدهما) مهدت له من المال والولد ،  
قاله مجاهد . (الثاني) مهدت له الرئاسة في قومه ، قاله ابن شجرة .

ويحتمل (ثالثا) أنه مهد له الأمر في وطنه حتى لا يترجع عنه بخوف  
ولا حاجة .

١٥- (ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ) فيه وجهان : (أحدهما) ثم يطمع أن أدخله الجنة ،  
كلا ، قاله الحسن . (الثاني) [ أن أزيده ] من المال والولد « كلا » قال  
ابن عباس : فلم يزل التقصص في ماله وولده .

ويحتمل وجها (ثالثا) ثم يطمع أن أنصره على كفره .

١٦- (كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عَنِيدًا) في المراد «آياتنا» ثلاثة أقاويل : (أحدها)

القرآن<sup>(١)</sup> ، قاله ابن جبير . ( الثاني ) محمد صلى الله عليه وسلم ، قاله السدى . ( الثالث ) الحق ، قاله مجاهد .

وفي قوله « عنيذا » أربعة تأويلات :

أحدها - معاند ، قاله مجاهد وأبو عبيدة ، وأنشد قول الحارثي :

إذا نزلت فاجعلاني وسطا<sup>(٢)</sup> إني كبير لا أطيّق العُنْدَا

الثاني - مباعد ، قاله أبو صالح ، ومنه قول الشاعر :

أرانا على حال تفرّق بيننا نوى غُرْبَةٍ إنّ الفراق عنود

الثالث - جاحد ، قاله قتادة .

الرابع - مُعَرَّض ، قاله مقاتل .

ويحتمل تأويلا (خامسا) انه المجاهر بعداوته .

١٧- (سَأَرْهِقُهُ صَعُودًا) فيه أربعة أقاويل : (أحدها) مشقة من العذاب، قاله قتادة . (الثاني) أنه عذاب لا راحة فيه ، قاله الحسن . (الثالث) أنها صخرة في النار ملساء يكلف أن يصعدها ، فإذا صعدتها زلق منها وهذا قول السدى . (الرابع) ما رواه عطية العوفي عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم « سأَرْهِقُهُ صَعُودًا » ، قال : هو جبل في النار من نار يكلف أن يصعده ، فإذا وضع يده عليه ذابت ، وإذا رفعها عادت ، وإذا وضع رجله ذابت ، وإذا رفعها عادت .

ويحتمل إن لم يثبت هذا النقل قولاً (خامساً) أنه تصاعد نفسه للترع وإن لم يتعقبه موت ليعذب من داخل جسده كما يعذب من خارجه .

١٨- (إنه فِكْرٌ وَقَدَرٌ) قال قتادة : زعموا أن الوليد بن المغيرة قال : لقد نظرت فيما قال هذا الرجل فإذا هو ليس بشعر ، وإن له لخلابة ، وإن عليه لطلاوة ، وإنه ليعلو وما يُعَلَّى ، وما أشك أنه سحر . فهو معنى قوله : « فِكْرٌ وَقَدَرٌ » أى فكر في القرآن ، وقدر فيما قال إنه سحر وليس بشعر .

(١) وهو الراجع لأنه الظاهر من معنى الآيات

(٢) يرواه في لسان العرب : إذا رحلت فاجعلوني وسطا . انظر اللسان - عند

ويحتمل وجها (ثانيا) أن يكون فكّر في العداوة وقدّر في المجاهدة.

١٩- (فَقُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ) فيه وجهان : (أحدهما) أى عوقب ثم عوقب ، فيكون العقاب تكرر عليه مرة بعد أخرى . (الثاني) أى لعن ثم لعن كيف قدر أنه ليس بشعر ولا كهانة ، وأنه سحر .

٢١- (ثُمَّ نَظَرَ) يعنى الوليد بن المغيرة . وفي ما نظر فيه وجهان :

أحدهما - انه نظر في الوحى المنزل من القرآن ، قاله مقاتل .

الثاني - انه نظر إلى بنى هاشم حين قال في النبي صلى الله عليه وسلم انه ساحر ، ليعلم ما عندهم .

ويحتمل (ثالثا) ثم نظر إلى نفسه فيما أعطى من المال والولد فطنى ونحير .

٢٢- (ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ) أما عبس فهو قَبَضَ ما بين عينيه . وبسر فيه وجهان :

أحدهما - كلع وجهه ، قاله قتادة ، ومنه قول بشر بن أبي خازم :  
صبحنا تمينا غداة الجِفَارِ بشبهاء مملومةٍ بِاسِرَةٍ<sup>(١)</sup>

الثاني - تغيّر ، قاله السدى ، ومنه قول توبة<sup>(٢)</sup> :

وقد رايتني منها صلودٌ رأيتُهُ وإعراضها عن حاجتي وبُسورها

واحتمل أن يكون قد عبس وبسر على النبي صلى الله عليه وسلم حين دعاه.

واحتمل أن يكون على من آمن به ونصره .

وقيل إن ظهور العبوس في الوجه يكون بعد المحاورة ، وظهور البسور في الوجه قبل المحاورة .

٢٣- (ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ) يحتمل وجهين : (أحدهما) أدبر عن الحق واستكبر عن الطاعة . (الثاني) أدبر عن مقامه واستكبر في مقاله .

(١) الجفار : موضع . بشبهاء : أى بكتيبة شبهاء . مملومة : مجتمعة

(٢) توبة : هو توبة بن الحمير صاحب ليلى الاخبيلية . عاشا في العصر الاموي .

٢٤- ( فَقَالَ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ ) قال ابن زيد : إن الوليد بن المغيرة قال .  
إنَّ هذا القرآن إلا سحر يأتريه محمد عن غيره فأخذه عن تقدمه .

ويحتمل وجها آخر - أن يكون معناه أن النفوس تؤثره لحلاوته فيها  
كالسحر .

٢٥- ( إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ) أى ليس من كلام الله تعالى . قال السدى :  
يعنون أنه من قول أبي اليسر عبد لبنى الحضرمى كان يجالس النبي صلى الله  
عليه وسلم ، فنسبوه إلى أنه تعلم منه ذلك .

٢٦- ( سَأَصْلِيه سَقَرٌ ) فيه وجهان<sup>(١)</sup> : أحدهما أنه اسم من أسماء جهنم مأخوذ  
من قولهم : سقرته الشمس إذا آلمت دماغه ، فسميت جهنم بذلك لشدة  
إيلامها .

٢٧- ( وما أدراك ما سَقَرٌ لا تُبْقَى ولا تنذر ) فيه وجهان : ( أحدهما ) لا تبقى  
من فيها حيا ، ولا تنذر ميتا ، قاله مجاهد . ( الثاني ) لا تبقى أحدا من أهلها  
أن تتناوله ، ولا تنذره من العذاب ، حكاه ابن عيسى .

ويحتمل وجها ( ثالثا ) لا تبقىه صحيحا ، ولا تنذره مستريحا .

٢٩- ( لَوَاحِةٌ لِلْبَشَرِ ) فيه أربعة أوجه : ( أحدها ) مغيرة لألوانهم . قال ابو رزين  
تلفح وجوههم لفحة تدعهم أشد سوادا من الليل . ( الثاني ) تحرق البشر حتى  
تلوح العظم ، قاله عطية . ( الثالث ) أن بشرة أجسادهم تلوح على النار ،  
قاله مجاهد . ( الرابع ) أن اللوح شدة العطش ، والمعنى أنها معطشة للبشر ، أى  
لأهلها ، قاله الأخفش ، وأنشد :

سَقَتْنِي عَلَى لَوْحٍ مِنَ الْمَاءِ شَرْبَةً سَقَاها به الله الرهام الغوايا<sup>(٢)</sup>  
يعنى باللوح شدة العطش .

ويحتمل ( خامسا ) أنها تلوح للبشر بهولها حتى تكون أشد على من سيق  
إليها ، وأمر لمن سلم منها .

(١) هكذا في الأصل . ولم يذكر الوجه الثاني .

(٢) الرهام : جمع دهمه بالكسر وهى المطرة الضعيفة

وفي البشر وجهان :

أحدهما - أنهم الإنس من أهل النار ، قاله الأخفش والأكثرون .  
الثاني - أنه جمع بشرة ، وهي جلدة الإنسان الظاهرة ، قاله مجاهد وقتادة .

٣٠- ( عليها تسعة عَشَرَ ) هؤلاء خزنة جهنم وهم الزبانية ، وعددهم هذا الذي ذكره الله تعالى . وروى عامر عن البراء أن رهطاً من اليهود سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن خزنة جهنم ، فأهوى بأصابع كفيه مرتين ، فأمسك الإبهام في الثانية . وأخبر الله عنهم بهذا العدد ، وكان الاختصار عليه دون غيره من الأعداد إختياراً عن وكل بها وهو هذا العدد ، وموافقة لما نزل به التوراة والإنجيل من قبل .

وقد يلوح لى في الاختصار على هذا العدد معنى خفى يجوز أن يكون مراداً ، وهو أن تسعة عشر عدد يجمع أكثر القليل من العدد وأقل الكثير ، لأن العدد آحاد وعشرات ومئون وألوف ، والآحاد أقل الأعداد ، وأكثر الآحاد تسعة ، وما سوى الآحاد كثير وأقل الكثير عشرة ، فصارت التسعة عشر عدداً يجمع من الأعداد أكثر قليلها ، وأقل كثيرها ، فلذلك ما وقع عليها الاختصار والله أعلم للترول عن أقل القليل وأكثر الكثير ، فلم يبق إلا ما وصفت .

ويحتمل وجهاً (ثانياً) أن يكون الله حفظ جهنم حتى ضبطت وحفظت بمثل ما ضبطت به الأرض وحفظت به من الجبال حتى رست وثبتت . وجبال الأرض التي أرسيت بها واستقرت عليها تسعة عشر جبلاً ، وإن شعب فروعها تحفظ جهنم بمثل هذا العدد ، لأنها قرار لعصاة الأرض من الإنس والجن ، فحفظت مستقرهم في النار بمثل العدد الذى حفظ مستقرهم في الأرض ، وحد الجبل ما أحاطت به أرض تشعب فيها عروقه ظاهرة ولا (١) باطنه، وقد عد قوم جبال الأرض فإذا هي مائة وتسعون جبلاً، واعتبروا انقطاع عروقتها رواسب وأوتاداً، فهذان وجهان يحتملها الاستنباط ، والله أعلم بصواب ما استأثر بعلمه .

(١) كذا في الأصل .

وذكر من يتعاطى العلوم العقلية وجها (ثالثا) أن الله تعالى حفظ نظام خلقه ودبر ما قضاه في عبادته بتسعة عشر جعلها المدبرات أمرا وهي سبعة كواكب واثنا عشر برجاً ، فصار هذا العدد أصلاً في المحفوظات العامة ، فلذلك حفظ جهنم . وهذا مدفوع بالشرع وإن راق ظاهره .

ثم نعود إلى تفسير الآية ، روى قتادة أن الله تعالى لما قال : « عليها تسعة عشر » قال أبو جهل : يا معشر قريش أما يستطيع كل عشرة منكم أن يأخذوا واحدا منهم وأنتم أكثر منهم .

قال السدي : وقال أبو الأشد بن الجمحي : لا يهولنكم التسعة عشر أنا أدفع عنكم بمنكبي الأيمن عشرة من الملائكة ، وبمنكبي الأيسر التسعة ثم تمرنوا إلى الجنة ، يقولها مستهزئاً .

فقال الله تعالى :

• (وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا) وروى ابن جريج أن النبي صلى الله عليه وسلم نعت خزنة جهنم فقال : كأن أعينهم البرق ، وكان أفواههم الصياح<sup>(١)</sup> ، يجرن شعورهم ، لأحدهم مثل قوة الثقلين ، يسوق أحدهم الأمة وعلى رقبته جبل فيرمى بهم في النار ، ويرمى بالجبل عليهم .

• (لَيْسَتَيْنِ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ) فيه وجهان :

أحدهما - ليستين عدد الخزنة لموافقة التوراة والإنجيل ، قاله مجاهد.

الثاني - ليستين أن محمداً نبى لما جاء به من موافقة عدة الخزنة .

• (وَبَرَدَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا) بذلك ، قاله ابن جريج .

• (وما هي إلا ذِكْرَى لِلْبَشَرِ) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - وما نار جهنم إلا ذكرى للبشر ، قاله قتادة .

الثاني - وما هذه النار في الدنيا إلا تذكرة لنار الآخرة ، حكاها ابن

عيسى .

(١) الصياح : الحصون ، جمع صيمية . وهذا الحديث قال عنه ابن حجر في تخريج أحاديث الكشف : لم أجده .



الثالث - وما هذه السورة إلا تذكرة للناس ، قاله ابن شجرة .

٣٢- ( كلا والقمر ) الواو في « والقمر » واو القسم ، أقسم الله تعالى به ، ثم أقسم بما بعده فقال :

٣٣- ( والليل إذا دُبِّرَ ) فيه وجهان : ( أحدهما ) إذ وليّ ، قاله ابن عباس . ( الثاني ) إذ أقبل عند إدبار النهار قاله ابو عبيدة ، وقرأ الحسن وابو عبد الرحمن إذا دبر ، وهى قراءة ابن مسعود وأبي بن كعب .

واختلف في أدبر ودبر على قولين : ( أحدهما ) أنهما لغتان ومعناها واحد ، قاله الأخفش . ( الثاني ) أن معناه مختلفان ، وفيه وجهان : ( أحدهما ) أنه دبر إذا خلّفته خلفك ، وأدبر إذا وليّ أمامك ، قاله ابو عبيدة . ( الثاني ) انه دبر إذا جاء بعد غيره وعلى دبر ، وأدبر إذا وليّ مدبراً ، قاله ابن بحر .

٣٤- ( والصُّبْحُ إِذَا أَسْفَرَ ) يعنى أضاء وهذا قسم ثالث .

٣٥- « إنها لإحدى الكبر » فيها ثلاثة تأويلات : ( أحدها ) أى أن تكذيبهم بمحمد صلى الله عليه وسلم لإحدى الكبر ، أى الكبيرة من الكبائر ، قاله ابن عباس . ( الثاني ) أى أن هذه النار لإحدى الكبر ، أى لإحدى الدواهي . ( الثالث ) أن هذه الآية لإحدى الكبر ، حكاه ابن عيسى .

ويحتمل ( رابعاً ) أن قيام الساعة لإحدى الكبر ، والكبرُ هى العظام والعقوبات والشدائد ، قال الراجز :

يا بن المَعْلَى نزلتْ لإحدى الكُبرِ داهية الدهرِ وصَمَاءُ الغيَرِ

٣٦- ( نذيراً للبشر ) فيه وجهان :

أحدهما - أن محمداً صلى الله عليه وسلم نذير للبشر حين قال له « قم فأُنذر » ، قاله ابن زيد .

الثاني - أن النار نذير للبشر . قال الحسن : والله ما أنذر الخلائق قط بشيء أدهى منها .

ويحتمل (الثالث) أن القرآن نذير للبشر لما تضمنه من الوعد والوعيد .

٣٧- ( لمن شاء منكم أن يتقدم أو يتأخر ) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - أن يتقدم في طاعة الله ، أو يتأخر عن معصية الله ، وهذا قول ابن جريج .

الثاني - أن يتقدم في الخير أو يتأخر في الشر ، قاله يحيى بن سلام .

الثالث - أن يتقدم إلى النار أو يتأخر عن الجنة ، قاله السدى .

ويحتمل (رابعا) لمن شاء منكم أن يستكثر أو يقصر ، وهذا وعيد وإن خرج فخرج الخير .

٣٨- ( كل نفس بما كسبت رهينة ) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - ان كل نفس مرتبة محتسبة بعملها لتحاسب عليه ، إلا أصحاب اليمين ، وهم أطفال المسلمين فإنه لا حساب عليهم لأنه لا ذنوب لهم ، قاله على رضى الله عنه .

الثاني - كل نفس من أهل النار مرتبة في النار إلا أصحاب اليمين وهم المسلمون ، فإنهم لا يرتبون ، وهم إلى الجنة يسارعون ، قاله الضحاك .

الثالث - كل نفس يعملها محاسبة إلا أصحاب اليمين وهم أهل الجنة ، فإنهم لا يحاسبون ، قاله ابن جريج .

٤٥- ( وكنّا نخوض مع الخافضين ) فيه ثلاثة أوجه : ( أحدها ) نكذب مع المكذبين ، قاله السدى . ( الثاني ) كلما غوى غاوىنا معه ، قاله قتادة . ( الثالث ) قولهم محمد كاهن ، محمد ساحر ، محمد شاعر ، قاله ابن زيد .

ويحتمل ( رابعا ) وكنّا أتباعا ولم نكن متبوعين .

٤٦- ( وكنّا نكذب بيوم الدين ) يعنى يوم الجزاء وهو يوم القيامة .

٤٧- ( حتى أتانا اليقين ) فيه وجهان : ( أحدهما ) الموت ، قاله السدى . ( الثاني ) البعث يوم القيامة .

٤٩- (فما لهم عن التذكيرةِ مُعْرِضِينَ) قال قتادة : عن القرآن .

ويحتمل (ثانيا) عن الاعتبار بعقولهم .

٥٠- (كانهم حُمُرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ) قرأ نافع وابن عامر بفتح الفاء ، يعنى مدعورة .  
وقرأ الباقون بكسرها ، يعنى هاربة ، وأنشد القراء :

أَمْسِكْ حِمَارَكَ إِنَّهُ مُسْتَنْفِرٌ      في إثرِ أَحْمِرَةٍ عَمْدَنَ لِفَرْبٍ<sup>(١)</sup>

٥١- (قَرَّتْ مِنْ قَسْوَةٍ) فيه ستة تأويلات :

أحدها - أن القسوة الرماة ، قاله ابن عباس .

الثاني - انه القناص أى الصياد ، ومنه قول علي :

يا ناس إني مثل قسورةٍ      وانهم لعادة طلالا تفروا

الثالث - انه الأسد . قاله ابو هريرة . روى يوسف بن مهران عن ابن عباس أنه الأسد بلسان الحيشة ، قال الفرزدق :

إلى هاديات صعاب الرؤوس      فساروا للقصور الأصيد

الرابع - انهم عصب من الرجال وجماعة ، رواه ابو حمزة عن ابن عباس .

الخامس - انه أصوات الناس ، رواه عطاء عن ابن عباس .

السادس - انه النبل ، قاله قتادة .

٥٢- (بل يريد كلٌ امرئٍ منهم أن يؤتى صحفاً منسورةً) يعنى كتباً منشورة وفيه أربعة أوجه :

أحدها - أن يؤتى كتاباً من الله أن يؤمن بمحمد ، قاله قتادة .

الثاني - أن يؤتى براءة من النار أنه لا يقذف بها ، قاله ابو صالح .

الثالث - أن يؤتى كتاباً من الله بما أحل له وحرم عليه ، قاله مقاتل .

(١) هرب : مثل سكر ، اسم موضع وجبل دون الشام

الرابع - أن كفار قريش قالوا [إن بني إسرائيل] كانوا إذا أذنب الواحد ذنبا وجده مكتوبا في رقعة ، فما بالنا لا نرى ذلك فنزلت الآية .  
قاله القراء .

٥٦- ( هو أهل التقوى وأهل المغفرة ) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - هو أهل أن يتقى محارمه ، وأهل أن يغفر الذنوب ، قاله قتادة .

الثاني - هو أهل أن يتقى أن يجعل معه إله غيره ، وأهل لمن اتقاه أن يغفر له ، وهذا معنى قول رواه أنس مرفوعا .

الثالث - هو أهل أن يتقى عذابه وأهل أن يعمل بما يؤدي إلى مغفرته .

ويحتمل ( رابعا ) أهل الانتقام والإنعام .



## سورة القيامة

مكية بالإجماع

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : ( لا أقسم يوم القيامة ) اختلفوا في « لا » المبتدأ بها في أول الكلام على ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنها صلة دخلت مجازاً ومعنى الكلام أقسم يوم القيامة ، قاله ابن عباس وابن جبير وأبو عبيدة ، ومثله قول الشاعر :

تَذَكَّرْتُ لَيْلِي فَأَعَثَّرْتُ صَبَابَةً      وكاد ضمير القلب لا يَنْقَطِعْ

الثاني - أنها دخلت توكيداً للكلام كقوله : لا والله ، وكقول امرئ القيس :

فلا وأهلك ابنة العامري      لا يدعى القوم أنني أفرّ

قاله أبو بكر بن عياش .

الثالث - أنها رد لكلام مضى من كلام المشركين في إنكار البعث ، ثم ابتدأ القسم فقال : أقسم يوم القيامة ، فرقاً بين اليمين المستأنفة وبين اليمين تكون مجدداً ، قاله القراء .

وقرأ الحسن : لأقسم يوم القيامة . فجعلها لاماً دخلت على أقسم اثباتاً للقسم ، وهي قراءة ابن كثير .

٢ - ( ولا أقسم بالنفس اللوامة ) فيه وجهان :

أحدهما - أنه تعالى أقسم بالنفس اللوامة كما أقسم يوم القيامة فيكونان قَسَمَيْنِ ، قاله قتادة .

الثاني - أنه أقسم يوم القيامة ولم يقسم بالنفس اللوامة ، قاله الحسن ، ويكون تقدير الكلام : أقسم يوم القيامة ولا أقسم بالنفس اللوامة .

وفي وصفها باللومة قولان : ( أحدهما ) أنها صفة مدح ، وهو قول من جعلها قسما . ( الثاني ) أنها صفة ذم ، وهو قول من نفى أن يكون قسما .

فمن جعلها صفة مدح فلهم في تأويلها ثلاثة أوجه :

أحدها - أنها التي تلوم على ما فات وتندم ، قاله مجاهد . فتلوم نفسها على الشر لم فعلته ، وعلى الخير أن لم تستكثر منه .

الثاني - أنها ذات اللوم ، حكاه ابن عيسى .

الثالث - أنها التي تلوم نفسها بما تلوم عليه غيرها .

فعلى هذه الوجوه الثلاثة تكون اللومة بمعنى اللائمة .

ومن جعلها صفة ذم فلهم في تأويلها ثلاثة أوجه : ( أحدها ) أنها المذمومة قاله ابن عباس . ( الثاني ) أنها التي تلام على سوء ما فعلت . ( الثالث ) أنها التي لا صبر لها على محن الدنيا وشدائدها ، فهي كثيرة اللوم فيها . فعلى هذه الوجوه الثلاثة تكون اللومة بمعنى الملوثة .

٣ - ( أَيْحَسِبَ الْإِنْسَانُ ) يعنى الكافر .

• ( أَنْ لَنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ ) فنعيدها خلقا جديدا بعد أن صارت رفاتا .

٤ - ( بَلَى قَادِرِينَ عَلَى أَنْ نُسَوِّيَ بَنَانَهُ ) في قوله « بلى » وجهان :

أحدهما - أنه تمام قوله « أَنْ لَنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ » أى بلى نجمعها ، قاله الأخفش .

الثاني - أنها استئناف بعد تمام الأول بالتعجب بلى قادرين . الآية . وفيه وجهان :

أحدهما - بلى قادرين على أن نسوى مفاصله<sup>(١)</sup> ونعيد لها للبعث خلقا جديدا ، قاله جرير بن عبد العزيز .

(١) بل في جسم الإنسان ما هو أدق من المفاصل وهو بصمات البنان التي تختلف من إنسان إلى آخر منذ خلق الله البشر إلى يوم القيامة ، وقد عرف رجال المباحث الجنائية كيف يعرفون شخصية الجاني من بصمات أصابعه وذلك بعد أربعة عشر قرنا من نزول هذه الآية ، وهذا من أمجاد القرآن .

الثاني - بل قادرين على أن نجعل كفه التي يأكل بها ويعمل حافر حمار أو خف بعير ، فلا يأكل إلا بفيه ، ولا يعمل بيده شيئاً ، قاله ابن عباس وقادة .

٥ - ( بل يريد الإنسان ليفجر أمامه ) فيه أربعة تأويلات :

أحدها - معناه أن يقدم الذنب ويؤخر التوبة ، قاله القاسم بن الوليد.

الثاني - يمضي أمامه قدماً لا يتزع عن فجور ، قاله الحسن .

الثالث - بل يريد أن يرتكب الآثام في الدنيا لقوة أمله ، ولا يذكر الموت ، قاله الضحاك .

الرابع - بل يريد أن يكذب بالقيامة ولا يعاقب بالنار ، وهو معنى قول ابن زيد .

ويحتمل وجهاً (خامساً) بل يريد أن يكذب بما في الآخرة كما كذب بما في الدنيا ، ثم وجدت ابن قتيبة قد ذكره وقال إن الفجور التكذيب واستشهد بأن أعرابياً قصد عمر بن الخطاب وشكا إليه نقب إبله ودبرها ، وسأله أن يحمله على غيرها ، فلم يحمله ، فقال الأعرابي :

أقسم بالله أبو حفص عُمَرُ ما مسّها مِن نَقَبٍ ولا دَبَرٍ<sup>(١)</sup>  
فاغفِرْ له اللهم إن كان فجرٌ

يعنى إن كان كذبي بما ذكرت .

٧ - ( فإذا برّقَ البصرُ ) فيه قراءتان :

إحدهما - بفتح الراء ، وقرأ بها أبان عن عاصم ، وفي تأويلها وجهان : ( أحدهما ) يعنى خفت وانكسر عند الموت ، قاله عبد الله بن أبي إسحاق . ( الثاني ) شخص وعنه عند معاينة ملك الموت فرعا ، وأنشد الفراء :

(١) النقب : فرجة تخرج من الجنب . والجرب والدبر : فرجة الدابة والبصر والقائل هو -  
عبدالله بن كسبة . انظر شرح ابن عقيل بتحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد ٢١١/١

فنفْسُكَ فَانَعْ وَلَا تَعْنَى وَدَاوِ الْكُلُومَ وَلَا تَبْرُقِ<sup>(١)</sup>  
أى ولا تفرغ من هول الجراح .

الثانية - بكسر الراء وقرأ بها الباقون ، وفي تأويلها وجهان : (أحدهما)  
عشى عينه البرق يوم القيامة ، قاله أشهب العقيلي ، قال الأعشى<sup>(٢)</sup> :  
وَكُنْتُ أَرَى فِي وَجْهِ مَيَّةَ لَمَحَةٍ فَأَبْرِقُ مَغْشِيًّا عَلَى مَكَانِيَا  
(الثاني) شق البصر ، قاله أبو عبيدة وأنشد قول الكلابي :  
لَمَّا أَتَانِي ابْنَ عَمِيرٍ رَاغِبًا اعْطَيْتُهُ عَيْسَا صِهَابًا فَبَرِقَ<sup>(٣)</sup>

٨ - (وَحَسَفَ الْقَمَرُ) أى ذهب ضوءه ، حتى كأن نوره ذهب في خسفٍ من  
الأرض .

٩ - (وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ) فيه أربعة أوجه :  
أحدها - أنه جمع بينهما في طلوعهما من المغرب [اسودين مكورين]  
مظلمين مقرنين .

الثاني - جمع بينهما في ذهاب ضوءهما بالخسوف لتكامل إظلام الأرض  
على أهلها ، حكاه ابن شجرة .

الثالث - جمع بينهما في البحر حتى صاروا نار الله الكبرى<sup>(٤)</sup> .

١٠ - (يَقُولُ الْإِنْسَانُ يُؤْمِنُ بِأَيْنِ الْمَقَرِّ) أى أين المهرب ، قال الشاعر :  
أَيْنَ أَفَرٍّ وَالْكَبَاشُ تُتَطَطَّحُ وَأَيَّ كَبْشٍ حَادٍ عَنْهَا يَفْتَضَحُ  
ويحتمل وجهين : (أحدهما) «أين المقر» من الله استحياء منه .  
(الثاني) «أين المقر» من جهنم حذرا منها .

ويحتمل هذا القول من الإنسان وجهين : (أحدهما) أن يكون من

(١) البيت لطرفة بن العبد

(٢) لم أشر على البيت في ديوان الأعشى .

(٣) العيس الصهاب : هي التي خالط بياضها حمرة ، وهي عند العرب من أفضل الإبل

(٤) ليس في الأصل الوجه الرابع



الكافر خاصة في عرصة القيامة دون المؤمن ، لثقة المؤمن ببشرى ربه .  
(الثاني) أن يكون من قول المؤمن والكافر عند قيام الساعة لهول ما شاهدوه منها .

ويحتمل هذا القول وجهين : (أحدهما) من قول الله للإنسان إذا قال  
« أين المفر » قال الله له : « كلا لا وزر » . (الثاني) من قول الإنسان إذا علم  
أنه ليس له مفر قال لنفسه « كلا لا وزر » .

١١- وفي (كَلَّا لَا وَزَرَ) [أربعة أوجه : (أحدها) أى لا ملجأ من النار ، قاله  
ابن عباس . (الثاني) لا حصن ، قاله ابن مسعود . (الثالث) لا جبل ، قاله  
الحسن ] <sup>(١)</sup> . (الرابع) لا محيص ، قاله ابن جبير .

١٢- (إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ) فيه وجهان : (أحدهما) أن المستقر انتهى ،  
قاله قتادة . (الثاني) انه استقرار أهل الجنة في الجنة ، وأهل النار في النار ،  
قاله ابن زيد .

١٣- (يُنَبِّأُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ) يعنى يوم القيامة وفي « بما قدم وأخر »  
خمس تأويلات :

أحدها - ما قدم قبل موته من خير أو شر يعلم به بعد موته ، قاله  
ابن عباس وابن مسعود .

الثاني - ما قدم من معصية ، وآخر من طاعة ، قاله قتادة .

الثالث - بأول عمله وآخره ، قاله مجاهد .

الرابع - بما قدم من الشر وآخر من الخير ، قاله عكرمة .

الخامس - بما قدم من فرض وآخر من فرض ، قاله الضحاك .

ويحتمل (سادسا) ما قدم لندياه ، وما أخر لعقابه .

١٤- (بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - أنه شاهد على نفسه بما تقوم به الحجة عليه ، كما قال تعالى :  
« اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً » .

(١) ما بين المربعين سقط من الاصل ، وقد أخذناه من تفسير القرطبي الذي ذكره ومزاه الى  
المؤلف . انظر تفسير القرطبي ٩٧/١٦ ، ٩٨

الثاني - أن جوارحه شاهدة عليه بعمله ، قاله ابن عباس ، كما قال تعالى : « اليوم نَحْنُمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ » .

الثالث - معناه بصير بعبوب الناس غافل عن عيب نفسه<sup>(١)</sup> فيما يستحقه لها وعليها من ثواب وعقاب .  
والهاء في « بصيرة » للمبالغة<sup>(٢)</sup> .

١٥- (ولو أَلْقَىٰ معاذيرَه) فيه أربعة تأويلات :

أحدها - معناه لو اعتذر يومئذ لم يقبل منه ، قاله قتادة .  
الثاني - يعني لو ألقى معاذيره أى لو تجرد من ثيابه ، قاله ابن عباس .  
الثالث - لو أظهر حجته ، قاله السدي وقال النابغة :  
لدى إذا ألقى البخيلُ معاذِرَه<sup>(٣)</sup>  
الرابع - معناه ولو أرخى ستوره ، والستر بلغة اليمن معذار ، قاله الضحاك ، قال الشاعر :  
ولكنها ضَنَّتْ بِمَنْزِلِ سَاعَةٍ عَلَيْنَا وَأَطَّتْ فَوْقَهَا بِالْمَعَاذِرِ  
وَيَحْتَمِلُ (خامساً) أنه لو ترك الاعتذار واستسلم لم يترك .

١٦- (لا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتُجَاجِلَ بِهِ) فيه وجهان :

أحدهما - أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا نزل عليه القرآن حرك به لسانه يستذكره مخافة أن ينساه ، وكان ناله منه شدة ، فنهاه الله تعالى عن ذلك وقال : « إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ » ، قاله ابن عباس .  
الثاني - أنه كان يعجل بذكره إذا نزل عليه من حبه له وحلاوته في لسانه ، فنهى عن ذلك حتى يجتمع ، لأن بعضه مرتبط ببعض ، قاله عامر الشعبي .

(١) هذا قول الحسن ، كما ذكر القرطبي ١٠٠/١٩

(٢) وذلك مثل الهاء في هلام وعلمة وراوى وراوية للدلالة على الكثرة والمبالغة

(٣) لم أجده في ديوان النابغة ، وإن كانت له نصيدة بنفس الوزن والقافية

١٧- (إِنّ علينا جَمَعَهُ وَقُرْآنَهُ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) إن علينا جمعه في قلبك لتقرأه بلسانك ، قاله ابن عباس . (الثاني) علينا حفظه وتأليفه ، قاله قتادة . (الثالث) علينا أن نجمله لك حتى تثبت في قلبك ، قاله الضحاك .

١٨- (فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) فإذا بيناه فاعمل بما فيه ، قاله ابن عباس . (الثاني) فإذا أنزلناه فاستمع قرآنه ، وهذا مروى عن ابن عباس أيضا . (الثالث) فإذا تلي عليك فاتبع شرائعه وأحكامه ، قاله قتادة .

١٩- (ثُمَّ إِنّ علينا بَيَانَهُ) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - بيان ما فيه من أحكام وحلال وحرام ، قاله قتادة .

الثاني - علينا بيانه بلسانك إذا نزل به جبريل حتى تقرأه كما أقرأك ، قاله ابن عباس .

الثالث - علينا أن نجزي يوم القيامة بما فيه من وعد أو وعيد ، قاله الحسن .

٢٠-٢١- (كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ) فيه وجهان: (أحدهما) تحبون ثواب الدنيا وتذرون ثواب الآخرة ، قاله مقاتل . (الثاني) تحبون عمل الدنيا وتذرون عمل الآخرة .

٢٢- (وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ) فيه أربعة تأويلات : (أحدها) يعنى حسنة ، قاله الحسن . (الثاني) مستبشرة ، قاله مجاهد . (الثالث) ناعمة ، قاله ابن عباس . (الرابع) مسرورة ، قاله عكرمة .

٢٣- (إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) تنظر إلى ربها في القيامة ، قاله الحسن وعطية العوفي . (الثاني) إلى ثواب ربها ، قاله ابن عمر ومجاهد . (الثالث) تنتظر أمر ربها ، قاله عكرمة (١) .

(١) نرى هنا دليلا قاطعا على أن المؤلف ليس معتزليا ولا يرى رأى المعتزلة القائل بأن رؤية الله غير ممكنة ، بخلاف أهل السنة الذين قالوا بإمكان رؤية الله في الدنيا وفي الآخرة . ولو كان المؤلف يوافق المعتزلة في عدم الرؤية لاشار الى ذلك هنا .

٢٤- ووجوهٌ يومئذٍ باسرةٌ) فيه وجهان : (أحدهما) كالحة ، قاله قتادة .  
(الثاني) متغيرةٌ ، قاله السدى .

٢٥- (تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ) فيه أربعة أوجه : (أحدها) أن الفاقرة الداهية ، قاله مجاهد . (الثاني) الشر ، قاله قتادة . (الثالث) الهلاك ، قاله السدى . (الرابع) دخول النار ، قاله ابن زيد .

٢٦- (كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ النَّفْسُ الرَّاقِيَّ) يعنى بلوغ الروح عند موته إلى الرقي، وهى أعلى الصدر ، واحدها ترقوة .

٢٧- (وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - قال أهلُه : مَنْ راقٍ يرقيه بالرقى واسماء الله الحسنى ، قاله ابن عباس .

الثاني - مَنْ طيبٌ شافٍ ، قاله ابو قلابة ، قال الشاعر :

هل للفتى من بنات الدهر من وافي أم هل له من حمام الموت من راقى

الثالث - قال الملائكة : مَنْ راقٍ يرقى بروحه ملائكة الرحمة أو ملائكة العذاب ، رواه أبو الجوزاء عن ابن عباس .

٢٨- (وَطَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ) أى يتقن أنه مفارق الدنيا .

٢٩- (وَالْتَفَتَتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ) فيه أربعة أوجه :

أحدها - اتصال الدنيا بالآخرة ، قاله ابن عباس .

الثاني - الشدة بالشدة والبلاء بالبلاء ، وهو شدة كرب الموت بشدة هول المطلق ، قاله عكرمة ومجاهد ، ومنه قول حذيفة بن أنس الهذلي: (١)

أخو الحرب إن عضت به الحربُ عضها وإن شمرتُ عن ساقها الحربُ شمراً

الثالث - التفتت ساقاه عند الموت . وحكى ابن قتيبة عن بعض المفسرين

ان التفاف الساق بالساق عند الميثاق (٢). قال الحسن : ماتت رجلاه فلم

(١) نسب هذا البيت في حاشية تفسير القرطبي الى حاتم الطائي

(٢) الميثاق : هكذا في الاصل ولعلها المساق الذى ذكر في قوله تعالى : « الى ربك يومئذ المساق » .

او لعلها المات .

نحملاه وقد كان عليهما جراً لا .

الرابع - انه اجتمع أمران شديدان عليه : الناس يجهزون جسده ، والملائكة يجهزون روحه ، قاله ابن زيد .

٣٠- (إلى ربك يومئذ المساق) فيه وجهان : (أحدهما) المنطلق ، قاله خارجه (الثاني) المستقر ، قاله مقاتل .

٣١- (فلا صدق ولا صلتى) هذا في أبي جهل ، وفيه وجهان : (أحدهما) فلا صدق بكتاب الله ولا صلتى لله ، قاله قتادة . (الثاني) فلا صدق بالرسالة ولا آمن بالمرسل ، وهو معنى قول الكلبي .

ويحتمل (ثالثاً) فلا آمن بقلبه ولا عمل بيده .

٣٢- (ولكن كذب وتولى) فيه وجهان : (أحدهما) كذب الرسول وتولى عن المرسل . (الثاني) كذب بالقرآن وتولى عن الطاعة .

٣٣- (ثم ذهب إلى أهله يتطمئنى) يعنى أبا جهل ، وفيه ثلاثة أوجه : (أحدها) يتخال في نفسه ، قاله ابن عباس . (الثاني) يتبخر في مشيته قال زيد بن أسلم وهى مشية بنى مخزوم . (الثالث) أن يلوى مطاه ، والمطا : الظهر . وجاء النهى عن مشية المطيطاء وذلك أن الرجل يلقي يديه مع الكفين في مشية .

٣٤-٣٥- (أولئك فأولئهم أُولَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ) حكى الكلبي ومقاتل أن النبي صلى الله عليه وسلم لقي أبا جهل ببطحاء مكة وهو يتبخر في مشيته ، فدفع في صدره وهمزه بيده وقال : «أُولَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ» فقال ابو جهل : إليك عني أتوعدني يا ابن أبي كبشة ما تستطيع أنت ولا ربك الذى أرسلك شيئاً ، فتركت هذه الآية .

وفيه وجهان : (أحدهما) ولك الشر ، قال قتادة : هذا وعيد على وعيد . (الثاني) ويل لك ، قالت الخنساء :

هَمَمْتُ بِنَفْسِي بَعْضَ الْمَمُومِ فَأُولَىٰ لِنَفْسِي أُولَىٰ لَهَا

سَأَحْمِلُ نَفْسِي عَلَىٰ آلَةٍ فَلِمَا عَلَيْهَا وَإِمَّا لَهَا

الآلة : الحالة ، والآلة : السرير أيضا الذى يحمل عليه الموتى .

٣٦- (أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى) فيه أربعة أوجه : (أحدها) فهل لا يفترض عليه عمل ، قاله ابن زيد . (الثاني) يظن ألا يبعث ، قاله السدي . (الثالث) ملنى لا يؤمر ولا ينهى ، قاله مجاهد . (الرابع) عبث لا يحاسب ولا يعاقب ، قال الشاعر :

فَأَقْسِمَ بِاللّٰهِ جَهْدَ الْيَمِينِ      مَا تَرَكَ اللَّهُ شَيْئًا سُدًى

٣٧- (أَلَمْ يَكُنْ نُطْقَةً مِنْ مَنِّىَّ يُمْنَى) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أن معنى يُمْنَى يراق ، ولذلك سميت منى لإراقة الدماء فيها . (الثاني) بمعنى ينشأ ويخلق ، ومنه قول يزيد بن عامر :

فاسلك طريقك تمشى غير محتشع      حَتَّى تَلْقَى مَا يُمْنَى لَكَ الْمَانِي  
(الثالث) انه بمعنى يشترك أى اشتراك ماء الرجل بماء المرأة .

٣٨- (ثُمَّ كَانَ عِلْقَةً) يعنى أنه كان بعد النطفة علقه .

• (فَخَلَقَ فَسَوَّى) يحتمل وجهين : (أحدهما) خلق في الأرحام قبل الولادة وسوى بعدها عند استكمال القوة وتام الحركة . (الثاني) خلق الأجسام وسواها للأفعال ، فجعل لكل جارحة (١) عملا . والله أعلم .



(١) جارحة : عضو ، وجمعها جوارح .

ثم تذكر الآيات الكريمة ان الله جعل من هذه النطفة ذكرا وانثى . او ليس الذى خلقكم من نطفة ثم من علقه ثم خلق أجسامكم وسوى صوركم ثم جعل منكم ذكرا وانثى - اليس الغافل لذلك كله - قادرا على أحيائكم بعد الموت كي تحاسبوا على أعمالكم ؟ ! انه قادر ولا شك والاستفهام في « اليس » للتقرير والاثبات لان كل استفهام للمخالف له غرض بلاغى لانه تعالى عالم بكل شيء ومحال ان يطلب من خلقه ان يعلموه بشيء مجهول .

## سورة الانسان

مدنية عند الجمهور (١)

قال ابن عباس ومقاتل والكلبي ويحيى بن سلام : هي مكية . وقال آخرون فيها مكى من قوله تعالى « إنا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلاً » إلى آخرها وما تقدم مدني .

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : ( هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً ) في قوله « هل » وجهان :

أحدهما - أنها في هذا الموضع بمعنى قد ، وتقدير الكلام : « قد أتى على الإنسان » الآية . على معنى الخبر ، قاله الفراء وأبو عبيدة .  
الثاني - انه بمعنى « أتى على الإنسان » الآية . على وجه الاستفهام ، حكاه ابن عيسى .

وفي هذا « الإنسان » قولان :

أحدهما - أنه آدم ، قاله قتادة والسدي وعكرمة ، وقيل إنه خلقه بعد خلق السموات والأرض وما بينهما في آخر اليوم السادس وهو آخر يوم الجمعة .

الثاني - أنه كل إنسان ، قاله ابن عباس وابن جريج .

وفي قوله تعالى : « حين من الدهر » ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنه أربعون سنة مرت قبل أن ينفخ فيه الروح ، وهو ملقى بين مكة والطائف ، قاله ابن عباس في رواية أبي صالح عنه .  
الثاني - انه خلق من طين فأقام أربعين سنة ، ثم من حمأ مسنون أربعين سنة ، ثم من صلصال أربعين سنة ، فتم خلقه بعد مائة وعشرين سنة ، ثم نفخ فيه الروح ، وهذا قول ابن عباس في رواية الضحاك .

(١) آياتها إحدى وثلاثون

الثالث - أن الحين المذكور ها هنا وقت غير مقدر ، وزمان غير محلود ،  
قاله ابن عباس أيضا .

وفي قوله « لم يكن شيئا مذكورا » وجهان :

أحدهما - لم يكن شيئا مذكورا في الخلق ، وإن كان عند الله شيئا  
مذكورا ، قاله يحيى بن سلام .

الثاني - أى كان جسدا مصورا ترابا وطينا ، لا يذكر ولا يعرف ،  
ولا يدرى ما اسمه ، ولا ما يراد به ، ثم نفخ فيه الروح فصار مذكورا ،  
قاله القراء ، وقطرب وثلعب .

وقال مقاتل : في الكلام تقديم وتأخير ، وتقديره : هل أتى حين من  
الدهر لم يكن الإنسان شيئا مذكورا ، لأنه خلقه بعد خلق الحيوان كله ولم  
يخلق بعده حيوانا .

٢ - ( إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ ) يعنى بالإنسان في هذا الموضع كل  
إنسان من بنى آدم في قول جميع المفسرين .

وفي النطفة قولان : ( أحدهما ) ماء الرجل وماء المرأة إذا اختلطا فهما  
نطفة ، قاله السدى . ( الثاني ) أن النطفة ماء الرجل ، فإذا اختلط في الرحم  
وماء المرأة صارا أمشاجا .

وفي الأمشاج أربعة أقاويل :

أحدها - أنه الأخلط ، وهو أن يختلط ماء الرجل بماء المرأة ، قاله  
الحسن وعكرمة ، ومنه قول رؤبة بن العجاج :

( يطرحن كل مُعْجَلٍ نَشَاجٍ <sup>(١)</sup> ) لم يُكْسَ جِلدا في دم أمشاج

الثاني - أن الأمشاج الألوان ، قاله ابن عباس . وقال مجاهد : نطفة  
الرجل بيضاء وحمراء ، ونطفة المرأة خضراء وصفراء .

روى سعيد عن قتادة عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه

(١) ليس في ك ، وقد أخذناه من ديوان رؤبة



وسلم : ماء الرجل غليظ أبيض ، وماء المرأة رقيق أصفر فأيهما سبق أو علا فمعه يكون الشبه<sup>(١)</sup> .

الثالث - أن الأمشاج : الأطوار ، وهو أن الخلق يكون طوراً نقطة ، وطوراً علقه ، وطوراً مضغة ، ثم طوراً عظماً ، ثم يكسى العظم لحماً ، قاله قتادة .

الرابع - أن الأمشاج العروق التي تكون في النطفة ، قاله ابن مسعود .  
• وفي قوله ( تَبْتَلِيهِ ) وجهان : ( أحدهما ) نختبره . ( الثاني ) نكلفه بالعمل .

فإن كان معناه الاختبار ففيما يختبر به وجهان : ( أحدهما ) نختبره بالخير والشر ، قاله الكلبي . ( الثاني ) نختبر شكره في السراء ، وصبره في الفراء ، قاله الحسن .

ومن جعل معناه التكليف ففيما كلفه وجهان : ( أحدهما ) العمل بعد الخلق ، قاله مقاتل . ( الثاني ) الدين ، ليكون مأموراً بالطاعة ، ومنهياً عن المعاصي .

• ( فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ) ويحتمل وجهين : ( أحدهما ) أى يسمع بالأذنين ويصير بالعينين امتناناً بالنعمة عليه . ( الثاني ) ذا عقل وتميز ليكون أعظم في الامتنان حيث يميزه من جميع الحيوان .

وقال الفراء ومقاتل : في الآية تقديم وتأخير أى فجعلناه سميعاً بصيراً أن نبتليه . فعلى هذا التقديم في الكلام اختلفوا في ابتلائه على قولين : ( أحدهما ) ما قدمناه من جعله اختباراً أو تكليفاً . ( الثاني ) لنبتليه بالسمع والبصر ، قاله ابن قتيبة .

٣ - ( إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ ) فيه أربعة تأويلات : ( أحدها ) سبيل الخير والشر قاله عطية . ( الثاني ) الهدى من الضلالة ، قاله عكرمة . ( الثالث ) سبيل

(١) رواه البخارى في الانبياء ، وسلم في الحيف ، واحمد في مسنده ١٠٨/٢ ، والنسائي في الطهارة . انظر جامع الاصول ٢٧٦/٧

الشقاء والسعادة ، قاله مجاهد ( الرابع ) خروجه من الرحم ، قاله ابو صالح والضحاك والسدي .

ويحتمل (خامسا) سبيل منافعِه ومضارِه التي يهتدى إليها بطبعه . وقيل :  
كأن عقله .

• (إمّا شاكراً وإمّا كَفُوراً) فيه وجهان : (أحدهما) إما مؤمنا وإما كافرا ، قاله يحيى بن سلام . (الثاني) إما شكورا للنعمة وإما كفورا بها ، قاله قتادة .

وجمع بين الشاكر والكفور ولم يجمع بين الشكور والكفور - مع اجتماعهما في معنى المبالغة - نفيا للمبالغة في الشكر وإثباتا لها في الكفر ، لأن شكر الله تعالى لا يُؤدَّى فانتفت عنه المبالغة ، ولم تنتف عن الكفر المبالغة ، فقل شكره لكثرة النعم عليه ، وكثر كفره وإن قل مع الإحسان إليه .

• - (إنّ الأبرارَ يَشْتَرُونَ) في الأبرار قولان : (أحدهما) انهم الصادقون ، قاله الكلبي ، (الثاني) المطيعون ، قاله مقاتل .

وفيما سُمّوا به أبرارا ثلاثة أقاويل : (أحدها) سُمّوا بذلك لأنهم برّوا الآباء والأبناء ، قاله ابن عمر <sup>(١)</sup> . (الثاني) لأنهم كفوا الأذى ، قاله الحسن . (الثالث) لأنهم يؤدون حق الله ويوفون بالنذر ، قاله قتادة .

• وقوله (مِن كَأْسٍ) يعنى الخمر . قال الضحاك : كل كأس في القرآن فإمّا عنى به الخمر .

• وفي قوله (كان مزاجها كافورا) قولان : (أحدهما) أن كافورا عين في الجنة اسمها كافور ، قاله الكلبي . (الثاني) انه الكافور من الطيب . فعلى هذا في المقصود منه في مزاج الكأس به ثلاثة أقاويل : (أحدها) برده ، قال الحسن : يبرد الكافور وطعم الرنجبيل . (الثاني) بريحه ، قال قتادة : مزج بالكافور وختم بالمسك . (الثالث) طعمه ، قال السدي : كأن طعمه طعم الكافور .

(١) ذكره في حديث يرفعه وفيه : كما أن نوالك عليك حقاً كذلك فإن لولدك عليك حقاً .

٦ - (عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ) يعنى أولياء الله ، لأن الكافر لا يشرب منها شيئاً وإن كان من عباد الله . وفيه وجهان : (أحدهما) يتنفع بها عباد الله ، قاله الفراء . (الثاني) يشربها عباد الله <sup>(١)</sup> .

قال مقاتل : هى التسنيم ، وهى أشرف شراب الجنة ، يشرب بها المقربون صيرفاً ، وتمزج لسائر أهل الجنة بالخمر واللبن والعسل .

(يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا) فيه وجهان : (أحدهما) يقودونها إلى حيث شاعوا من الجنة ، قاله مجاهد . (الثاني) يمزجونها بما شاعوا ، قاله مقاتل .

ويحتمل وجهاً (ثالثاً) أن يستخرجوه من حيث شاعوا من الجنة .

وفي قوله «تفجيراً» وجهان : (أحدهما) أنه مصدر قصد به التذكير .

الثاني - أنهم يفجرونه من تلك العيون عيوناً لتكون أمتع وأوسع .

٧ - (يُوفُونَ بِالنَّذْرِ) فيه أربعة أوجه : (أحدها) يوفون بما افترض الله عليهم من عبادته ، قاله قتادة . (الثاني) يوفون بما عقدوه على أنفسهم من حق الله ، قاله مجاهد . (الثالث) يوفون بالعهد لمن عاهدوه ، قاله الكلبي . (الرابع) يوفون بالآيمان إذا حلفوا بها ، قاله مقاتل .

ويحتمل (خامساً) أنهم يوفون بما أُنذروا به من وعيده .

• (وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا) قال الكلبي عذاب يوم كان شره مستطيراً . وفيه وجهان : (أحدهما) فاشياً ، قاله ابن عباس والأخفش .

(الثاني) ممتداً ، قاله الفراء ، ومنه قول الأعشى :

فبانت وقد أورتت في الفؤاد  
صدعاً على نأبها مستطيراً  
أى ممتداً .

ويحتمل وجهاً (ثالثاً) يعنى سريعاً .

٨ - (وَيُطْعَمُونََ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ) فيه ستة أوجه : (أحدها) على حب الطعام قاله مقاتل . (الثاني) على شهوته ، قاله الكلبي . (الثالث) على قلته ، قاله قطرب <sup>(٢)</sup> .

(١) قال الفراء : يشرب بها ويشربها بمعنى واحد . انزل : وهو مثل قوله تعالى : وامسحوا برؤوسكم بمعنى امسحوا رؤوسكم

(٢) لم يذكر المؤلف الاقوال الثلاثة الاخرى . وقد يكون الصواب ثلاثة لا ستة .

• (مسكيناً و يتيماً وأسيراً) في الأسير ثلاثة أقاويل: (أحدها) انه المسجون المسلم ، قاله مجاهد . (الثاني) انه العبد ، قاله عكرمة . (الثالث) أسير المشركين ، قاله الحسن وسعيد بن جبير .

قال سعيد بن جبير : ثم نسخ أسير المشركين بالسيف<sup>(١)</sup> ، وقال غيره بل هو ثابت الحكم في الأسير بإطعامه . إلا أن يرى الإمام قتله .

ويحتمل وجها (رابعا) أن يريد بالأسير الناقص العقل ، لأنه في أسر خيله وجنونه ، وإن أسر المشركين انتقام يقف على رأي الإمام وهذا بر وإحسان .

٩ - (إِنَّمَا نُنْطَعِمُكُمْ لَوْ جَاءَ اللَّهُ) قال مجاهد : أنهم لم يقولوا ذلك ، لكن علمه الله منهم فأثنى عليهم ليرغب في ذلك راغب .

• (لا نُريدُ منكم جزاءً ولا شكوراً) جزاء بالفعال ، وشكورا بالمقال .  
وقيل إن هذه الآية نزلت فيمن تكفل بأسرى بدر ، وهم سبعة من المهاجرين أبو بكر وعمر وعلى والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعيد وأبو عبيدة .

١٠ - (إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبَّنَا يَوْمًا عَبَّوسًا قَمْطَرِيرًا) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - أن العبوس الذي يعبس الوجه من شره ، والقمطيرير الشديد ، قاله ابن زيد .

الثاني - أن العبوس الضيق ، والقمطيرير الطويل ، قاله ابن عباس ، قال الشاعر :

شديدًا عبوسًا قمطيريرًا تخالُهُ      تزول الضحى فيه قرون المناكب

الثالث - أن العبوس بالشفيتين ، والقمطيرير بالجهة والحاجبين ، فيجعلها من صفات الوجه المتغير من شدائد ذلك اليوم ، قاله مجاهد ، وأنشد ابن الأعرابي :

يَغْلُو عَلَى الصَّيْدِ يَعُودُ مُنْكَسِرٌ      وَيَقْمَطِرُ سَاعَةً وَيُكْفَهَرُ

(١) بالسيف : أى بانه يجوز قتله بالسيف فلا يستحق الصدقة

١١- (فَرَقَاهُمْ اللهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا) قال الحسن :  
النضرة في الوجوه ، والسرور في القلوب .

وفي النضرة ثلاثة أوجه : (أحدها) أنها البياض والنقاء ، قاله الضحاك .  
(الثاني) أنها الحسن والبهاء ، قاله ابن جبير . (الثالث) أنها أثر النعمة ، قاله  
ابن زيد .

١٢- (وَجَزَّاهُمْ بِمَا صَبَرُوا) يحتمل وجهين : (أحدهما) بما صبروا على طاعة  
الله . (الثاني) بما صبروا على الوفاء بالنذر .

• (جَنَّةٌ وَحَرِيرًا) فيه وجهان : (أحدهما) جنة يسكنونها ، وحريرا  
يلبسونه . (الثاني) أن الجنة المأوى ، والحرير<sup>(١)</sup> أبد العيش في الجنة ، ومته  
لبس الحرير ليلبسه في لذة العيش .

واختلف فيمن نزلت هذه الآية على قولين : (أحدهما) ما حكاه  
الضحاك عن جابر أنها نزلت في مطعم بن ورقاء الأنصاري نذر نذرا فوفاه .  
(الثاني) ما حكاه عمرو عن الحسن أنها نزلت في علي وفاطمة - رضى الله  
عنهما - وذلك أن عليا وفاطمة نذرا صوما فقضياه ، وخبزت فاطمة ثلاثة  
أقراص من شعير ليفطر على أحدها وتفطر هي على الآخر ، وبأكل  
الحسن والحسين الثالث ، فسألها مسكين فتصدقت عليه بأحدها ، ثم سألها  
يتيم فتصدقت عليه بالآخر ، ثم سألها أسير فتصدقت عليه بالثالث ، وباتوا  
طاوين<sup>(٢)</sup> .

١٣- (مُتَكَبِّرِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ) وفيها مع ما قدّمناه من تفسيرها قولان :  
(أحدهما) أنها الأسرة ، قاله ابن عباس . (الثاني) أنها كل ما يتكأ عليه ،  
قاله الزجاج .

(١) هذه العبارة وردت هكذا في الأصل وقد يكون فيها تحريف . وتستقيم العبارة إذا قيل : والحرير  
من لذة العيش في الجنة ، ومنعوا لبس الحرير ليلبسه في لذة العيش . والله أعلم  
بالصواب .

(٢) قال ابو عبد الله الترمذى الحكيم في نوادر الاصول : هذا الحديث مزوق مزيف . أقول وقد  
وردت فيه اشعار على لسان السائلين الثلاثة ظاهرها الصنع والتزييف . انظر تفسير القرطبي  
١٢١/١٩ الى ١٢٤ حيث استغرق هذا الحديث نحو اربع صفحات .

• ( لا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمَهْرِيرًا ) أما المراد بالشمس ففيه وجهان : (أحدهما) أنهم في ضياء مستديم لا يحتاجون فيه إلى ضياء ، فيكون عدم الشمس مبالغة في وصف الضياء . ( الثاني ) أنهم لا يرون فيها شمساً فيتأذون بحرها ، فيكون عدمها نقياً لأذاها .

وفي الزمهرير ثلاثة أوجه : ( أحدها ) أنه البرد الشديد . قال عكرمة لأنهم لا يرون في الجنة حراً ولا برداً . ( الثاني ) أنه لون من العذاب ، قاله ابن مسعود . ( الثالث ) أنه في هذا الموضع القمر ، قاله ثعلب وأنشد :

وليلةٍ ظلَّامُها قد اعتكَّرَ قطعتُها والزمهريرُ ما ظَهَرَ

وروى ما زهر ، ومعناه أنهم في ضياء مستديم لا ليل فيه ولا نهار ، لأن ضوء النهار بالشمس ، وضوء الليل بالقمر .

١٤- (...وَذُلِّلَتْ قُطُوفُهَا تَذْلِيلًا) فيه وجهان : (أحدهما) أنه لا يرد أيديهم عنها شوك ولا بعد ، قاله قتادة . ( الثاني ) انه إذا قام ارتفعت ، وإذا قعد نزلت ، قاله مجاهد .

وبحتمل (ثالثاً) أن يكون تذليل قطوفها أن تبرز لهم من أكامها وتخلص من نواها .

١٥-١٦- (...وَأَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَارِيرًا . قَوَارِيرًا مِنْ فِضَّةٍ) أما الأكواب فقد ذكرنا (١) ما هي من جملة الأواني .

وفي قوله تعالى : «قوارير من فضة» وجهان : (أحدهما) أنها من فضة في صفاء القوارير ، قاله الشعبي . ( الثاني ) أنها من قوارير في بياض الفضة ، قاله أبو صالح .

وقال ابن عباس : قوارير كل أرض من تربتها ، وأرض الجنة الفضة فلذلك كانت قواريرها فضة .

• (قَدَرُوهَا تَقْدِيرًا) فيه خمسة أقاويل : (أحدها) أنهم قدروها في أنفسهم فجاءت على ما قدروها ، قاله الحسن . ( الثاني ) على قدر ملء الكف ،

(١) راجع تفسير الآية ١٨ من سورة الواقعة

قاله الضحاك . ( الثالث ) على مقدار لا تزيد فتفيض ، ولا تنقص فتفيض ، قاله مجاهد . ( الرابع ) على قدر ريمهم وكفايتهم ، لأنه ألد وأشهى ، قاله الكلبي . ( الخامس ) قدرت لهم وقدروا لها سواء ، قاله الشعبي .

١٧- ( وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا ) فيه ثلاثة أقاويل : ( أحدها ) تمزج بالزنجبيل ، وهو مما تستطيه العرب لأنه يخذو اللسان ويهضم المأكول قاله السدي وابن أبي نجیح . ( الثاني ) أن الزنجبيل اسم للعن التي فيها مزاج شراب الأبرار ، قاله مجاهد . ( الثالث ) أن الزنجبيل طعم من طعوم الخمر يعقب الشرب منه لذة ، حكاه ابن شجرة ، ومنه قول الشاعر (١) .

وكان طعم الزنجبيل به اذ ذُقْتُه وسُلاَقَةُ الخمرِ

١٨- ( عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا ) فيه ستة أقاويل : ( أحدها ) انه اسم لها قاله عكرمة . ( الثاني ) معناه سل سبيلاً إليها ، قاله علي رضي الله عنه . ( الثالث ) يعنى سلسلة السبيل ، قاله مجاهد . ( الرابع ) سلسلة يصرفونها حيث شاءوا ، قاله قتادة . ( الخامس ) أنها تنسل في حلوقهم انسلا ، قاله ابن عباس . ( السادس ) أنها الحديدية الجري ، قاله مجاهد أيضا ، ومنه قول حسان بن ثابت :

يَسْقَوْنَ مِنْ وَرْدِ الْبَرِيصِ عَلَيْهِمْ كَأْسًا تُصَقِّقُ بِالرَّحِيقِ السَّلْسَلِ  
وقال مقاتل : إنما سميت السلسيل لأنها تنسل عليهم في مجالسهم وغرفهم وطرقهم .

١٩- ( وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ ) فيه ثلاثة أقاويل : ( أحدها ) مخلدون لا يموتون ، قاله قتادة . ( الثاني ) صغار لا يكبرون وشباب لا يهرمون ، قاله الضحاك والحسن . ( الثالث ) أى مُسَوَّرُونَ ، قاله ابن عباس ، قال الشاعر :

وَمُخَلَّدَاتٍ بِاللَّجَيْنِ كَأَنَّمَا أَعْجَازُهُنَّ أَقَاوِزُ الْكُثْبَانِ (٢)

(١) هو المسيب بن علس ، يصف نثر امرأة

(٢) أى بليسون الاساور

(٣) انظر شرح البيت في تفسير الآية ١٧ من سورة الواقعة . وقد ورد البيت في اللسان - قور .

ولم ينسبه الى قائل .

- (إذا رأيتهم حسبتهم لؤلؤاً منثوراً) فيه قولان . (أحدهما) أنهم مشبهون باللؤلؤ المنثور لكثرةهم ، قاله قتادة . (الثاني) لصفاء ألوانهم وحسن منظرهم وهو معنى قول سفيان .
- ٢٠- (وإذا رأيتَ ثمَّ ) يعنى الجنة .
- (رأيتَ نعيمًا) فيه وجهان : (أحدهما) يريد كثرة النعمة . (الثاني) كثرة النعيم .
- (وملئًا كبيرًا) فيه وجهان : (أحدهما) لسعته وكثرته . (الثاني) لاستئذان الملائكة عليهم ونحيتهم بالسلام .
- ويحتمل (ثالثا) أنهم لا يريدون شيئاً إلا قلدروا عليه .
- ٢١- (وسقاهم ربهم شراباً طهوراً) فيه ثلاثة أقاويل :
- أحدها - أنه وصفه بذلك لأنهم لا يبولون منه ولا يُحدثون عنه ، قاله عطية. قال ابراهيم التيمي: هو عرق يفيض من أعضائهم مثل ريح المسك.
- الثاني - لأن خمر الجنة طاهرة ، وخمر الدنيا نجسة ، فلذلك وصفه الله تعالى بالطهور ، قاله ابن شجرة .
- الثالث - أن أنهار الجنة ليس فيها نجس كما يكون في أنهار الدنيا وأرضها حكاها ابن عيسى .
- ٢٤- (ولا تُطعِ منهم آثماً أو كفوراً) قيل إنه عنى أبا جهل ، يريد بالآثم المرتكب للمعاصي ، وبالكفور الجاحد للنعم .
- ٢٥- (واذكُر اسمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلاً) يعنى في أول النهار وآخره ، ففى أوله صلاة الصبح ، وفي آخره صلاة الظهر والعصر .
- ٢٦- (ومن الليلِ فاسجُدْ له) يعنى صلاة المغرب والعشاء الآخرة .
- (وَسَبَّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا) يعنى التطوع في الليل .
- قال ابن عباس وسفيان : كل تسبيح في القرآن هو صلاة .



٢٧- (إِنَّ هَؤُلَاءِ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ) يحتمل في المراد بهم قولين : (أحدهما) أنه أراد بهم اليهود وما كتموه من صفة الرسول صلى الله عليه وسلم وصحة نبوته . (الثاني) أنه أراد المنافقين لاستبطنهم الكفر .

ويحتمل قوله « يحبون العاجلة » وجهين : (أحدهما) أخذ الرشا على ما كتموه إذا قيل إنهم اليهود . (الثاني) طلب الدنيا إذا قيل إنهم المنافقون .

• (وَيَذُرُونَ وِرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا) يحتمل وجهين : (أحدهما) ما يحل بهم من القتل والجلاء إذا قيل إنهم اليهود . (الثاني) يوم القيامة إذا قيل إنهم المنافقون .

فعلى هذا يحتمل قوله « ثقيلاً » وجهين : (أحدهما) شدائده وأهواله . (الثاني) للقصاص من عباده .

٢٨- (نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ) في أسرهم ثلاثة أوجه : (أحدها) يعنى مفاصلهم ، قاله أبو هريرة . (الثاني) خلقهم ، قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة قال لييد :

ساهم الوجه شديد أسرُهُ مشرف الحارث عجبك الكفلس

(الثالث) أنه القوة ، قاله ابن زيد . قال ابن أحمر في وصف فرس :

يمشى لأوظفةٍ شدادٍ أسرُها صُمَّ السنايكِ لانتى بالحدِّ جدٍ

ويحتمل هذا القول منه تعالى وجهين : (أحدهما) امتنانا عليهم بالنعيم حين قابلوها بالمعصية . (الثاني) تخويفاً لهم بسلب النعم .

• (وإذا شئنا بدلنا أمثالهم تبديلاً) يحتمل وجهين : (أحدهما) أمثال من كفر بالنعيم وشكروها . (الثاني) من كفر بالرسول بمن يؤمن بها .

٢٩- (إِنَّ هَذِهِ تَذَكُّرٌ) يحتمل بالمراد بـ « هذه » وجهين : (أحدهما) هذه السورة . (الثاني) هذه الحلقة التي خلق الإنسان عليها .

(١) هو عمرو بن أحمر الباهلي . والجدجد : مثل جعفر الأرض الصلبة

ويحتمل قوله « تذكرة » وجهين : (أحدهما) إذكّار ما غفلت عنه عقولهم . (الثاني) موعظة بما تؤول إليه أمورهم .

• (فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا) يحتمل وجهين : (أحدهما) طريقا إلى خلاصه . (الثاني) وسيلة إلى جنته .



## سورة المرسلات (١)

مكية في قول الحسن وعكرمه وعطاء وجابر : وقال ابن عباس وقتادة إلا آية منها ، وهى قوله تعالى : « وإذا قيل لهم اركعوا لا يركعون » فمدنية .

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : ( والمرسلاتِ عرفاً ) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - الملائكة ترسل بالمعروف ، قاله أبو هريرة وابن مسعود .

الثاني - أنهم الرسل يرسلون بما يُعرفون به من المعجزات ، وهذا قول أبي صالح .

الثالث - أنها الرياح ترسل بما عرفها الله تعالى (٢) .

ويحتمل ( رابعا ) أنها السحب لما فيها من نعمة وبقية عارفة بما أرسلت فيه ، ومن أرسلت إليه .

ويحتمل ( خامسا ) أنها الزواجر والمواعظ .

وفي قوله « عرفاً » على هذا التأويل ثلاثة أوجه : ( أحدها ) متتابعات كعرف الفرس ، قاله ابن مسعود . ( الثاني ) جاريات ، قاله الحسن يعنى القلوب . ( الثالث ) معروفة في العقول . .

٢ - ( فالعاصفاتِ عصفاً ) فيه قولان : ( أحدهما ) أنها الرياح العواصف ، قاله ابن مسعود . ( الثاني ) الملائكة ، قاله مسلم بن صبيح .

ويحتمل قولاً ( ثالثاً ) أنها الآيات المهلكة كالزلازل والخسوف .

وفي قوله « عصفاً » وجهان : ( أحدهما ) ما تنروه في جريها . ( الثاني ) ما تهلكه بشدها .

(١) قال ابن مسعود : نزلت « والمرسلات عرفاً » على النبي (ص) ليلة الجن، ونحن معه نسير ، حتى أويتا إلى غار بمنى فنزلت .  
(٢) وهذا قول جمهور المفسرين .

٣ - (والناشِراتِ تَنشُرْنَ) فيه خمسة أوجه : (أحدها) أنها الرياح تنشر السحاب ، قاله ابن مسعود . (الثاني) أنها الملائكة تنشر الكتب ، قاله أبو صالح . (الثالث) انه المطر ينشر النبات <sup>(١)</sup> ، قاله أبو صالح أيضاً . (الرابع) أنه البعث للقيامة تُنشر فيه الأرواح ، قاله الربيع . (الخامس) أنها الصحف تنشر على الله تعالى بأعمال العباد ، قاله الضحاك .

٤ - (فَالْفَارِقَاتِ فَرَّقْنَ) فيه أربعة أقاويل : (أحدها) الملائكة التي تفرق بين الحق والباطل ، قاله ابن عباس . (الثاني) الرسل الذين يفرقون بين الحلال والحرام ، قاله أبو صالح . (الثالث) أنها الرياح ، قاله مجاهد . (الرابع) القرآن . وفي تأويل قوله « فَرَّقْنَ » على هذا القول وجهان : (أحدهما) فرقه آية آية ، قاله الربيع . (الثاني) فرق فيه بين الحق والباطل ، قاله قتادة .

٥ - (فَالْمُلْقِيَاتِ ذِكْرًا) فيه قولان :

أحدهما - الملائكة تلقي ما حملت من الوحي والقرآن إلى من أرسلت إليه من الأنبياء ، قاله الكلبي .

الثاني - الرسل يلقون إلى أممهم ما أنزل إليهم ، قاله قطرب .

ويحتمل (ثالثاً) أنها النفوس تلقي في الأجساد ما تريد من الأعمال .

٦ - (عُذْرًا أَوْ نُذْرًا) يعنى عذرا من الله إلى عباده ، ونُذْرًا إليهم من عذابه .

ويحتمل (ثانياً) عذرا من الله بالتمكن ، ونذراً بالتحذير .

وفي ما جعله عذرا أو نذرا ثلاثة أقاويل : (أحدها) الملائكة ، قاله ابن عباس . (الثاني) الرسل ، قاله أبو صالح . (الثالث) القرآن ، قاله السدي .

٧ - (إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٌ) هذا جواب ما تقدم من القسم ، لأن في أول السورة قسم ، أقسم الله تعالى انما توعدون على لسان الرسول في القرآن من أن البعث والجزاء واقع بكم ونازل عليكم .

ثم بين وقت وقوعه فقال :

(١) ينشر أى يحيى حياة

٨ - (فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ) أى ذهب ضوءها وعى نورها كطمس الكتاب.

٩ - (وَإِذَا السَّمَاءُ فُزِّجَتْ) أى فتحت وشققت .

١٠ - (وَإِذَا الْجِبَالُ نُسِفَتْ) أى ذهبت ، وقال الكلبي :سويت بالأرض .

١١ - (وَإِذَا الرُّسُلُ أُنْقِطَتْ) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) يعنى أوجدت

قاله لإبراهيم . (الثاني) أجلت ، قاله مجاهد : (الثالث) جمعت ، قاله ابن عباس .

وقرأ أبو عمرو « وقت » ومعناها عرفت ثوابها في ذلك اليوم . وتحتمل هذه القراءة وجها آخر أنها دعيت للشهادة على أممها .

١٦ - (أَلَمْ نُهَبِّدْكَ الْآوَلِينَ) يعنى من العصاة . وفيمن أريد بهم وجهان (أحدهما) قوم نوح عليه السلام لعمرم هلاكهم بالطوفان لأن هلاكهم أشهر وأعم . (الثاني) أنه قوم كل نبى استوصلوا ، لأنه في خصوص الأمم أنذر .

١٧ - (ثُمَّ نُنَبِّعُهُمُ الْآخِرِينَ) يعنى في هلاكهم بالمعصية كالآولين ، إما بالسيف وإما بالهلاك .

١٨ - (كَذَلِكَ تَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ) يحتمل وجهين : (أحدهما) انه تهويل لهلاكهم في الدنيا اعتبارا . (الثاني) انه إخبار بعدايبهم في الآخرة استحقاقا .

٢٠ - (أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) من صفوة الماء قاله ابن عباس . (الثاني) من ماء ضعيف ، قاله مجاهد وقتادة . (الثالث) من مني سائل ، قاله ابن كامل .

٢١ - (فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ) فيه وجهان : (أحدهما) قاله وهب بن منبه في رحم أمه لا يؤذيه حرّ ولا برد . (الثاني) مكين حريز لا يعود فيخرج ولا يلبث في الجسد فيلوم ، قاله الكلبي .

٢٢ - (إِلَى قَدَرٍ مَعْلُومٍ) إلى يوم ولادته .

٢٣ - (فَقَدَرْنَا فَنِعْمُ الْقَادِرُونَ) في قراءة نافع مشددة . وقرأ الباقرن مخففة .

- فمن قرأ بالتخفيف فتأويلها : فملكنا فنعم المالكون .  
ومن قرأ بالتشديد فتأويلها:فقضينا فنعم القاضون . وقال القراء :  
هما لغتان ومعناها واحد .
- ٢٥- (أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا) فيه أربعة تأويلات : (أحدها) يعنى كِنًا ،  
قاله ابن عباس . (الثاني) غطاء ، قاله مجاهد . (الثالث) مجمعا ، قاله المفضل  
(الرابع) وعاء . قال الصمصامة بن الطرماح :  
فأنت اليومَ فوق الأرضِ حَيٌّ وأنت غداً تَصْمُكُ في كِفَات
- ٢٦- (أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا) فيه وجهان : (أحدهما) أن الأرض تجمع الناس أحياء  
على ظهرها وأمواتا في بطنها ، قاله قتادة والشعي . (الثاني) أن في الأرض  
أحياء بالعمارة والنبات ، وأمواتا بالجدب والجفاف <sup>(١)</sup> ، وهو أحد قولى  
مجاهد .
- ٣٠- (انْطَلِقُوا إِلَى ظِلٍّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ) قيل إن الشعة تكون فوقه ، والشعة  
عن يمينه ، والشعة عن شماله ، فتحيط به <sup>(٢)</sup> ، قاله مجاهد . (الثاني) أن  
الشعب الثلاث الضريع والزقوم والغسلين ، قاله الضحاك .  
ويحتمل (ثالثا) أن الثلاث الشعب:اللهب والشرر والدخان ، لأنه ثلاثة  
أحوال هى غاية أوصاف النار إذا اضطربت واشتدت .
- ٣١- (لَا ظَلِيلٍ) في دفع الأذى عنه .  
• (وَلَا يُغْنِي مِنَ اللَّهَبِ) والله ما يعلو عن النار إذا اضطربت من  
أحمر وأصفر وأخضر .
- ٣٢- (لِهَا تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ) والشرر ما تطاير من قطع النار . وفي قوله  
« كَالْقَصْرِ » خمسة أوجه : (أحدها) أنه أصول الشجر العظام ، قاله الضحاك .  
(الثاني) كالجليل ، قاله مقاتل . (الثالث) القصر من البناء وهو واحد القصور  
قاله ابن مسعود . (الرابع) أنها خشبة كان أهل الجاهلية يقصلونها ، نحو  
ثلاثة أذرع ، يسمونها القصر ، قاله ابن عباس . (الخامس) أنها أعناق  
الدواب ، قاله قتادة .

(١) أى أن الأرض منقسمة الى حي وهو الذى ينبت ، وإلى ميت وهو الذى لا ينبت

(٢) هكذا هو القول الاول

ويحتمل وجها (سادسا) أن يكون ذلك وصفا من صفات التعظيم ،  
كنى عنه باسم القصر ، لما في النفوس من استعظامه ، وإن لم يُردّ به مسمى  
بعينه .

٣٣- ( كَأَنَّهُ جِمَالَةٌ صُفْرٌ ) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - يعنى جِمَالاً صُفْراً وأراد بالصفير السود ، سميت صفرا  
لأن سوادها يضرب إلى الصفرة ، وهو قول الحسن ومجاهد وقتادة . قال  
الشاعر (١) :

تلك خَيْلٌ منه وتلك رِكابي هُنَّ صُفْرٌ أولادُها كالزبيبِ

الثاني - أنها قلوس (٢) السفن ، قاله ابن عباس وسعيد بن جبير .

الثالث - أنها قطع النحاس ، وهو مروى عن ابن عباس أيضا .

وفي تسميتها بالجمالات الصفير وجهان : ( أحدهما ) لسرعة سيرها .  
( الثاني ) لمنايعة بعضها لبعض .

٣٩- ( فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُوا ) فيه وجهان : ( أحدهما ) ان كان لكم  
حيلة فاحتالوا لأنفسكم ، قاله مقاتل . ( الثاني ) إن استطعتم أن تمتنعوا عنى  
فامتنعوا ، وهو معنى قول الكلبي .

٤٨- ( وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ ) أى صلّوا لا يصلّون . قال مقاتل  
نزلت في ثقيف امتنعوا عن الصلاة فترل ذلك فيهم . وقيل أنه قال ذلك لأهل  
الآخرة تقرّيعا لهم .

• ( فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ) أى فبأي كتاب بعد القرآن يصدقون .

(١) هو الاشمي . وقد مر ذكر البيت

(٢) قلوس السفن : أى حبالها

## سورة عم يتساءلون ( النبا )

كلها مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

٢-١ قوله تعالى : ( عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ ) يعنى عن أى شىء يتساءل المشركون ؟ لأن قريشا حين بُعث رسول الله صلى الله عليه وسلم جعلت تجادل وتختصم في الذى دعا إليه .

وفي « النبا العظيم » أربعة أقاويل : ( أحدها ) القرآن ، قاله مجاهد . ( الثاني ) يوم القيامة ، قاله ابن زيد . ( الثالث ) البعث بعد الموت ، قاله قتادة . ( الرابع ) عن أمر النبي صلى الله عليه وسلم .

٣ - ( الذى هُمُ فيه مُخْتَلِفُونَ ) هو البعث . فأما الموت فلم يختلفوا فيه . وفيه قولان : ( أحدهما ) أنه اختلف فيه المشركون من بين مصدق منهم ومكذب ، قاله قتادة . ( الثاني ) اختلف فيه المسلمون والمشركون ، فصدق به المسلمون ، وكذب به المشركون ، قاله يحيى بن سلام .

٤-٥ ( كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ) فيه قولان : ( أحدهما ) أنه وعيد بعد وعيد للكفار ، قاله الحسن . فالأول : كلا سيعلمون ما ينالهم من العذاب في القيامة . والثاني : كلا سيعلمون ما ينالهم من العذاب في جهنم .

القول الثاني - أن الأول للكفار فيما ينالهم من العذاب في النار ، والثاني للمؤمنين فيما ينالهم من الثواب في الجنة ، قاله الضحاك .

٩ - ( وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا ) فيه أربعة تأويلات : ( أحدها ) ناعسا ، قاله السدى ( الثاني ) سكتا ، قاله قتادة . ( الثالث ) راحة ودعة ، ولذلك سمي يوم السبت سبتا لأنه يوم راحة ودعة<sup>(١)</sup> . قال أبو جعفر الطبرى : يقال سبت الرجل إذا استراح . ( الرابع ) سُبَاتًا أى قطعاً لأعمالهم ، لأن أصل السبات القطع ومنه قولهم سبت الرجل شعره إذا قطعه . قال ابن الانبارى : وسمى يوم السبت لانتقطاع الأعمال فيه .

(١) أى قبل لبس إسرائيل استريحوا فيه



ويحتمل (خامسا) أن السبات ما قرت فيه الحواس حتى لم تدرك بها الحس.

١٠- (وجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا) فيه وجهان : (أحدهما) سكتا ، قاله سعيد بن جبير والسدى . (الثاني) غطاء ، لأنه يغطي سواده كما يغطي الثوب لابسه ، قاله أبو جعفر الطبري .

١١- (وجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا) يعني وقت اكتساب ، وهو معاش لأنه يعاش فيه ويحتمل (ثانيا) انه زمان العيش واللذة .

١٣- (وجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا) يعني بالسراج الشمس . وفي الوهَّاج أربعة أقاويل : (أحدها) المنير ، قاله ابن عباس . (الثاني) المتألئ ، قاله مجاهد . (الثالث) انه من وهج الحر ، قاله الحسن . (الرابع) انه الوقاد . الذي يجمع بين الضياء والجمال .

١٤- (وَأَنزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أن المعصرات الرياح ، قاله ابن عباس وعكرمة . قال زيد بن أسلم هي الجنوب . (الثاني) أنها السحاب ، قاله سفيان والربيع . (الثالث) أن المعصرات السماء ، قاله الحسن وقتادة .

وفي الثَجَّاج قولان : (أحدهما) الكثير ، قاله ابن زيد . (الثاني) المنصب ، قاله ابن عباس ، وقال عبيد بن الأبرص :

فَنَجَّ أَعْلَاهُ ثُمَّ ارْتَجَّ أَسْفَلُهُ وَضَاقَ ذَرْعًا بِحِمْلِ الْمَاءِ مُنْصَاحٍ

١٥- (لَنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا) فيه قولان :

أحدهما - أن الحب ما كان في كمام الزرع الذي يحصد . والنبات : الكأ الذي يرمى ، وهذا معنى قول الضحاك .

الثاني - أن الحب اللؤلؤ . والنبات : العشب . قال عكرمة : ما أنزل الله من السماء قطرة إلا أنبتت في الأرض عشباً ، أو في البحر لؤلؤة .

(١) وعلى هذا يكون « معاشا » اسم زمان

(٢) البيت في وصف المطر ، ومنصاح : منشق بالماء . وفي ديوانه فالنج بدلا من فنج .

ويحتمل (الثالث) أن الحب ما بذره الآدميون ، والنبات ما لم ييلروه .

١٦- (وجنّات ألفافاً) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أنها الزرع المجتمع بعضه إلى جنب بعض ، قاله عكرمة . (الثاني) أنه الشجر الملتف بالثمر ، قاله السدي . (الثالث) أنها ذات الألوان ، قاله الكلبي .

ويحتمل (رابعاً) أنها التي يلف الزرع [أرضها] والشجر أعاليها ، فيجتمع فيها الزرع والشجر ملتفاً .

• (إن يوم الفصل) يعنى يوم القيامة ، سمي بذلك لأنه يفصل فيه الحكم بين الأولين والآخرين والمثابين والمعاقبين .

• (كان ميقاتاً) فيه وجهان : (أحدهما) ميعادا للاجتماع . (والثاني) وقتاً للثواب والعقاب .

٢٠- (وسيّرت الجبالُ فكانتُ سراباً) فيه وجهان : (أحدهما) سيّرت أى أزيلت عن مواضعها . (الثاني) نسفت من أصولها .

• فكانتُ سراباً ، فيه وجهان : (أحدهما) فكانت هباءً . (الثاني) كالسراب لا يحصل منه شيء كالذي يرى السراب يظنه ماءً وليس بماء .

٢١- (إن جهنّم كانت مِرْصاداً) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - يعنى أنها راصدة <sup>(١)</sup> فجازتهم بأعمالهم ، قاله أبو سنان .

الثاني - أن على النار رصداً ، لا يدخل أحد الجنة حتى يجتاز عليه ، فمن جاء بجواز جاز ، ومن لم يجزىء بجواز لم يجز ، قاله الحسن .

الثالث - أن المرصاد وعيد أوعده الله به الكفار ، قاله قتادة .

٢٢- (لِلطّٰغِيّٰنَ مآبٌ) فيه قولان : (أحدهما) مرجعاً ومقلباً ، قاله السدي . (الثاني) مأوى ومترلاً ، قاله قتادة .

والمراد بالطاغين من طغى في دينه بالكفر أو في دنياه بالظلم .

(١) الراصد الشيء الرقيب له ، والترصد : الترقب . والمرصد : موضع الرصد

٢٣- (لَا يَتَيْنِ فِيهَا أَحْقَابًا) يعنى كلما مضى حقب جاء حقب وكذلك إلى الأبد واختلّفوا في مدة الحقب على سبعة أقاويل : (أحدها) ثمانون سنة ، قاله أبو هريرة . (الثاني) أربعون سنة ، قاله ابن عمر . (الثالث) سبعون سنة ، قاله السدى . (الرابع) أنه ألف شهر ، رواه أبو أمامة مرفوعا . (الخامس) ثلاثمائة سنة ، قاله بشير بن كعب . (السادس) سبعون ألف سنة ، قاله الحسن (السابع) انه دهر طويل غير محدود <sup>(١)</sup> ، قاله قطرب .

وفي تعليق لبثهم بالأحقاب قولان : (أحدهما) أنه على وجه التكثير ، كلما مضت أحقاب جاءت بعدها أحقاب ، وليس ذلك مجد لخلودهم في النار . (الثاني) أن ذلك حد لعذابهم بالحميم والغساق ، فإذا انقضت الأحقاب عذبوا بغير ذلك من العذاب .

٢٤- (لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا) في البرد ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه برد الماء ، وبرد الهواء ، وهو قول كثير من المفسرين . (الثاني) أنه الراحة ، قاله قتادة . (الثالث) أنه النوم ، قاله مجاهد والسدى وأبو عبيدة .

وأنشد قول الكندي :

بَرَدَتْ مَرَاشِفُهَا عَلَى فَصْدَتِي      عنها وعن تَقِيلِهَا الْبَرْدُ  
يعنى النوم .

والشراب ها هنا : العذاب .

ويحتمل أن يريد بالشراب الرى <sup>(٢)</sup> ، لأن الشراب يروى وهم فيها عطاش أبدا .

٢٥- (إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَّاقًا) أما الحميم ففيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) انه الحار <sup>(٣)</sup> الذى يحرق ، قاله ابن عباس . (الثاني) دموع أعينهم في النار تجتمع في حياض

(١) هذا القول هو الراجح لان الكفار خالدين في النار دون تحديد زمن للبثهم فيها ، قال تعالى :

« خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا » كما أن الحقب في كلام العرب زمان طويل غير محدد ، قال متم يس

نؤيرة في ولاء أخيه مالك :

وكنّا كندمانى جديمة حقة      من الدهر حتى قيل لن يتصدما

(٢) وهذا من باب تسمية الشيء باسم سببه ، لان الشراب سبب للرى ، ومثله قول العرب : وهينا

الغيث اى الكلا الذى سببه الغيث

(٣) هذا القول هو الراجح لانه يتفق مع دلالة اللفظ

في النار فُسْقُوْهُ ، قاله ابن زيد . ( الثالث ) انه نوع من الشراب لأهل النار ، قاله السدي .

وأما الغساق ففيه أربعة أقاويل : ( أحدها ) أنه القيح الغليظ ، قاله ابن عمر . ( الثاني ) أنه الزمهرير البارد الذي يحرق من برده ، قاله ابن عباس . ( الثالث ) أنه صديد أهل النار ، قاله قتادة . ( الرابع ) أنه المتن باللغة الطحاوية ، <sup>(١)</sup> قاله ابن زيد .

٢٦- ( جَرَاءٌ وَفَاقًا ) وهو جمع وفق . قال أهل التأويل : وافق سوء الجزاء سوء العمل .

٢٧- ( إِنْهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا ) فيه وجهان : ( أحدهما ) لا يرجون ثوابا ولا يخافون عقابا ، قاله ابن عباس . ( الثاني ) لا يخافون وعيد الله بحسابهم ومجازاتهم ، وهذا معنى قول قتادة .

٢٨- ( وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا ) يعني بآيات القرآن . وفي « كِذَابًا » وجهان : ( أحدهما ) أنه الكذب الكثير . ( الثاني ) تكذيب بعضهم لبعض ، ومنه قول الشاعر :

فَصَدَّقَتْهُمَا وَكَذَّبَتْهُمَا  
وَالْمَرْءُ يَنْتَفِعُهُ كِذَابُهُ  
وهي لغة يمانية .

٣١- ( إِنْ لِّلْمُتَّقِينَ مَغَازٍ ) فيه وجهان : ( أحدهما ) نجاة من شرها ، قاله ابن عباس . ( الثاني ) فازوا بأن نجوا من النار بالجنة ، ومن العذاب بالرحمة ، قاله قتادة . وتحقيق هذا التأويل أنه الخلاص من الهلاك ، ولذلك قيل للفلاة إذا قل ماؤها مغارة تفاؤلا بالخلاص منها .

٣٣- ( وَكَوَاعِبَ أَتْرَابًا ) في الكواعب قولان : ( أحدهما ) النواهد <sup>(٢)</sup> ، قاله ابن عباس ( الثاني ) العذارى ، قاله الضحاك ، ومنه قول قيس بن عاصم :

(١) هكذا في الأصل . وبالرجوع الى اللسان - طحا ، ذكر ان معنى الفساق : المتن ، ولم يذكر اللغة الطحاوية .

(٢) النواهد : جمع ناهد وهي الفتاة التي استدار نديها

وكم من حصان قد حَوَيْنَا كَرِيمَةً وَمِنْ كَاعِبٍ لَمْ تَذَرِ مَا الْبُؤْسُ مُعْصِرٍ  
وفي الأثراب أربعة أقاويل : (أحدها) الأقران ، قاله ابن عباس . (الثاني)  
الأمثال ، قاله مجاهد . (الثالث) المتصافيات ، قاله عكرمة . (الرابع) المتأخيات  
قاله السدي .

٣٤- (وكأساً دهاقاً) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) مملوءة ، قاله ابن عباس ،  
ومنه قول الشاعر <sup>(١)</sup> :

أَنَا عَامِرٌ يَبْنِي قِرَانَا فَأَتَرَعْنَا لَهُ كَأْساً دِهَاقَا

(الثاني) متابعة يتبع بعضها بعضاً ، قاله عكرمة . (الثالث) صافية ، رواه  
عمر <sup>(٢)</sup> بن عطاء ، قال الشاعر :

لَأَنْتِ إِلَى الْفُؤَادِ أَحَبُّ قُرْبَى مِنْ الصَّادَى إِلَى كَأْسِ دِهَاقِ

٣٥- (لا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذَابًا) في اللغو هاهنا أربعة أقاويل : (أحدها)  
الباطل ، قاله ابن عباس . (الثاني) الخلف عند شربها ، قاله السدي . (الثالث)  
الشتم ، قاله مجاهد . (الرابع) المعصية ، قاله الحسن .

وفي « كِذَابًا » ثلاثة أقاويل : (أحدها) لا يكذب بعضهم بعضاً ،  
قاله سعيد بن جبير . (الثاني) أنه الخصومة ، قاله الحسن . (الثالث) أنه  
المأثم ، قاله قتادة .

وفي قوله « لا يَسْمَعُونَ فِيهَا » وجهان : (أحدهما) في الجنة ، قاله  
مجاهد . (الثاني) في شرب الخمر ، قاله يحيى بن سلام .

٣٦- (جزاء من ربك عَطَاءٌ حِسَابًا) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) كافياً ، قاله  
الكلبي . [(الثاني) كثيراً ، قاله قتادة . (الثالث) حساباً لما عملوا ، فالحساب  
بمعنى العد <sup>(٣)</sup> ] .

(١) هو خدائش بن زهير

(٢) وهو قول زيد بن أسلم

(٣) ما بين المربعين سقط من الأصل . والعد : أي بقدر ما يجب لهم في وعد الله فالحسنه

بعثر لقوم ، وبسبعمائة الآخرين ، وبغير نهاية لغيرهم . تفسير القرطبي ١٨٥/١٩

• (يومَ يقومُ الرُّوحُ والملائكةُ صَفًّا) في الروح هاهنا ثمانية أقاويل : (أحدها) الروح خلق من خلق الله كهيئة الناس وليسوا أناسا ، وهم جند لله سبحانه ، قاله أبو صالح . (الثاني) أنهم أشرف الملائكة ، قاله مقاتل بن حيان . (الثالث) أنهم حفظة على الملائكة ، قاله ابن أبي نجيح . (الرابع) أنه ملك من أعظم الملائكة خلقا ، قاله ابن عباس . (الخامس) هو جبريل عليه السلام ، قاله سعيد بن جبير . (السادس) أرواح بني آدم يقومون صفا والملائكة صفا ، قاله الحسن . (السابع) أنهم بنو آدم ، قاله قتادة . (الثامن) أنه القرآن ، قاله زيد بن أسلم .

٣٨- (لا يتكلمون إلا مَنْ أذنَ له الرحمنُ) فيه قولان : (أحدهما) لا يشفعون إلا من أذن له الرحمن في الشفاعة ، قاله الحسن . (الثاني) لا يتكلمون في شيء إلا من أذن له الرحمن شهادة أن لا إله إلا الله ، قاله ابن عباس .

• (وقال صواباً) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) يعني حقاً ، قاله الضحاك . (الثاني) قول لا إله إلا الله ، قاله أبو صالح . (الثالث) أن الروح يقول يوم القيامة : لا تدخل الجنة إلا بالرحمة ولا النار إلا بالعمل . فهو معنى قوله «وقال صواباً» قاله الحسن .

ويحتمل (رابعا) انه سؤال الطالب وجواب المطلوب ، لأن كلام الخلق في القيامة مقصور على السؤال والجواب .

٣٩- (ذلك اليومُ الحقُّ) يعني يوم القيامة . وفي تسميته الحق وجهان : (أحدهما) لأن مجيئه حق وقد كانوا على شك . (الثاني) أن الله تعالى يحكم فيه بالحق بالثواب والعقاب .

• (فمن شاء اتخذَ إلى ربِّه مآباً) فيه وجهان : (أحدهما) سييلا ، قاله قتادة . (الثاني) مرجعا ، قاله ابن عيسى .

ويحتمل (ثالثا) اتخذ ثوابا لاستحقاقه بالعمل لأن المرجع يستحق على المؤمن والكافر .

٤٠- (إنا أنذَرُناكم عَذاباً قَرِيباً) فيه وجهان : (أحدهما) عقوبة الدنيا ، لأنه أقرب العذابين ، قاله قتادة . وقال مقاتل : هو قتل قريش بيدر .

(الثاني) عذاب يوم القيامة ، لأنه آت وكل آت قريب ، وهو معنى قول الكلبي .

• (يومَ يَنْظُرُ المرءُ ما قدَّمَتْ يَداهُ) يعني يوم ينظر المرء ما قدَّم من عمل خير . قال الحسن : قدَّم فقَدِم على ما قدَّم.

ويحتمل أن يكون عامًّا في نظر المؤمن إلى ما قدَّم من خير ، ونظر الكافر إلى ما قدَّم من شر .

• (ويقولُ الكافرُ يا ليتني كنتُ تراباً) قال مجاهد يبعث الحيوان فيقاد للمنقورة من الناقرة ، وللمركوضة من الراكضة ، وللمنطوحة من الناطحة ، ثم يقول الرب تعالى : كونوا ترابا بلا جنة ولا نار ، فيقول الكافر [حينئذ] يا ليتني كنت ترابا ، وفي قوله ذلك وجهان : (أحدهما) يا ليتني صرت اليوم مثلها ترابا بلا جنة ولا نار ، قاله مجاهد . (الثاني) يا ليتني كنت مثل هذا الحيوان في الدنيا وأكون اليوم ترابا ، قاله أبو هريرة : وهذه من الأمانى الكاذبة كما قال الشاعر :

ألا يا ليتني والمرء مَيِّتٌ وما يُغْنِي من الحدَثانِ لَيْتٌ

قال مقاتل : نزل قوله تعالى : «يوم ينظر المرء ما قدَّمَتْ يَداهُ» في أبي سلمة ابن عبد الأسد المخزومي . ونزل قوله تعالى : «ويقول الكافر يا ليتني كنت ترابا» في أخيه الأسود بن عبد الأسد .



## سورة النزعات

مكية كلها في قول الجميع

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : (وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا) فيه ستة أقاويل :

أحدها - هي الملائكة تترع نفوس بني آدم ، قاله ابن مسعود ومسروق.

الثاني - هو الموت يترع النفوس ، قاله مجاهد .

الثالث - هي النفوس حين تترع ، قاله السدي .

الرابع - هي النجوم تترع من أفق إلى أفق ، ومن المشرق إلى المغرب ، قاله الحسن وقتادة .

الخامس - هي القسي تترع بالسهم ، قاله عطاء .

السادس - هي الوحش تترع من الكأ وتنفّر ، حكاه يحيى بن سلام . ومعنى « غرقاً » أى ابعاداً في الترع .

٢ - (وَالنَّاشِطَاتِ نَشْطًا) فيه ستة تأويلات .

أحدها - هي الملائكة تنشط أرواح المؤمنين بسرعة كنشط العقال ، قاله ابن عباس .

الثاني - النجوم التي تنشط من مطالعها إلى مغاربها ، قاله قتادة .

الثالث - هو الموت ينشط نفس الإنسان ، قاله مجاهد .

الرابع - هي النفس حيث نشطت بالموت ، قاله السدي .

الخامس - هي الأوهاق ، قاله عطاء .

السادس - هي الوحش تنشط من بلد إلى بلد ، كما أن المموم تنشط الإنسان من بلد إلى بلد ، قاله أبو عبيدة ، وأنشد قول همام <sup>(١)</sup> بن قحافة :

(١) همام : في نفي القرطبي هيمان



أَمْسَتْ هُمُومِي تَنْشَطُ الْمُنَاشِطَا الشَّامَ بِي طَوْرًا وَطَوْرًا وَاسِطَا

٣ - «السَّابِقَاتِ سَبِّحًا» فِيهِ خَمْسَةُ أَوْجِهَ :

أحدها - هي الملائكة سبحوا إلى طاعة الله من بني آدم ، قاله ابن مسعود والحسن .

الثاني - هي النجوم تسبح في فلكها ، قاله قتادة .

الثالث - هو الموت يسبح في نفس ابن آدم ، قاله مجاهد .

الرابع - هي السفن تسبح في الماء ، قاله عطاء .

الخامس - هي الخيل ، حكاه ابن شجرة ، كما قال عنترة :

وَالْخَيْلُ تَعْلَمُ حِينَ تَسَ بَحُ فِي حِيَاضِ الْمَوْتِ سَبِّحًا  
ويحتمل (سادسا) أن تكون السابحات الخوض في أهوال القيامة .

٤ - (فَالسَّابِقَاتِ سَبِّحًا) فِيهِ خَمْسَةُ تَأْوِيلَاتٍ :

أحدها - هي الملائكة تسبق الشياطين بالوحي إلى الأنبياء ، قاله علي رضي الله عنه ومسروق .

وقال الحسن : سبقت إلى الإيمان .

الثاني - هي النجوم يسبق بعضها بعضا ، قاله قتادة .

الثالث - هو الموت يسبق إلى النفس ، قاله مجاهد .

الرابع - هي النفس تسبق بالخروج عند الموت ، قاله الربيع .

الخامس - هي الخيل ، قاله عطاء .

ويحتمل (سادسا) أن تكون السابقات ما يسبق من الأرواح قبل الأجساد إلى جنة أو نار .

٥ - (فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا) فِيهِمْ قَوْلَانِ :

أحدهما - هي الملائكة ، قاله الجمهور . فعلى هذا في تدبيرها بالأمر وجهان : (أحدهما) تدبير ما أمرت به وأرسلت فيه . (الثاني) تدبير ما وكلت فيه من الرياح والأمطار .

الثاني - هي الكواكب السبعة ، حكاه خالد بن معدان عن معاذ بن جبل .  
وعلى هذا في تديرها للأمر وجهان : (أحدهما) تدير طلوعها  
وأفولها . (الثاني) تدير ما قضاه الله فيها من تقلب الأحوال .

ومن أول السورة إلى هذا الموضع قسم أقسم الله به ، وفيه وجهان :  
(أحدهما) أن ذكرها بخالقها . (الثاني) أنه أقسم بها وإن كانت مخلوقة  
لا يجوز لمخلوق أن يقسم بها ، لأن الله تعالى أن يقسم بما شاء من خلقه .

وفي جواب ما عقد له القسم ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنه مضمّر محذوف وتقديره لو أظهر : لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنْحَسِبُنَّ ،  
فاستغنى بفحوى الكلام وفهم السامع عن إظهاره ، قاله القراء .

الثاني - أنه مظهر ، وهو قوله تعالى : « إن في ذلك لعبرة لمن يخشى »  
قاله مقاتل .

الثالث - هو قوله تعالى :

٧-٦ - ( يوم تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ ۖ تَبِعُهَا الرَّادِفَةُ ) وفيهما ثلاثة أقاويل :

أحدها - أن الراجفة القيامة . والرادفة البعث ، قاله ابن عباس .

الثاني - أن الراجفة النفخة الأولى تميت الأحياء ، والرادفة : النفخة الثانية  
تحيي الموتى ، قاله الحسن وقتادة .

وقال قتادة : ذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : بينهما أربعون .<sup>(١)</sup>  
ما زادهم على ذلك ولا سألوه<sup>(٢)</sup> ، وكانوا يرون أنها أربعون سنة .

وقال عكرمة : الأولى من الدنيا ، والثانية من الآخرة .

الثالث - أن الراجفة الزلزلة التي ترجف الأرض والجبال والرادفة  
إذا دُكِّتَا دكة واحدة ، قاله مجاهد .

ويحتمل ( رابعا ) أن الراجفة أشراط الساعة ، والرادفة : قيامها .

(١) رواه البخاري في تفسير سورة الزمر . انظر جامع الأصول ٤٢١/١٠

(٢) المراد ما زاد على كلمة ( أربعون ) ما يميز المراد .

٨ - (قلبٌ يومئذ واجفةٌ) فيه وجهان : (أحدهما) خائفة ، قاله ابن عباس .  
(الثاني) طائفة<sup>(١)</sup> عن أماكنها ، قاله الضحاك .

٩ - (أبصارها خاشعةٌ) فيه وجهان : (أحدهما) ذليلة ، قاله قتادة . (الثاني)  
خاضعة ، قاله الضحاك .

١٠ - (يقولون أننا لمرذودون في الحافرة) فيه أربعة تأويلات : (أحدهما)  
أن الحافرة الحياة بعد الموت ، قاله ابن عباس والسدي وعطية . (الثاني) أنها  
الأرض المحفورة ، قاله ابن عيسى . (الثالث) أنها النار ، قاله ابن زيد .  
(الرابع) أنها الرجوع إلى الحالة الأولى تكذيباً بالبعث ، من قولهم رجع فلان  
على قومه إذا رجع من حيث جاء ، قاله قتادة ، قال الشاعر :

أحافرة على صلح وشيب معاذ الله من جهل وطيش<sup>(٢)</sup>

١١ - (أينذا كننا عظاماً نخرة) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) بالية ، قاله السدي .  
(الثاني) عنة ، قاله ابن شجرة . (الثالث) خالية مجوفة تدخلها الرياح فتنخر ،  
أى تصوت ، قاله عطاء والكلبي .

ومن قرأ « نخرة » فإن النخرة البالية ، والنخرة التى تنخر الريح فيها .

١٢ - (تلك إذا كرت خاسرة) فيه تأويلان : (أحدهما) باطلة لا يجيء منها  
شئ ، كالحسران ، وليست كاسبة ، قاله يحيى بن سلام . (الثاني) معناه  
لئن رجعنا أحياء بعد الموت لنخسر بالنار ، قاله قتادة ومحمد بن كعب .

ويحتمل (ثالثاً) إذا كنا نتقل من نعيم الدنيا إلى عذاب الآخرة فهى  
كرة خاسرة .

١٣ - (فإنما هى زجرة واحدة) فيه تأويلان : (أحدهما) نفخة واحدة يجيأ بها  
الجميع فإذا هم قيام ينظرون ، قاله الربيع بن أنس . (الثاني) الزجرة الغضب ،  
وهو غضب واحد ، قاله الحسن .

(٢) قال السدي : زائلة من أماكنها

(١) من جهل وطيش : في تفسيرى القرطبي والزمخشري ، من سفه وعار .  
ومثل ذلك في اللسان - حفر ، إلا أن الإمانة العلمية تقتضي أن نثبت ما بالخطوط .

ويحتمل (ثالثاً) انه لأمر حَم لا رجعة فيه ولا مثنوية .

١٤- ( فإذا هم بالساهرة ) فيه أربعة تأويلات :

أحدها - وجه الأرض ، قاله ابن عباس وعكرمة ومجاهد . والعرب تسمى وجه الأرض ساهرة لأن فيها نوم الحيوان وسهره ، قال أمية بن أبي الصلت :

وفيها لحْمُ ساهرةٍ وبَحْرٌ وما فاهوا به لهم مُقيمٌ  
وقال آخر يوم ذى قار لفرسه :

أقدمُ محتاجٍ لِنِهَا الأساوره ولا يهولنك رِجْلُ بادِرِه  
فإنما قَصْرُكَ تَرَبُّ السَّاهرة ثم تعودُ بَعْدَهَا في الخافره  
من بَعْدَ ما صيرت عظاماً ناخيره<sup>(١)</sup>

الثاني - أنه اسم مكان من الأرض بعينه بالشام ، وهو الصقع الذى بين جبل أريحا وجبل حسان ، يمدّه الله تعالى كيف يشاء ، قاله عثمان بن أبي العاتكة<sup>(٢)</sup> .

الثالث - أنها جبل بيت المقدس ، قاله وهب بن منبه .

الرابع - أنه جهنم ، قاله قتادة .

ويحتمل (خامساً) أنها عرصة القيامة<sup>(٣)</sup> لأنها أول مواقف الجزاء، وهم في سهر لا نوم فيه .

١٥-١٦- (وهلْ أَتَاكَ حَدِيثُ موسى إذ ناداه ربه بالوادِ المقدَّسِ طوى) فيه قولان : (أحدهما) وهو قول مبشر بن عبيد هو واد بأيلة . (الثاني) وهو قول الحسن ، هو واد بفلسطين .

(١) هذه الابيات للهمداني يوم القادسية . ومحتاج : اسم فرس الشام

(٢) وذكره الطبري ايضاً

(٣) عرصة الدار ساحتها ومنه قول امرئ القيس .

وتيمانها كأنه حب فلفل

ترى بعصر الامام في عرسانها

وفي « المقدّس » تأويلان ( أحدهما ) المبارك ، قاله ابن عباس .  
( الثاني ) المطهر ، قال الحسن : قدّس مرتين .

وفي « طُوى » أربعة أقاويل : ( أحدها ) انه اسم الوادى المقدس ، قاله مجاهد وقتادة وعكرمة . ( الثاني ) لأنه مر بالوادى ليلا فطواه ، قاله ابن عباس .  
( الثالث ) لأنه طوى بالبركة ، قاله الحسن . ( الرابع ) يعنى طأ الوادى بقدمك ، قاله عكرمة ومجاهد .

ويحتمل ( خامسا ) انه ما تضاعف تقدسه حتى تطهر من دنس المعاصي ، مأخوذ من طى الكتاب إذا ضوعف .

١٨- ( فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَى أَنْ تَزَكَّى ) فيه قولان : ( أحدهما ) إلى أن تُسَلِّمَ ، قاله قتادة . ( الثاني ) إلى أن تعمل خيرا ، قاله الكلبي .

٢٠- ( فَأَرَاهُ الْآيَةَ الْكُبْرَى ) فيها قولان : ( أحدهما ) أنها عصاه ويده ، قاله الحسن وقتادة . ( الثاني ) أنها الجنة والنار ، قاله السدى .

ويحتمل ( ثالثا ) انه كلامه من الشجرة .

٢٣- قوله ( فَحَشَرَ فَنَادَى ) فيه وجهان : ( أحدهما ) حشر السحرة للمعارضة ، ونادى جنده للمحاربة . ( الثاني ) حشر الناس للحضور ونادى أى خطب فيهم .

٢٥- ( فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى ) فيهما أربعة أقاويل :

أحدها - عقوبة الدنيا والآخرة . قال قتادة : عذبه الله في الدنيا بالغرق وفي الآخرة بالنار .

الثاني - عذاب أول عُمره وآخره ، قاله مجاهد .

الثالث - الأولى قوله : « ما علمت لكم مِن إلهٍ غيرى » . والآخرة قوله : « أنا ربكم الأعلى » ، قاله عكرمة . قال ابن عباس : وكان بينهما أربعون سنة . وقال مجاهد : ثلاثون سنة . قال السدى وهي الآخرة ثلاثون سنة .

الرابع - عذاب الأولى الإمهال<sup>(١)</sup> ، والآخرة في النار ، من قوله تعالى - النار يعرضون عليها . الآية . قاله الربيع .

٢٩- (وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا) معناه أظلم ليلها ، وشاهد الغطش أنه الظلمة قول الأعشى :

عَقَرْتُ لَهُمْ مَوْهِنًا نَاقِيًّ وَغَامِرُهُمْ مُدْلَتُهُمْ غَطِيشٌ

يعنى بغامرهم ليلهم لأنه غمرهم بسواده .

وفي قوله « وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا » وجهان : (أحدهما) أضاء نهارها . وأضاف الليل والضحي إلى السماء لأن منها الظلمة<sup>(٢)</sup> والضياء . (الثاني) قال ابن عباس أن اخرج ضحاها : الشمس .

٣٠- (وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا) في قوله « بَعْدَ » وجهان : (أحدهما) مع وتقدير الكلام : والارض مع ذلك دحاها ، لأنها مخلوقة قبل السماء ، قاله ابن عباس ومجاهد . (الثاني) أن « بعد » مستعملة على حقيقتها لأنه خلق الأرض قبل السماء ثم دحاها بعد السماء ، قاله ابن عمر وعكرمة .

وفي « دحاها » ثلاثة أوجه : (أحدها) بسطها ، قاله ابن عباس ، قال أمية بن أبي الصلت :

وَبَثَّ الْخَلْقَ فِيهَا إِذْ دَحَاهَا فَهَمُّ قُطَّانُهَا حَتَّى التَّنَادَى

قال عطاء : من مكة حيث الأرض . وقال عبد الله بن عمر : من موضع الكعبة حيث . (الثاني) حرثها وشقها ، قاله ابن زيد . (الثالث) سواها ، ومنه قول زيد بن عمرو :

وَأُسْلِمْتُ وَوَجْهِي لِمَنْ أُسْلِمَتْ لَهُ الْأَرْضُ تُحْمَلُ صَخْرًا ثِقَالًا

دحاها فلما استوت شدّها بأيدي وأرسي عليها الجبالا

(١) في الأصل : النهار وهو تحريف لا معنى له ، لا سيما وقد روى هذا القول عن ابن عباس بلفظ الإمهال . انظر تفسير القرطبي ٢٠٢/١٩ . وإنما كان الإمهال بين كلمتي فرعون : « ما علمت لكم من اله غيري » و « أنا ربكم الأعلى » أمهله الله بينهما أربعين سنة ثم أغرقه .  
(٢) أي بغروب الشمس وطلوعها من السماء

٣٤- ( فإذا جاءت الطامةُ الكبرى ) فيه أربعة أقاويل : ( أحدها ) أنها النّفخة الآخرة ، قاله الحسن . ( الثاني ) أنها الساعة طمت كل داهية ، والساعة أدهى وأمرّ ، قاله الربيع . ( الثالث ) انه اسم من أسماء القيامة يسمى الطامة ، قاله ابن عباس . ( الرابع ) أنها الطامة الكبرى إذا سيق أهل الجنة إلى الجنة ، وأهل النار إلى النار ، قاله القاسم بن الوليد ، وهو معنى قول مجاهد .

وفي معنى « الطامة »<sup>(١)</sup> في اللغة ثلاثة وجوه : ( أحدها ) الغاشية . ( الثاني ) الغامرة . ( الثالث ) الهائلة ، ذكره ابن عيسى ، لأنها تظم على كل شيء أى تغطيه .

٤٠- ( وأما مَنْ خاف مقامَ رَبِّهِ ونَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى ) فيه وجهان : ( أحدهما ) هو خوفه في الدنيا من الله عند واقعة الذنب فيقلع ، قاله مجاهد : ( الثاني ) هو خوفه في الآخرة من وقوفه بين يدي الله للحساب ، قاله الربيع ابن أنس . ويكون معنى : خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى ، قال الكلبي وزَجَرَ النفس عن المعاصي والمحارم .

٤١- ( فإنّ الجنةَ هي المأوى ) أى المنزل . وذكر أنها نزلت في مصعب بن عمير .

٤٢- ( يسألونكَ عن الساعةِ آياتٍ مُرْسَاهَا ) قال ابن عباس : متى زمانها ، قاله الربيع .

٤٣- ( فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا ) فيه وجهان : ( أحدهما ) فِيمَ يسألك المشركون يا محمد عنها ولست ممن يعلمها ، وهو معنى قول ابن عباس . ( الثاني ) فِيمَ تسأل أنت يا محمد عنها وليس لك السؤال ، وهذا معنى قول عروة بن الزبير .

٤٤- ( إلى رَبِّكَ مُنتَهَاهَا ) يعنى منتهى علم الساعة : فكف<sup>(٢)</sup> النبي صلى الله عليه وسلم عن السؤال وقال : يا أهل مكة إن الله احتجب بخص<sup>(٣)</sup>

(١) يقل طم الماء إذا سلا النهر كله . والطم الدفن والعلو .

(٢) وذلك ان النبي (ص) لم يزل يسأل عن الساعة حتى نزلت « فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا » فكانه عليه

السلام لما ائتمروا عليه السؤال سأل ربه ان يعرفه ذلك .

(٣) رواه البخارى ٢١٥/٨ و ٢١٦ . انظر جامع الاصول ٢٠٢/٢

لم يُطْلَع عليهن مَلَكًا مقربًا ولا نبيًا مرسلًا فمن ادعى علمهن فقد كفر  
« إن الله عنده علم الساعة... » إلى آخر السورة .

٤٥- ( إِنَّمَا أَنْتَ ) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم .

• ( مُنْذِرٌ مِّنْ يَّخْشَاهَا ) يعنى القيامة

٤٦- ( كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا ) يعنى الكفار يوم يرون الآخرة .

• ( لَّمْ يَلْبِثُوا ) في الدنيا .

• ( إِلَّا عَشِيَّةً ) وهى ما بعد الزوال .

• ( أَوْ ضُحَاهَا ) وهو ما قبل الزوال، لأن الدنيا تصاغرت عندهم وقلّت  
في أعينهم، كما قال تعالى : « ويوم يحشرهم كأن لم يلبثوا إلا ساعةً من  
نهارٍ » .





## سورة عبس

( مكية في قول الجميع )

بسم الله الرحمن الرحيم

٢-١ قوله تعالى : ( عَبَسَ وَتَوَلَّى أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى ) روى سعيد عن قتادة أن ابن أم مكتوم ، وهو عبد الله بن زائدة من بني فهر ، وكان ضريرا ، أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستقرئه وهو يتأجج بعض عظماء قريش - وقد طمع في إسلامهم - قال قتادة : هو أمية بن خلف ، وقال مجاهد : هما عتبة وشيبة ابنا ربيعة ، فأعرض <sup>(١)</sup> النبي صلى الله عليه وسلم عن الأعمى وعبس في وجهه ، فعاتبه الله تعالى في إعراضه وتولى ، فقال : « عبس وتولى » أى قطب وأعرض « أن جاءه الأعمى » يعنى ابن أم مكتوم .

٣ - ( وما يُدْرِكُ لَعَلَّهُ يَرْزُقِي ) فيه أربعة أوجه : ( أحدها ) يؤمن ، قاله عطاء . ( الثاني ) يتعبد بالأعمال الصالحة ، قاله ابن عيسى . ( الثالث ) يحفظ ما يتلوه عليه من القرآن ، قاله الضحاك . ( الرابع ) يتفقه في الدين ، قاله ابن شجرة .

٤ - ( أَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرَى ) قال السدّي : لعله يَرْزُقِي ويَذَّكَّرُ ، والألف صلة . وفي الذكري وجهان : ( أحدهما ) الفقه . ( الثاني ) العظة .

قال ابن عباس : فكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا نظر إليه مقبلا بسط له رداءه حتى يجلس عليه إكراما له .

قال قتادة : واستخلفه على صلاة الناس بالمدينة في غزاتين من غزواته ، كل ذلك لما نزل فيه .

١١ - ( كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ ) فيه وجهان : ( أحدهما ) أن هذه السورة تذكرة قاله الفراء والكلبي . ( الثاني ) أن القرآن تذكرة ، قاله مقاتل .

(١) رواه الترمذى رقم ٣٢٢٨ ، ومالك في الموطأ ٢٠٣/١ ، وابن حبان رقم ١٧٦٩ . انظر جوامع الأصول ٤٢٢/٢

١٢- (فَمَنْ شَاءَ ذَكَرَهُ) فيه وجهان : (أحدهما) فمن شاء الله ألهمه الذكر ، قاله مقاتل (الثاني) فمن شاء أن يتذكر بالقرآن أذكره الله ، وهو معنى قول الكلبي .

١٣- (في صُحُفٍ مُّكْرَمَةٍ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) مكرمة عند الله ، قاله السدي . (الثاني) مكرمة في الدين لما فيها من الحكم والعلم ، قاله الطبري . (الثالث) لأنه نزل بها كرام الحفظة .

ويحتمل قولاً (رابعاً) أنها نزلت من كريم ، لأن كرامة الكتاب من كرامة صاحبه .

١٤- (مرفوعة) فيه قولان : (أحدهما) مرفوعة في السماء ، قاله يحيى بن سلام . (الثاني) مرفوعة القدر والذكر ، قاله الطبري .

ويحتمل قولاً (ثالثاً) مرفوعة عن الشبه والتناقض .

• (مُطَهَّرَةٍ) فيه أربعة أقاويل : (أحدها) من الدنس ، قاله يحيى بن سلام . (الثاني) من الشرك ، قاله السدي . (الثالث) أنه لا يمسه إلا المطهرون ، قاله ابن زيد . (الرابع) مطهرة من أن تنزل على المشركين ، قاله الحسن .

ويحتمل (خامساً) لأنها نزلت من طاهر مع طاهر على طاهر .

١٥- (بِأَيْدِي سَفَرَةٍ) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - أن السفارة الكتبة ، قاله ابن عباس . قال المفضل : هو مأخوذ من سفر يسفر سفراً ، إذا كتب . قال الزجاج . إنما قيل للكتاب سِفَرٌ وللكتاب سافر من تبين الشيء وإيضاحه ، كما يقال أسفر الصبح إذا وضح ضياؤه وظهر . وسفرت المرأة إذا كشفت نقابها .

الثاني - أنهم القراء . قال قتادة لأنهم يقرؤون الأسفار .

الثالث - هم الملائكة ، لأنهم السفارة بين يدي الله ورسله بالرحمة ، قاله زيد . كما يقال سَفَرٌ بين القوم إذا بلغ صلاحاً ، وأنشد القراء :

وما أَدْعُ السَّفَاةَ بين قَوْمِي وما أَمْشِي بِغِيْشٍ إِنَّمَا مَشَيْتُ

١٦- (كِرَامَ بَرَرَةٍ) في الكرام ثلاثة أقاويل : (أحدها) كرام على ربهم ، قاله الكلبي . (الثاني) كرام عن المعاصي فهم يرفعون أنفسهم عنها ، قاله الحسن . (الثالث) يتكرمون على من باشر زوجته بالستر عليه دفاعا عنه وصيانة له، وهو معنى قول الضحاك .

ويحتمل (رابعاً) أنهم يؤثرون منافع غيرهم على منافع أنفسهم .

وفي « بررة » ثلاثة أوجه : (أحدها) مطيعين ، قاله السدي . (الثاني) صادقين واصلين ، قاله الطبري . (الثالث) متقين مطهرين ، قاله ابن شجرة .

ويحتمل قولاً (رابعاً) أن البررة مَنْ تعدى خيرهم إلى غيرهم . والخيرة من كان خيرهم مقصوراً عليهم .

١٧- (قَتَلَ الْإِنْسَانَ مَا اكْفَرَ) في « قتل » وجهان : (أحدهما) عَذَّب . (الثاني) لعن .

وفي « الإنسان » ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه إشارة إلى كل كافر ، قاله مجاهد . (الثاني) أنه أمة بن خلف ، قاله الضحاك . (الثالث) انه عتبة ابن أبي لهب حين قال : إني كفرت برب النجم إذا هوى ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم سلطْ عليه كلبك ، فأخذته الأسد<sup>(١)</sup> في طريق الشام ، قاله ابن جريج والكلبي .

وفي « ما اكْفَرَهُ » ثلاثة أوجه :

أحدها - ان « ما » تعجب ، وعادة العرب إذا تعجبوا من شيء قالوا قاتله الله ما أحسنه ، وأخزاه الله ما أظلمه ، والمعنى : أعجبوا من كفر الإنسان لجميع ما ذكرنا بعد هذا .

الثاني - أى شيء أكفره ، على وجه الاستفهام ، قاله السدي ويحيى ابن سلام .

(١) ذلك أنه خرج بتجارة إلى الشام فلما انتهى إلى « الغاضرة » تذكر دعاء النبي (ص) فجعل يسئله معه ألف دينار أن هو أصبح حياً ، فجعلوه في وسط الرقعة وجعلوا الناع حونه ، فبينما هم على ذلك أقبل الأسد فلما دنا من الرجال وثب فإذا هو فوقه فمزقه وقد كان أبوه نذبه وبكى وقال : ما قال محمد شيئاً قط إلا كان . انظر تفسير القرطبي ٢١٨/١٦ . أما سبب النزول فقد أخرجه ابن المنذر كما ذكر السيوطي .

الثالث - ما ألعنه ، قاله قتادة .

٢٠- ( ثُمَّ السَّبِيلَ يَسْرَهُ ) فيه ثلاثة أقاويل : ( أحدها ) خروجه من بطن أمه ، قاله عكرمة والضحاك . ( الثاني ) سبيل السعادة والشقاوة ، قاله مجاهد . ( الثالث ) سبيل الهدى والضلالة ، قاله الحسن .

ويحتمل ( رابعا ) سبيل منافعه ومضاره .

٢١- ( ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ ) فيه قولان : ( أحدهما ) جعله ذا قبر يدفن فيه ، قاله الطبري ، قال الأعشى :

لَوْ أَسْتَدَدْتُ مَيِّتًا إِلَى نَحْرِهَا عَاشَ وَلَمْ يُنْقَلْ إِلَى قَابِرِ  
( الثاني ) جعل من يقبره ويواريه ، قاله يحيى بن سلام .

٢٢- ( ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ ) يعنى أحياه ، قال الأعشى :

حَتَّى يَقُولَ النَّاسُ مَا رَأَوْا يَا عَجَبًا لِلْمَيِّتِ النَّشِيرِ

٢٣- ( كَلَّا لَمَّا يَقْضُ مَا أَمَرَهُ ) فيه قولان : ( أحدهما ) انه الكافر لم يفعل ما أمر به من الطاعة والإيمان ، قاله يحيى بن سلام . ( الثاني ) انه على العموم في المسلم والكافر . قال مجاهد : لا يقضى أحد أبدا ما افترض عليه . وكلا هاهنا لتكرير النفي وهى موضوعة للرد .

ويحتمل وجه حمله على العموم أن الكافر لا يقضيه عمرا ، والمؤمن لا يقضيه شهرا .

٢٤- ( فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ ) فيه وجهان : ( أحدهما ) إلى طعامه الذى يأكله وتحيا نفسه به ، من أى شئ كان ، قاله يحيى . ( الثاني ) ما يخرج منه أى شئ كان ؟ ثم كيف صار بعد حفظ الحياة وموت الجسد .

قال الحسن : إن ملكا ينفى رقبة ابن آدم إذا جلس على الخلاء لينظر إلى ما يخرج منه .

ويحتمل إغراؤه بالنظر إلى وجهين : ( أحدهما ) ليعلم أنه محل القدر فلا يطغى . ( الثاني ) ليستدل على استحالة الأجسام <sup>(١)</sup> فلا ينسى .

٢٥- ( أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا ) يعني المطر .

٢٦- ( ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا ) يعني بالنبات .

٢٧-٢٨- ( فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا وَعِنَبًا وَقَضْبًا ) والقضب : القت والعلف سمي بذلك لقضبه <sup>(٢)</sup> بعد ظهوره .

٢٩-٣٠- ( وَزَيَّنَّا أَنْجِلًا فِيهِ اقْلَانِ ) ( أحدهما ) نخلا كراما ، قاله الحسن . ( الثاني ) الشجر الطوال الغلاظ . قال الكلبي : الغلب الغلاظ ، قال الفرزدق :

عَوَى فَأَثَارَ أَغْلَبَ ضَيْغَمِيَا قَوِيلَ ابْنِ الْمِرَاغَةِ مَا اسْتَثَارَا <sup>(٣)</sup>

وفي « الحدائق » ثلاثة أقاويل : ( أحدها ) أنها ما التف واجتمع ، قاله ابن عباس . ( الثاني ) انه نبت الشجر كله . ( الثالث ) أنه ما أحيط عليه من النخل والشجر . وما لم يحيط عليه فليس بحديقة ، حكاه أبو صالح .

ويحتمل قولاً ( رابعا ) أن الحدائق ما تكامل شجرها واختلف ثمرها حتى عم خيرها .

ويحتمل الغلب أن يكون ما غلبت عليه وما لم تغلب فكان هينا .

٣١- ( وَفَاكِهِتْ وَأَبًّا ) فيه خمسة أقاويل :

أحدها - أن الأب ما ترعاه البهائم ، قال ابن عباس : وما يأكله الآدميون الحصيد ، قال الشاعر في مدح النبي صلى الله عليه وسلم :

له دعوة ميمونة ريحها الصبا بها يُنْبِتُ اللهُ الحصيدَ والآبَا

الثاني - أنه كل شيء ينبت على وجه الأرض ، قاله الضحاك .

(١) أي فأنزاهها وتحولها إلى تراب

(٢) قضيه : هو قطعه بعد ظهوره مرة بعد مرة

(٣) البيت من قصيدة يرد بها على جرير وبهجوه . عوى : أي جرير . الأغلب : الأسد . ضيغمي : شديد الضغم أي العض . استثاره : بمعنى هاجه .

انظر ديوان الفرزدق ٢٥٥/١

الثالث - انه كل نبات سوى الفاكهة ، وهذا ظاهر قول الكلبي .  
 الرابع - انه الثمار الرطبة ، قاله ابن أبي طلحة .  
 الخامس - انه البن خاصة ، وهو يحكى عن ابن عباس أيضا ، قال  
 الشاعر :

فما لهم مرّنعٌ للسا م والأبٌ عندهم يُقْتَدَرُ  
 ووجدت لبعض المتأخرين (سادسا) أن رطب الثمار هو الفاكهة ،  
 ويابسها الأب .

ويحتمل (سابعا) أن الأب ما أخلف مثل أصله كالجوب . والفاكهة  
 ما لم يخلف مثل أصله من الشجر .

روى أن عمر بن الخطاب قرأ «عبس وتولى» فلما بلغ إلى قوله تعالى :  
 « وفاكهة وأبًا » قال : قد عرفنا الفاكهة ، فما الأب ؟ . ثم قال : لعمرك  
 يا ابن الخطاب إن هذا هو التكلف وألقى العصا من يده .

وهذا مثل ضربه الله تعالى لبعث الموتى من قبورهم فهم كنبات الزرع  
 بعد دثره ، وتضمن امتنانا عليهم بما أنعم .

٣٣- ( فإذا جاءت الصّاخّةُ ) فيها قولان :

أحدهما - أنها النفخة الثانية التي يصيخ الخلق لاستماعها ، قاله الحسن ،  
 ومنه قول الشاعر :

يُصِيخُ لِلنَّبَاةِ أَسْمَاعَهُ إِصَاخَةً النَّاشِدِ لِلْمُنْشِدِ

الثاني - أنه اسم من أسماء القيامة ، لإصاخة الخلق إليها من الفزع ،  
 قاله ابن عباس .

٣٦-٣٤- ( يوم يَغْيَرُ المرءُ من أخيه وأُمّه وأبيه وصاحبته وبنيه ) وفي فراقه منهم  
 ثلاثة أوجه : ( أحدها ) حذرا من مطالبتهم إياه للتبعات التي بينه وبينهم .  
 ( الثاني ) حتى لا يروا عذابه . ( الثالث ) لاشتغاله بنفسه ، كما قال تعالى بعده :

- ٣٧- ( لكل امرئ منهم يومئذ شأنٌ يُغْنِيهِ ) أى يشغله عن غيره .
- ٣٨- ( وجوهٌ يومئذٍ مُّسْفِرَةٌ ) فيه وجهان : ( أحدهما ) مشرقة . ( الثاني ) فرحة حكاها السدى .
- ٣٩- ( ضاحكةٌ مُّسْتَبْشِرَةٌ ) يحتمل وجهين : ( أحدهما ) ضاحكة من مسرة القلب . ( الثاني ) ضاحكة من الكفار شماتة وغيظا ، مستبشرة بأنفسها مسرة وفرحا .
- ٤٠- ( ووجوهٌ يومئذٍ غَابِرَةٌ ) يحتمل وجهين : ( أحدهما ) انه غبار جعل شيئا لهم ليميزوا به فيعرفوا . ( الثاني ) انه كناية عن كد وجوهم بالخزن حتى صارت كالغبرة .
- ٤١- ( تَرَهَقَهَا قَتَرَةٌ ) فيه خمسة أقاويل : ( أحدها ) تغشاها ذلة وشدة ، قاله ابن عباس . ( الثاني ) خزي ، قاله مجاهد . ( الثالث ) سواد ، قاله عطاء . ( الرابع ) غبار ، قاله السدى . وقال ابن زيد: القتر ما ارتفعت إلى السماء والغبرة : ما انحطت إلى الأرض (الخامس) كسوف الوجه ، قاله الكلبي ومقاتل .
- ٤٢- ( أولئك هم الكفّرةُ الفَجرةُ ) يحتمل جمعه بينهما وجهين : ( أحدهما ) أنهم الكفرة في حقوق الله ، الفجرة في حقوق العباد . ( الثاني ) لأنهم الكفرة في أديانهم ، الفجرة في أفعالهم .



## سورة التكوير

مكية في قول الجميع

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : (إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ) فيه خمسة تأويلات : (أحدها) يعني ذهب نورها وأظلمت ، قاله ابن عباس . (الثاني) غُوِّرَتْ ، وهو بالفارسية كو بكرد ، قاله ابن جبير . (الثالث) اضمحلت ، قاله مجاهد . (الرابع) نكست ، قاله أبو صالح . (الخامس) جمعت فألقيت ، ومنه سكرة<sup>(١)</sup> الثياب لجمعها ، وهو قول الربيع بن خيثم .

٢ - (وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) تناثرت ، قاله الربيع بن خيثم . (الثاني) تغيرت [ فلم يبق لها ضوء ] قاله ابن عباس . (الثالث) تساقطت ، قاله قتادة ، ومنه قول العجاج :

أَبْصَرَ خَرْبَانَ فضاءً فَانْكَدَرَ تَقْضَى الْبَازِي إِذَا الْبَازِي كَسَرَ

ويحتمل (رابعا) أن يكون انكدارها طمس آثارها . وسميت النجوم نجوما لظهورها في السماء بضوئها .

٣ - (وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ) يعني ذهبت عن أماكنها . قال مقاتل : فسويت بالأرض كما خلقت أول مرة وليس عليها جبل ولا فيها واد .

٤ - (وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ) والعشار : جمع عشاء وهي الناقة إذا صار لحملها عشرة أشهر ، وهي أنفس أموالهم عندهم ، قال الأعشى :

هو الواهبُ المائةُ المصطفَاةُ إِمَاً غَضَا وإِمَاً عِشَارَا

(١) الكارة : ما يحمل على انظر من الثياب . اللسان - وكو

(٢) هكذا في ك . والذي في ديوان العجاج :

داني جناحيه من الطور فمر

أبصر خربان فضاء فانكدر

تقضي البازي إذا البازي كسر

شالي الكلايب إذا أهوى أطفئ

الطور : الجبل وعنى هنا الشام بقول انقض ابن معمر انقضاة من الشام انقضاة البازي

وضم جناحيه . وخربان : جمع خرب وهو ذكر الحباري ، والكلايب : المخالب . واغفر :

اصله اظنفر فابطلت التاء طاء فادغمت في الظاء



فتعطل [ العشار ] لاشتغالهم بأنفسهم من شدة خوفهم .

وفي « عطلت » تأويلان : ( أحدهما ) أهملت ، قاله الربيع . ( الثاني ) لم تحلب ولم تدر ، قاله يحيى بن سلام .

وقال بعضهم : العشار : السحاب تعطل فلا تمطر .

ويحتمل وجها ( ثالثا ) أنها الأرض التي يعشر زرعها فتصير للواحد عَشْرًا ، تعطل فلا تزرع <sup>(١)</sup> .

٥ - ( وإذا الوُحُوشُ حُشِرَتْ ) فيه أربعة تأويلات : ( أحدها ) جمعت ، قاله الربيع . ( الثاني ) اختلطت ، قاله أبي بن كعب فصارت بين الناس . ( الثالث ) حشرت إلى القيامة للقضاء فيقتص للجماء من القرناء ، قاله السدي . ( الرابع ) ان حشرها بموتها ، قاله ابن عباس .

٦ - ( وإذا البحارُ سُجِّرَتْ ) فيه ثمانية تأويلات : ( أحدها ) فاضت ، قاله الربيع . ( الثاني ) ييبست ، قاله الحسن . ( الثالث ) ملئت ، ارسل عذبا على مالحها ، ومالحها على عذبا حتى امتلأت ، قاله أبو الحجاج . ( الرابع ) فجرت فصارت بجرا واحدا ، قاله الضحاك ، ( الخامس ) سيرت كما سيرت الجبال ، قاله السدي ( السادس ) هو حمرة ماؤها حتى تصبح كالدم ، مأخوذ من قولهم عين سجراء أى حمراء . ( السابع ) يعنى أوقدت فانقلبت نارا ، قاله علي رضي الله عنه وابن عباس وأبي بن كعب . ( الثامن ) معناه أنه جعل ماؤها شرابا يعذب به أهل النار ، حكاه ابن عيسى .

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بتخفيف « سجرت » إخبارا عن حالها مرة واحدة <sup>(٢)</sup> . وقرأ الباقرن بالتشديد إخبارا عن حالها في تكرار ذلك منها مرة بعد أخرى .

٧ - ( وإذا النفوسُ رُؤِّجَتْ ) فيه أربعة تأويلات :

(١) وقبل الديار تعطل فلا تسكن

(٢) أى ان تشديد سجرت أفاد الكثرة والتكرار لان زيادة المبني تدل على زيادة المعنى

أحدها - يعنى عملُ بهن عملٌ مثل عملها ، فيحشر العامل بالخير مع العامل بالخير إلى الجنة ، ويحشر العامل بالشر مع العامل بالشر إلى النار ، قال عطية العوفي : حين يكون الناس أزواجاً ثلثة .

الثاني - يزوج كل رجل نظيره من النساء فإن كان من أهل الجنة زوجَ بامرأة من أهل الجنة ، وإن كان من أهل النار زوجَ بامرأة من أهل النار ، قاله عمر بن الخطاب ، ثم قرأ . « احشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ » .

الثالث - معناه ردتْ الأرواح إلى الأجساد ، فزوجت بها أى صارت لها زوجا ، قاله عكرمة والشعبي .

الرابع - انه قرن كل غاو بمن أغواه من شيطان أو إنسان ، حكاه ابن عيسى .

ويحتمل (خامسا) زوجت بأن أضيف إلى كل نفس جزاء عملها ، فصار لاختصاصها به كالتزويج .

٨ - (وإذا الموءودة سُئِلَتْ) والموءودة المقتولة ، كان الرجل في الجاهلية إذا ولدت امرأته بنتا دفنها حية ، إما خوفا من السبي والاسترقاق ، وإما خشية الفقر والإملاق ، وكان ذوو الشرف منهم يمتنعون من هذا ويمنعون منه حتى افتخر الفرزدق فقال :

وَمِنَّا الَّذِي مَنَعَ الْوَائِدَاتِ فَأَحْيَا الْوَيْدَ فَلَمْ تُؤَدِّ  
وسميت موءودة للثقل الذي عليها من التراب ، ومنه قوله تعالى :

« ولا يثوده حفظهما » أى لا يثقله ، وقال متمم بن نويرة :

وموءودة مقيورة في مفازةٍ بآمتها موسودة لم تُمهَدِ (١)  
فقال تويخا لقاتلها وزجرا لمن قتل مثلها « وإذا الموءودة سئلت » .

واختلف هل هي السائلة أو المسئولة ، على قولين : (أحدهما) وهو

(١) نسب صاحب اللسان هذا البيت إلى حسان بن ثابت . والامة : ما يعلق بسرة الولود إذا سقط من بطن أمه

٩ - قول الأكثرين أنها هي المسئولة :

• (بأى ذَنْبٍ قُتِلَتْ) فتقول: لا ذنب لى، فيكون ذلك أبلغ في توبيخ قاتلها وزجره .

الثاني - أنها هي السائلة لقاتلها لم تقتل ، فلا يكون له عثر ، قاله ابن عباس وكان يقرأ : وإذا الموعودة سألت .

قال قتادة : يقتل أحدهم بنته ويغذو كلبه . فأبى الله سبحانه ذلك عليهم .

١٠- (وإذا الصُّحُفُ نُشِرَتْ) يعنى صحف الأعمال إذا كتب الملائكة فيها ما فعل أهلها من خير وشر ، تطوى بالموت وتنشر في القيامة ، فيقف كل إنسان على صحيفته فيعلم ما فيها فيقول : « ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها » .

وقرأ حمزة والكسائي بتشديد نشرت على تكرار النشر . وقرأ الباقر بالتخفيف على نشرها مرة واحدة ، فإن حمل على المرة الواحدة فلقيام الحجة بها ، وإن حمل على التكرار ففيه وجهان : (أحدهما) للمبالغة في تقرير العاصي وتبشير المطيع . (الثاني) لتكرير ذلك من الإنسان والملائكة الشهداء عليه .

١١- (وإذا السماء كُشِطَتْ) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) يعنى ذهبت، قاله الضحاك . (الثاني) كسفت ، قاله السدى . (الثالث) طويت ، قاله يحيى ابن سلام ، كما قال تعالى « يوم تطوى السماء » الآية .

١٢- (وإذا البحيمُ سُعِّرَتْ) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) أحميت ، قاله السدى . (الثاني) أوقدت ، قاله معمر عن قتادة . (الثالث) سحرها غضب الله وخطايا بني آدم ، قاله سعيد عن قتادة .

١٣- (وإذا الجنةُ أزيلَتْ) أى قرئت ، قال الربيع : إلى هاتين الآيتين ما جرى الحديث فريق في الجنة وفريق في السعير .

١٤- (عَلِمَتْ نَفْسٌ ما أَحْضَرَتْ) يعنى ما عملت من خير وشر . وهذا جواب « إذا الشمس كورت <sup>(١)</sup> » وما بعدها . قال عمر بن الخطاب : لهذا جرى

(١) أى أن هذا جواب الشرط الذى بدأ بقوله تعالى : إذا الشمس كورت الإيات التى بعدها .

الحديث . وقال الحسن : « إذا الشمس كورت » قسم وقع على قوله :  
« علمت نفسٌ ما أَحْضَرَتْ ».

١٥- ( فلا أَقْسِمُ بِالْخُنُوسِ ) فيه أربعة تأويلات :

أحدها - النجوم التي تخنس بالنهار وإذا غربت ، قاله الحسن وقتادة.  
الثاني - خمسة الأنجم وهي : زحل وعطارد والمشتري والمريخ والزهرة ،  
قاله علي .

وفي تخصيصها بالذكر وجهان : ( أحدهما ) لأنها لا تستقبل الشمس ،  
قاله بكر بن عبد الله المزني . ( الثاني ) لأنها تقطع المجرة ، قاله ابن عباس .  
الثالث - أن الخنس بقر الوحش ، قاله ابن مسعود .  
الرابع - أنها الظباء ، قاله ابن جبير .

ويحتمل تأويلا ( خامسا ) أنها الملائكة لأنها تخنس فلا تُرى ، وهذا  
قَسَمٌ مبتدأ . و « لا » التي في قوله « فلا أقسم بالخنس » فيها الأوجه الثلاثة  
التي في « لا أقسم يوم القيامة » .

١٦- ( الجوارى الكنس ) فيها التأويلات الخمسة :

أحدها - النجوم ، قاله الحسن . سميت بالجوارى الكنس لأنها تجري في مسيرها .  
الثاني - أنها النجوم الخمسة ، وهو قول علي .  
والكنس : الغيب <sup>(١)</sup> ، مأخوذ من الكناس وهو كناس الوحش التي  
تختفي فيه ، قال أوس بن حجر :  
ألم تر أن الله أنزل مُرَّتَهُ  
وعُفِّرُ الظباء في الكناس تَقَمَّعُ <sup>(٢)</sup>  
الثالث - أنها بقر الوحش لاختفائها في كناسها ، قاله ابن مسعود .  
الرابع - الظباء ، قاله ابن جبير .  
الخامس - هي الملائكة .

(١) في ك : الفيت ، هو تحريف

(٢) تقمع : تحرك رؤسها من القمعة ، وهي ذباب ازرق يدخل في أنوف الدواب أو يقع عليها  
فيلسعها .

وانجاب عنها ليلها وممسا

حتى إذا الصبح لها تنفسا

۱۷- (واللیل إذا عَسَسَ) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - أظلم ، قاله ابن مسعود ومجاهد . قال الشاعر :  
حتى إذا ما ليلُهُنَّ عَسَسَا رَكِبْنِ مِنْ حَدِّ الظَّلَامِ حِينِدَسَا  
الثاني - إذا ولي ، قاله ابن عباس وابن زيد . قال (۱) الشاعر :

حتى إذا الصبح لها تنفسا وإنجاب عنها ليلها وعسسا  
الثالث - إذا أقبل ، قاله ابن جبير وقتادة ، وأصله العس وهو الامتلاء ،  
ومنه قيل للقدح الكبير عس لامتلائه بما فيه ، فانطلق على إقبال الليل لابتداء  
امتلائه ، وانطلق على ظلامه لاستكمال امتلائه .

۱۸- (والصبح إذا تَنَفَّسَ) فيه تأويلان : (أحدهما) طلوع الفجر ، قاله عليّ  
وقتادة . (الثاني) طلوع الشمس ، قاله الضحاك .

وفي «تنفس» وجهان : (أحدهما) بان إقباله . (الثاني) زاد ضوؤه .  
ويحتمل وجهاً ثالثاً أن يكون تنفس بمعنى طال ، مأخوذ من قولهم  
قد تنفس النهار إذا طال .

۱۹- (إنه لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ) وهو جواب القسم ، يعنى القرآن .

وفي الرسول الكريم قولان : (أحدهما) جبريل ، قاله الحسن وقتادة والضحاك .  
(الثاني) النبي صلى الله عليه وسلم ، قاله ابن عيسى . فإن كان المراد به  
جبريل فمعناه قول رسول الله كريم عن رب العالمين لأن أصل القول الذي  
هو القرآن ليس من الرسول ، إنما الرسول فيه مبلغ على الوجه الأول ،  
ومبلغ إليه على الوجه الثاني .

۲۱- (مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ) هو جبريل في أصح القولين ، يعنى مطاعاً فيمن نزل عليه  
من الأنبياء ، أميناً فيما نزل به من الكتب .

۲۲- (وما صاحبكم بمجنونٍ) يعنى النبي صلى الله عليه وسلم .

(۱) هو معلقة بن فرط كما ذكر القرطبي . وفي الكشف أنه المجاز

٢٣- (ولقد رآه بالأفق المبين) وفي الذي رآه قولان : (أحدهما) أنه رأى ربه بالأفق المبين ، وهو معنى قول ابن مسعود . (الثاني) رأى جبريل بالأفق المبين على صورته التي هو عليها . وفيها قولان : (أحدهما) انه رآه ببصره ، قاله ابن عباس وعائشة (الثاني) بقلبه ، ولم يره ببصره ، قاله أبو ذر .

وفي «الأفق» قولان : (أحدهما) أنه مطلع الشمس . (الثاني) أقطار السماء ونواحيها ، قال الشاعر<sup>(١)</sup> :

أَخَذْنَا بِأَفَاقِ السَّمَاءِ عَلَيْكُمْ لَنَا قَمَرَاهَا وَالنُّجُومُ الطُّوَالُ

فعل هذا فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه رآه في أفق السماء الشرقي ، قاله سفيان . (والثاني) في أفق السماء الغربي ، حكاه ابن شجرة . (الثالث) أنه رآه نحو أجياد ، وهو مشرق مكة ، قاله مجاهد .

٢٤- (وما هو على الغيب بضين) قرأ بالظاء ابن كثير وأبو عمرو والكسائي وفيه وجهان : (أحدهما) وما محمد على القرآن بمتهم أن يأتي بما لم يترل عليه ، قاله ابن عباس . (الثاني) بضعيف عن تأديته ، قاله الفراء .

وقرأ الباقون بالضاد ، وفيه وجهان : (أحدهما) وما هو يخيّل أن يعلم كما تعلم . (الثاني) وما هو بمتهم أن يؤدي ما لم يؤمر به .

٢٦- (فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ) فيه وجهان : (أحدهما) فإلى أين تعدلون عن كتاب الله تعالى وطاعته ، قاله قتادة . (الثاني) فأى طريق أهدى لكم وأرشد من كتاب الله ، حكاه ابن عيسى .

ويحتمل (ثالثاً) فأين تذهبون عن عذابه وعقابه .

٢٩- (وما تشاؤون إلا أن يشاء الله رب العالمين) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) وما تشاؤون الاستقامة على الحق إلا أن يشاء الله لكم . (الثاني) وما تشاؤون الهداية إلا أن يشاء الله بتوفيقه<sup>(٢)</sup> .

(١) هو الفرزدق

(٢) لم يذكر الوجه الثالث ، إلا إذا اعتبرنا ما ذكره من سبب النزول وجهاً ثالثاً

وقيل إن سبب نزول هذه الآية أنه لما نزل قوله تعالى « لمن شاء منكم أن يستقيم » قال أبو جهل : ذلك إلينا إن شئنا استقمنا ، وإن شئنا لم نستقم ، فأنزل الله تعالى : « وما تشاءون إلا أن يشاء الله رب العالمين » .



## سورة الانفطار

مكية في قول الجميع

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : (إذا السماء انقَطَرَتْ) فيه وجهان : (أحدهما) انشقت .  
(الثاني) سقطت ، قال الشاعر :

كانوا سعاداً سماء الناس فانفطرت فأصبح الشمل لم ترفع له عُمْد

٢ - (وإذا الكواكب انتَشَرَتْ) يعنى تساقطت . قال ابن عباس . تسقط سواد  
لا ضوء لها .

٣ - (وإذا البحار فجُرَّتْ) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) يبست ، قاله الحسن .  
(الثاني) خلطت فصارت بحراً واحداً ، وهذا معنى قول ابن عباس . قال  
وهو سبعة أبحر فتصير بحراً واحداً . (الثالث) فجر عذبتها في مالحتها ، ومالحتها  
في عذبتها ، قاله قتادة .

ويحتمل (رابعا) أى فاضت .

٤ - (وإذا القبور بُعْثِرَتْ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) بحثت وثورّت، قاله ابن  
عباس وعكرمة . وقال الفراء : فيخرج ما في بطنها من الذهب والفضة ،  
وذلك من أشرط الساعة أن تخرج الأرض ذهبها وفضتها ثم تخرج الموتى .  
(الثاني) حركت للبعث ، قاله السدى . (الثالث) بعث من فيها من الأموات ،  
قاله قتادة .

٥ - (عَلِمَتْ نَفْسٌ ما قَدِمَتْ وَأَخَّرَتْ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) ما عملت  
وما تركت ، قاله ابو رزين . (الثاني) ما قدمت من طاعة ، وأخرت من  
حق الله ، قاله ابن عباس . (الثالث) ما قدمت من الصدقات وما أخرت  
من الميراث .

ويحتمل ما قدمت من معصية وأخرت من طاعة ، لأنه خارج مخرج  
الوعيد. وهذا جواب «إذا السماء انقطرت» لأنه خبر. وجعلها الحسن قَسْماً  
وقعت على قوله «علمت نفس» الآية .



والأظهر ما عليه الجماعة من أنه خير وليس بقسم .

٦ - (يا أيها الإنسان ما غرّك بربّك الكريم) في الإنسان ها هنا ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه إشارة إلى كل كافر . (الثاني) أنه أبي بن خلف ، قاله عكرمة . (الثالث) انه أبو الأشد بن كلدة بن أسد الجهمي ، قاله ابن عباس .

وفي الذي غرّه قولان : (أحدهما) عدوه الشيطان ، قاله قتادة . (الثاني) جهله ، وهو قول عمر بن الخطاب .

ويحتمل قولاً ثالثاً (ثالثاً) إنه إمهاله .

«الكريم» الذي يتجاوز ويصفح. وروى الحسن أن عمر بن الخطاب لما قرأ «يا أيها الإنسان».. الآية . قال : حمقه وجهله.

٧ - (الذي خلّقك فسوّاك فعَدَلَك) يحتمل ثلاثة أوجه : (أحدها) فسوى خلّقتك وعدل خلّقتك . (الثاني) فسوى أعضائك بحسب الحاجة وعدلها في المماثلة لا تفضل يد على يد ، ولا رجل على رجل . (الثالث) فسواك إنساناً كريماً وعدل بك عن أن يجعلك حيواناً بهيماً .

قال أصحاب الخواطر : سوّاك بالعقل وعدلك بالإيمان .

٨ - (في أيّ صورةٍ ما شاء ركبك) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) ما شاء ركبك من شبه أم أو أب أو خال أو عم ، قاله مجاهد . (الثاني) من حسن أو قبح أو طول أو قصر أو ذكر أو أنثى ، قاله ابن عيسى . (الثالث) في أي صورة من صور الخلق ركبك حتى صرت على صورتك التي أنت عليها أيها الإنسان لا يشبهك شيء من الحيوان .

وروى موسى بن علي بن رباح اللخمي عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال [بلّده] ما ولّد لك ؟ قال : يا رسول الله وما عسى أن يولد لي إما غلام وإما جارية ، قال رسول الله : ومن عسى أن يشبه ؟ قال : إما أباه وإما أمه ، فقال عليه السلام عندها : مه لا تقولن هكذا ، إن النطفة إذا استقرت في الرحم أحضرها الله كل نسب بينها وبين آدم أما قرأت في كتاب الله : في أي صورة ما شاء ركبك<sup>(١)</sup> .

(١) أورده الطبري في تفسيره . كما ذكر في الدر المنثور وغيرهما .

٩ - ( كَلَّا بَلْ تُكَدِّبُونَ بِالذِّينِ ) فيه ثلاثة تأويلات : ( أحدها ) بالحساب والجزاء ، قاله ابن عباس . ( الثاني ) بالعدل والقضاء ، قاله عكرمة . ( الثالث ) بالدين الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وهو الإسلام ، حكاه ابن عيسى .

١٠ - ( وَإِنْ عَلَيْكُمْ لِحَافِظِينَ ) يعنى الملائكة ، يحفظ كل إنسان ملكان ، أحدهما عن يمينه يكتب الخير ، والآخر عن شماله يكتب الشر (١) .

١١ - ( كِرَامًا كَاتِبِينَ ) فيه ثلاثة أوجه : ( أحدها ) كراما على الله ، قاله مجيى ابن سلام . ( الثاني ) كراما بالإيمان ، قاله السدى . ( الثالث ) لأنهم لا يفارقون ابن آدم إلا في موطنين عند الغائط وعند الجماع يعرضان عنه ويكتبان ما تكلم به ، فلذلك كره الكلام عند الغائط والجماع .

ويحمل ( رابعا ) كراما لأداء الأمانة فيما يكتبونه من عمله فلا يزيدون فيه ولا ينقصون منه .

١٣-١٤ وفي قوله تعالى : ( إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ) وان الفجار لفى جحيم قولان : أحدهما - في الآخرة فيكون نعيم الأبرار في الجنة بالثواب ، وجحيم الفجار في النار بالعقاب .

والقول الثاني - انه في الدنيا . فعلى هذا فيه أربعة أوجه ذكرها أصحاب الخواطر : ( أحدها ) النعيم القناعة ، والجحيم الطمع . ( الثاني ) النعيم التوكل ، والجحيم الحرص . ( الثالث ) النعيم الرضا بالقضاء ، والجحيم السخط فيما قدر وقضى . ( الرابع ) النعيم بالطاعة ، والجحيم بالمعصية .

١٦ - ( وما هم عنها بغائبين ) (٢) فيه وجهان : ( أحدهما ) عن القيامة تحقيقا للبعث فعلى هذا يجوز أن يكون هذا الخطاب متوجهاً إلى الأبرار والفجار جميعاً . ( الثاني ) عن النار ، ويكون الخطاب متوجهاً إلى الفجار دون الأبرار ، والمراد بأنهم لا يغيبون عنها أمران : ( أحدهما ) تحقيق الوعيد . ( الثاني ) تحليل الفجار .

(١) أى ان أحدهما يكتب الحسنات والآخر يكتب السيئات التى يعملها الانسان ، قل تعالى : ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد .

(٢) في نسخة ك ورد تفسر هذه الآية قبل آية : « ان الأبرار » فصبونا ذلك ووضعناها في مكانها الصحيح .

١٧-١٨- (وما أدراك ما يوم الدين . ثم ما أدراك ما يوم الدين) يعني يوم الجزاء ، وهو يوم القيامة ، وفي تكراره وجهان : (أحدهما) تفخيما لشأنه وتعظيما لأمره . (الوجه الثاني) أن الأول خطاب للفجار والثاني خطاب للآبرار ترغيبا .

١٩- (يوم لا تملك نفس لنفس شيئا) يعني لا يملك مخلوق لمخلوق نقما ولا ضرا .

• (والأمر يومئذ لله) فيه وجهان : (أحدهما) في الجزاء بالثواب والعقاب . (الثاني) في العقوبة والانتقام .



## سورة المطففين

مكية (١) في قول ابن مسعود والضحاك ويحيى بن سلام . ومدنية في قول الحسن وعكرمة ومقاتل .

قال مقاتل : هي أول سورة نزلت بالمدينة . وقال ابن عباس وقتادة : مدنية إلا ثماني آيات من قوله تعالى : « إن الذين أجمعوا » إلى آخرها مكي . وقال الكلبي وجابر بن زيد : قد نزلت بين مكة والمدينة .

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : ( ويُلِّقُ للمطففين ) قال ابن عباس : كان أهل المدينة من أخيث الناس كيلا ، إلى أن أنزل الله تعالى : « ويل للمطففين » فأحسنوا الكيل . قال القراء . فهم من أوفى الناس كيلا إلى يومهم هذا .

وأغمض بعض المتعمقة فحمله على استيفاء العبادة بين الناس جهرا ، وفي النقصان سرا .

وفي « ويل » سبعة أقاويل : ( أحدها ) أنه واد في جهنم ، رواه أبو سعيد الخدري مرفوعا . ( الثاني ) صديد أهل النار ، قاله ابن مسعود ( الثالث ) أنه النار ، قاله عمر مولى عفرة . ( الرابع ) أنه الهلاك ، قاله بعض أهل اللغة . ( الخامس ) أنه أشق العذاب . ( السادس ) أنه النداء بالخسار والهلاك ، وقد تستعمله العرب في الحرب والسلب . ( السابع ) أن أصله وى لفلان ، أى الجور لفلان ، ثم كثر استعمال الحرفين فوصلا بلام بالإضافة .

والمطفف : مأخوذ من الطفيف وهو القليل ، والمطفف هو المقلل حق صاحبه بنقصانه عن الحق في كيل أو وزن .

قال الزجاج : بل مأخوذ من طف الشيء وهى جهته . (٢) .

(١) سارت المصاحف المتداولة اليوم على أن السورة مكية كلها وأنه آخر سورة نزلت بمكة .

(٢) أخرجه النسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم

(٣) في تفسير القرطبي نقلا عن الزجاج أن طف الشيء جانبه

٢ - (الذين إذا اكْتَالُوا على الناسِ يَسْتَوْفُونَ) أى من الناس ، ويريد بالاستيفاء الزيادة على ما استحق .

٣ - (وإذا كَالُواهم أو وَزَنُواهم يُخْسِرُونَ) يعنى كَالُواهم أو وزنوا لهم يجذف هذه الكلمة لما في الكلام من الدلالة عليها . « يُخْسِرُونَ » : ينقصون فكان المطفف يأخذ زائدا ويعطى ناقصا .

٦ - (يومَ يَقُومُ الناسُ لربِّ الْعَالَمِينَ) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) يوم يقومون من قبورهم ، قاله ابن جبير . (الثاني) يقومون بين يديه تعالى للقضاء ، قاله يزيد بن الرشك .

قال أبو هريرة : قال النبي صلى الله عليه وسلم لبشير الغفاري : كيف أنت صانع يوم يقوم الناس فيه مقدار ثلاثمائة سنة لرب العالمين ، لا يأتيهم فيه خبر ولا يؤمر فيه بأمر ، قال بشير : المستعان الله . (الثالث) أنه جبريل يقوم لرب العالمين ، قاله ابن جبير (١) .

ويحتمل (رابعاً) يقومون لرب العالمين في الآخرة بحقوق عبادته في الدنيا .

٧ - (كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ لَفِي سِجِّينٍ) أما « كَلَّا » ففيه وجهان : (أحدهما) حقاً . (الثاني) ان كلاً للزجر والتنبيه .

وأما سِجِّينٌ ففيه ثمانية أقاويل :

أحدهما - في سفال ، قاله الحسن .

الثاني - في خسار ، قاله عكرمة .

الثالث - تحت الأرض السابعة ، رواه البراء بن عازب مرفوعاً .

قال ابن أسلم : سجين : الأرض السافلة ، وسِجِّيلٌ : سماء الدنيا . قال مجاهد : سجين صخرة في الأرض السابعة ، فيجعل كتاب الفجار تحتها .

(١) اللفاظ اربعة لا يؤيد هذا القول لان الله تعالى يقول : يوم يقوم الناس

الرابع - (١) هو جب في جهنم . روى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : الفلق جُبُّ في جهنم مغطى ، وسجين جب في جهنم مفتوح .

الخامس - أنه تحت خد إبليس ، قاله كعب الأحبار .

السادس - أنه حجر أسود تحت الأرض تكتب فيه أرواح الكفار ، حكاه يحيى بن سلام .

السابع - انه الشديد قاله أبو عبيدة وأنشد :

ضرباً تَوَاصَّتْ به الأبطالُ سِجِّيناً (٢)

الثامن - انه السجن ، وهو فعيل من سجنه ، وفيه مبالغة ، قاله الأنخفش وعلي بن عيسى . ولا يمتنع أن يكون هو الأصل واختلاف التأويلات في محله .

ويحتمل (تاسعا) لأنه يحل من الإعراض عنه والإبعاد له محل الزجر والهوان .

٩ - (كتاب مرقوم) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) مكتوب ، قاله أبو مالك . (الثاني) أنه مختوم ، وهو قول الضحاك . (الثالث) رقيم له بشر لا يزداد فيهم أحد ، ولا ينقص منهم أحد ، قاله محمد بن كعب وقتادة .

ويحتمل قولاً (رابعا) إن المرقوم المعلوم .

١٤ - (كلاً بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) فيه أربعة تأويلات : (أحدها) أن «ران» : طبع على قلوبهم ، قاله الكلبي . (الثاني) غلب على قلوبهم ، قاله ابن زيد ، ومنه قول الشاعر :

وكم ران من ذنب على قلب فاجر فتاب من الذنب الذي ران وانجلي

(١) الجب : البئر

(٢) هذا مجز بيت لنمير بن مقبل ، وصدره كما ذكر الجوهري :  
ودجلة يضربون الهام من مرضى

(الثالث) ورود الذنب على الذنب حتى يعنى القلب ، قاله الحسن . (الرابع) انه كالصدا يغشى القلب كالغيم الرقيق ، وهذا قول الزجاج .

١٨- (كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْإِنسَانِ لَفِي عِلِّيَّينَ) فيه خمسة أقاويل : (أحدها) أن عليين الجنة ، قاله ابن عباس . (الثاني) السماء السابعة ، قاله ابن زيد . قال قتادة : وفيها أرواح المؤمنين . (الثالث) قاعة العرش اليمنى ، قاله كعب . (الرابع) يعنى في علو وصعود إلى الله تعالى ، قاله الحسن . (الخامس) سدرة المنتهى ، قاله الضحاك .

ويحتمل (سادسا) أن يصفه بذلك لأنه يحل من القبول محلا عاليا .

٢٤- (تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ) فيها ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنها الطراوة والغضارة<sup>(١)</sup> ، قاله ابن شجرة . (الثاني) أنها البياض ، قاله الضحاك (الثالث) أنها عين في الجنة يتوضؤون منها ويغتسلون فتجرى عليهم نضرة النعيم ، قاله علي .

ويحتمل (رابعا) أنها استمرار البشرى بدوام النعمة .

٢٥- (يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ) وفي الرحيق ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه عين في الجنة مشوب بمسك ، قاله الحسن . (الثاني) أنه شراب أبيض يختمون به شرابهم ، قاله ابن أبي الدرداء . (الثالث) أنه الخمر في قول الجمهور ، ومنه قول حسان :

يسقون من ورد البريص عليهم بَرَدَى يُصَفَّقُ بِالرَّحِيقِ السَّلْسَلِ

لكن اختلفوا أى الخمر هى على أربعة أقاويل : (أحدها) أنها الصافية ، حكاه ابن عيسى . (الثاني) أنها أصفى<sup>(٢)</sup> الخمر وأجوده ، قاله الخليل . (الثالث) أنها الخالصة من غش ، حكاه الأخفش . (الرابع) أنها العتيقة .

وفي «مختوم» ثلاثة أقاويل : (أحدها) ممزوج ، قاله ابن مسعود . (الثاني) مختوم في الإناء بالختم ، وهو الظاهر . (الثالث) ما روى أبي بن كعب قال : قيل يا رسول الله ما الرحيق المختوم ؟ قال : غُدران الخمر .

(١) والغضارة : في ك والمصين ، وهو تحريف بفساد المعنى المراد

(٢) أصفى : في ك أصفى ، وهو تحريف

٢٦- (خَتَامُهُ مِسْكٌ) فيه أربعة تأويلات : (أحدها) مزاجه مسك ، قاله مجاهد .  
(الثاني) عاقبته مسك ، ويكون ختامه آخره ، كما قال الشاعر :

صرف ترقرق في الحانوت باطنه بالفلفل الجون والرماني محتوما  
قال قتادة : يمزج لهم بالكافور ويختم بالمسك . (الثالث) ان طعمه وريحه  
مسك ، رواه ابن أبي نجيح . (الرابع) أن ختمه الذي ختم به إناؤه مِسْكٌ ،  
قاله ابن عباس .

• (وفي ذلك فليتنافس المتنافسون) فيه وجهان : (أحدهما) فليعمل  
العاملون ، قاله مجاهد . (الثاني) فليبادر المبادرون ، قاله أبو بكر بن عياش  
والكلبي .

وفيما أخذ منه التنافس والمنافسة وجهان : (أحدهما) انه مأخوذ من  
من الشيء النفيس ، قاله ابن جرير . (الثاني) انه مأخوذ من الرغبة فيما  
تميل النفوس إليه ، قاله المفضل .

٢٧- (وَمِزَاجُهُ مِنَ التَّسْنِيمِ) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) أن التسنيم الماء ،  
قاله الضحاك . (الثاني) أنها عين في الجنة ، فيشربها المقربون صرفا ، وتمزج  
لأصحاب اليمين ، قاله ابن مسعود .

وقال حذيفة بن اليمان : تسنيم عين في عدن ، وعدن دار الرحمن  
وأهل عدن جيرانه . (الثالث) أنها خفايا أخفاها الله لأهل الجنة ، ليس  
لها شبه في الدنيا ولا يعرف مثلها (١) .

وأصل التسنيم في اللغة أنها عين ماء تجري من علو إلى سفلى ، ومنه  
سنام البعير لعلوه من بدنه ، وكذلك تسنيم القبور .

ويحتمل تأويلا (رابعا) أن يكون المراد به لذة شربها في الآخرة أكثر  
من لذته في الدنيا ، لأن مزاج الخمر يلذ طعمها ، فصار مزاجها في الآخرة  
يفضل لذة مزاجها من تسنيم لعلو الآخرة على الدنيا .

(١) هذا القول بعيد ، لأن القرآن لم يخاطب العرب إلا بما يفهمون ، ولابد أن كلمة تسنيم كانت  
معروفة للعرب عند التنزيل .



٣١- ( وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ ) قرأ عاصم في رواية حفص فكهين بغير ألف وقرأ غيره بألف، وفي القراءتين أربعة تأويلات : (أحدها) فرحين ، قاله السدي . ( الثاني ) معجيين ، قاله ابن عباس ، ومنه قول الشاعر :  
ولقد فكهت من الدنيا فقاتلوا<sup>(١)</sup> يوم الخميس بلا سلاح ظاهر

(الثالث) لاهين . ( الرابع ) ناعمين ، حكى هذين التأويلين عليّ بن عيسى .

وروى عوف عن الحسن قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ربكم عز وجل : وعزتي لا أجمع على عبدى خوفين ، ولا أجمع له أمنين ، فإذا خافني في [ الدنيا ] أمته يوم القيامة ، وإذا أمني في الدنيا أخفته يوم القيامة .

٣٦- ( هل ثوبَ الكفارُ ما كانوا يفعلونَ ) هذا سؤال المؤمنين في الجنة عن الكفار حين فارقوهم ، وفيه تأويلان : (أحدهما) معناه هل أتيب الكفار ما كانوا يعملون في الكفر ، قاله قتادة . ( الثاني ) هل جوزى الكفار على ما كانوا يفعلون ، قاله مجاهد . فيكون «ثوب» مأخوذاً من إعطاء الثواب .

ويحتمل تأويلا (ثالثا) أن يكون معناه هل رجع الكفار في الآخرة عن تكذيبهم في الدنيا على وجه التوبيخ ، ويكون مأخوذاً من المثاب الذي هو الرجوع ، لا من الثواب الذي هو الجزاء ، كما قال تعالى : «وإذ جعلنا البيتَ مثابةً للناس» أى مرجعا .

ويحتمل تأويلا (رابعا) هل رجع من عذاب الكفار على ما كانوا يفعلون ، لأنهم قد علموا أنهم عذبوا ، وجاز أن يظنوا في كرم الله أنهم قد رحموا .



(١) هذا الشطر غير موزون . ولم أشر على البيت ويستقيم الوزن إذا قيل : ولقد فكهت من الدنيا فاقبلوا ، والكلمة الأخيرة أمر بهمة وصل من الأفعال .

## سورة الانشقاق

مكية في قول الجميع

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله عز وجل (إذا السماء انشقت) وهذا من أشرط الساعة . قال علي رضي الله عنه : تشقّ السماء من المجرة . وفيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أنه مخلوف الجراب وتقديره : إذا السماء انشقت رأى الإنسان ما قدّم من خير وشر . (الثاني) أن جوابه « كادح إلى ربك كدحاً » (الثالث) معناه اذكر إذا السماء انشقت .

٢ - (وَأَذِّنْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ) معنى أذنت لربها أى سمعت لربها ، ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم ما أذن الله لشيء كإذنه لنبي يتغنّى بالقرآن أى ما استمع الله لشيء ، وقال الشاعر (١) :

صُمَّ إِذَا سَمِعُوا خَيْرًا ذُكِرْتُ بِهِ    وَإِنْ ذُكِرْتُ بِسُوءٍ عَنْهُمْ أَذِنُوا  
أى سمعوا .

« وَحُقَّتْ » فيه وجهان : (أحدهما) أطاعت ، قاله الضحاك . (الثاني) معناه حق لها أن تفعل ذلك ، قاله قتادة ، ومنه قول كثير :

فَإِنْ تَكُنْ الْعُنْبَى فَأَهْلًا وَمَرْحَبًا    وَحُقَّتْ لَهَا الْعُنْبَى لَدَيْنَا وَقَلَّتْ

ويحتمل وجهاً (ثالثاً) أنها جمعت ، مأخوذ من اجتماع الحق على نافية . وحكى ابن الأنباري أن « أذنت لربها وحقت » جواب القسم ، والواو زائدة .

٣ - (وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ) فيها قولان : (أحدهما) أن البيت كان قبل الأرض بألفي عام ، فمدت الأرض من تحته ، قاله ابن عمر . (الثاني) أنها أرض القيامة ، قاله مجاهد ، وهو أشبه بسياق الكلام .

وفي « مُدَّتْ » وجهان : (أحدهما) سويت ، فدكت الجبال ويبست البحار ، قاله السدي . (الثاني) بسطت ، قاله الضحاك . وروى

(١) هو تعنّب بن أمّ صاحب كما في اللسان - اذن

على بن الحسين أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إذا كان يوم القيامة مد الله الأرض مدّ الأديم حتى لا يكون لبشر من الناس إلا موضع قدمه .

٤ - (وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ) فيه وجهان : (أحدهما) ألقت ما في بطنها من الموقى ، وتخلت عمن على ظهرها من الأحياء ، قاله ابن جبير . (الثاني) ألقت ما في بطنها من كنوزها ومعادنها وتخلت مما على ظهرها من جبالها وبحارها ، وهو معنى قول قتادة .

ويحتمل (ثالثا) هو أعم ، أنها ألقت ما استودعت ، وتخلت مما استحفظت لأن الله استودعها عباده أحياء وأمواتا ، واستحفظها بلاده مزارع وأقواتا .

٦ - (يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ) فيه قولان : أحدهما إنك سارع إلى ربك سعيا حتى تلاقي ربك ، قاله يحيى بن سلام ، ومنه قول الشاعر :

وَمَضَتْ بِشَاشَةِ كُلِّ عَيْشٍ صَالِحٍ وَبَقِيَتْ أَكْدَحُ الْحَيَاةِ وَأَنْصَبُ  
أَي أَعْمَلُ لِلْحَيَاةِ .

ويحتمل قولاً (ثالثاً) أن الكادح هو الذى يكدح نفسه في الطلب إن تيسر أو تعسر .

٧ - (فَأَمَّا مَنْ أَوْتَى كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ) روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : يُعْرَضُ النَّاسُ ثَلَاثَ عَرْضَاتٍ <sup>(١)</sup> ، فَأَمَّا عَرْضَتَانِ فَجَدَالٌ وَمَعَاذِيرٌ . وفي الثالثة تطير الكتب في الأيدي ، فين آخذ كتابه بيمينه ، وبين آخذ كتابه بشماله .

٨ - (فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا) وفي الحساب ثلاثة أقاويل :

أحدها - يجازى على الحسنات ويتجاوز له عن السيئات ، قاله الحسن .  
الثاني - ما رواه صفوان بن سليم عن عائشة قالت : سئل رسول الله عن الذى يحاسب حساباً يسيراً ، فقال : يعرف عمله ثم يتجاوز عنه ، ولكن من نوقش الحساب فذلك هو الهالك <sup>(٢)</sup> .

(١) أخرجه الترمذى في صفة القيامة

(٢) رواه البخارى ومسلم والترمذى وقال حديث حسن صحيح (جلمع الاصول ١٠/٤٢٣)

الثالث - أنه العرض ، روى ابن أبي مليكة عن عائشة رضى الله عنها أنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله « فسوف يحاسب حسابا يسيرا » فقال : ذلك العرض يا عائشة ، من نوقش في الحساب يهلك .

٩ - ( وَيَنْقَلِبُ إِلَى أَهْلِهِ مَسْرُورًا ) قال قتادة : إلى أهله الذين قد أعدهم الله له في الجنة .

ويحتمل وجها (ثانيا ) أن يريد أهله الذين كانوا له في الدنيا ليخبرهم بخلاصه وسلامته .

١٤ - (إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحْوَِرَ) أى لن يرجع حيا مبعوثا فيحاسب ثم يثاب أو يعاقب ، يقال : حار يحور ، إذا رجع ، ومنه الحديث : أعوذ بالله من الحور بعد الكور . يعنى من الرجوع إلى النقصان بعد الزيادة . وروى « بعد الكون » ، ومعناه انتشار الأمر بعد تمامه .

وسئل معمر عن الحور بعد الكون <sup>(١)</sup> فقال : الرجل يكون صالحا ثم يتحول أمرا سوء .

وقال ابن الأعرابي : الكُنُتَى : هو الذى يقول : كنت شابا وكنت شجاعا . والكاني : هو الذى يقول : كان لى مال وكنت أهب وكان لى خيل وكنت أركب <sup>(٢)</sup> . وأصل الحور الرجوع ، قال لييد :

وما المرأة إلا كالشهاب وضوئه  
يَحْوَِرُ مَادًّا بَعْدَ إِذْ هُوَ ساطِعُ

وقال عكرمة وداود بن أبي هند : يحور كلمة بالحشية ، ومعناها يرجع وقيل للقصار حوارى <sup>(٣)</sup> لأن الثياب ترجع بعمله إلى البياض .

١٥ - (بلى إن ربّه كان به بصيرا) يحتمل وجهين : (أحدهما) مشاهدا لما كان عليه . (الثاني) خيرا بما يصير إليه .

(١) الكون هنا : مصدر كان النامة ، يقال كان يكون كونا أى وجد واستقر

(٢) هذه العبارات جاءت كاملة والمراد أنه الذى يباهى بما فيه فيقول كنت كذا وكان لى كذا .

(٣) ومنه الخبز الحوارى لأنه أبيض

١٦- (فلا أَقْسِمُ بِالْشَّفَقِ) فيه أربعة أقاويل : (أحدها) أنه شفق الليل وهو الحمرة ، قاله ابن عباس <sup>(١)</sup> . (الثاني) أنه [بقية ضوء] الشمس ، قاله مجاهد . (الثالث) انه ما بقي من النهار ، قاله عكرمة . (الرابع) انه النهار كله ، رواه ابن أبي نجیح .

١٧- (واللَّيْلِ وما وَسَّيَ) فيه أربعة تأويلات : (أحدها) وما جمع ، قاله مجاهد ، قال الراجز <sup>(٢)</sup> :

إن لنا قلائصاً <sup>(٣)</sup> حقائقاً مستوسقات أو يجدن سائقاً

(الثاني) وما جَنَّ وستر ، قاله ابن عباس . (الثالث) وما ساق ، لأن ظلمة الليل تسوق كل شيء إلى مأواه ، قاله عكرمة . (الرابع) وما عمل فيه ، قاله ابن جبير ، وقال الشاعر :

ويوماً ترانا صالحين وتارةً  
تقوم بنا كالواسق المتكئب  
أى كالعامل .

١٨- (والْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - إذا استوى ، قاله ابن عباس . وقولهم اتسق الأمر إذا انتظم واستوى .

قال الضحاك : ليلة أربع عشرة هي ليلة السواء

الثاني - والقمر إذا استدار ، قاله عكرمة .

الثالث - إذا اجتمع ، قاله مجاهد ، ومعانيها متقاربة .

ويحتمل (رابعا) إذا طلع مضيئاً .

١٩- (لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ) فيه سبعة تأويلات :

أحدها - سماء بعد سماء ، قاله ابن مسعود والشعبي .

(١) وبه قال أكثر الفقهاء ، منهم مالك والشافعي وأحمد وأبو يوسف

(٢) هو المعجاج كما في اللسان ، مادة « وسق »

(٣) القلائص : النوق

الثاني - حالا بعد حال ، فطيما بعد رضيع وشيخا بعد شاب ، قاله  
عكرمة ، ومنه قول الشاعر :

كَذَلِكَ الْمَرْءُ إِنْ يُنْسَأَ لَهُ أَجَلٌ    يَرْكَبُ عَلَى طَبَقٍ مِنْ بَعْدِهِ طَبَقٌ

الثالث - أمرا بعد أمر ، رخاء بعد شدة ، وشدة بعد رخاء ، وغنى  
بعد فقر ، وفقرا بعد غنى ، وصحة بعد سقم ، وسقما بعد صحة ، قاله  
الحسن .

الرابع - مترلة بعد مترلة ، قوم كانوا في الدنيا متضعين فارتفعوا في  
الآخرة . وقوم كانوا مرتفعين في الدنيا فانضعوا في الآخرة ، قاله سعيد بن  
جبير .

الخامس - عملا بعد عمل ، يعمل الآخر عمل الأول ، قاله السدى .  
السادس - الآخرة بعد الأولى ، قاله ابن زيد .

السابع - شدة بعد شدة ، حياة ثم موت ثم بعث ثم جزاء ، وفي كل  
حال من هذه شدة . وقد روى معناه جابر مرفوعا .

٢٣- (وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) بما يُسِرون  
في قلوبهم ، قاله ابن عباس . (الثاني) بما يكتُمون من أفعالهم ، قاله مجاهد .  
(الثالث) بما يجمعون من سيئاتهم ، مأخوذ من الوعاء الذي يجمع ما فيه وهو  
معنى قول ابن زيد .

٢٥- (فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ) فيه أربعة تأويلات : (أحدها) غير محسوب ،  
قاله مجاهد . (الثاني) غير منقوص ، قاله السدى . (الثالث) غير مقطوع ،  
قاله ابن عباس . (الرابع) غير مكدر بالبن والأذى ، وهو معنى قول الحسن .



## سورة البروج

مكية بالاتفاق

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : ( والسماء ذات البروج ) هذا قَسَمٌ . وفي البروج أربعة أقاويل : ( أحدها ) ذات النجوم ، قاله الحسن ومجاهد وقتادة والضحاك . ( الثاني ) ذات القصور ، قاله ابن عباس . ( الثالث ) ذات الخلقي الحسن ، قاله المنهال ابن عمرو ( الرابع ) ذات المنازل ، قاله يحيى بن سلام . وهي اثنا عشر برجاً رصدتها العرب والعجم ، وهي منازل الشمس والقمر .

٢ - ( واليَوْمِ الموعودِ ) روى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه يوم القيامة ، وسمى بذلك لأنهم وعدوا فيه بالجزاء بعد البعث .

٣ - ( وشاهدٍ ومشهدٍ ) فيه خمسة أقاويل :

أحدها - أن الشاهد يوم الجمعة ، والمشهود يوم عرفة ، روى ذلك أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم .

الثاني - أن الشاهد يوم النحر ، والمشهود يوم عرفة ، قاله إبراهيم .

الثالث - أن الشاهد الملائكة ، والمشهود الإنسان ، قاله سهل بن عبد الله .

الرابع - أن الشاهد الجوارح ، والمشهود النفس ، وهو محتمل .

الخامس - أن المشهود يوم القيامة .

وفي الشاهد على هذا التأويل خمسة أقاويل : ( أحدها ) هو الله تعالى ، حكاه ابن عيسى . ( الثاني ) هو آدم عليه السلام ، قاله مجاهد . ( الثالث ) هو عيسى بن مريم ، رواه ابن أبي نجيح . ( الرابع ) هو محمد صلى الله عليه وسلم ، قاله الحسن بن علي وابن عمر وابن الزبير ، لقوله تعالى : « فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً » . ( الخامس ) هو الإنسان ، قاله ابن عباس .

٤ - (قُتِلَ أصحابُ الأُخْدُودِ) قال القراء : هذا جواب القسم . وقال غيره : الجراب « إنَّ بطنشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ » والأخلود : الشق العظيم في الأرض ، وجمعه أخايد ، ومنه الخد لجاري الدموع فيه ، والمخدة لأن الخد يوضع عليها .

وهي (١) حفائر شقت في الأرض وأوقدت نارا وألقى فيها مؤمنون امتنعوا من الكفر .

واختلف فيهم ، فقال على : لأنهم من الحبشة ، وقال مجاهد : كانوا من أهل نجران ، وقال عكرمة كانوا نبطا . وقال ابن عباس : كانوا من بني إسرائيل . وقال عطية العوفي : هم دانيال وأصحابه . وقال الحسن : هم قوم من أهل اليمن . وقال عبد الرحمن بن الزبير : هم قوم من النصاري كانوا بالقسطنطينية زمان قسطنطين . وقال الضحاك : هم قوم من النصاري كانوا باليمن قبل مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بأربعين سنة ، أخذهم يوسف بن شراحيل بن تبع الحميري وكانوا نيفا وثمانين رجلا ، وحفر لهم أخودا أحرقهم فيه . وقال السدي : الأخلود ثلاثة : واحد بالشام ، وواحد بالعراق ، وواحد باليمن (٢) .

وفي قوله : « قُتِلَ أصحابُ الأُخْدُودِ » وجهان : (أحدهما) أهل الك المؤمنين . (الثاني) لُعن الكافرون الفاعلون . وقيل إن النار صعدت إليهم وهم شهود عليها فأحرقتهم ، فلذلك قوله تعالى : « فلهم عذابُ جهنم ولهم عذابُ الحريق » يعني في الدنيا .

٧ - (وهم) على ما يَفْعَلُونَ بالمؤمنينَ شُهودٌ) فيه وجهان : (أحدهما) أن أصحاب الأخلود هم على عذاب المؤمنين فيها شهود ، وهو ظاهر من قول قتادة . (الثاني) أنهم شهود على المؤمنين بالضلال ، قاله مقاتل .

١٣ - (إنه هو يُبْدِئُ وَيُعِيدُ) فيه أربعة تأويلات : (أحدها) يُحيى ويميت ، قاله ابن زيد . (الثاني) يميت ثم يحيى ، قاله السدي . (الثالث) يخلق ثم يبعث قاله يحيى بن سلام . (الرابع) يبدئ العذاب ويعيده ، قاله ابن عباس .

(١) أي الاخايد

(٢) نسب القرطبي هذا القول الى مقاتل لا الى السدي



ويحتمل (خامسا) يدئى ما كلف من أوامره ونواهيه ، ويعيد ما جرى عليه من ثواب وعقاب .

١٤- (وهو الغَفُورُ الْوَدُودُ) في الغفور وجهان : (أحدهما) الساتر للعيوب . (الثاني) العافي عن الذنوب .

وفي الودود وجهان : (أحدهما) المحب . (الثاني) الرحيم . وفيه (ثالث) حكاه المبرد عن اسماعيل بن إسحاق القاضي أن الودود هو الذى لا ولد له ، وأنشد قول الشاعر :

وَأَرْكَبُ فِي الرَّوْعِ عُرْيَانَةً ذُلُولَ الْجَنَاحِ لِقَاحًا وَدُودًا

أى لا ولدها تخن إليه . ويكون معنى الآية أنه يغفر لعباده ، وليس له ولد يغفر لهم من أجله ، ليكون بالمغفرة متفضلا من غير جزاء .

١٥- (ذو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ) فيه وجهان : (أحدهما) الكريم ، قاله ابن عباس . (الثاني) العالى ، ومنه المجد لعلوه وشرفه .

ثم فيه وجهان : (أحدهما) انه من صفات الله تعالى ، وهو قول من قرأ بالرفع . (الثاني) أنه من صفة العرش ، وهو قول من قرأ بالكسر .

ويحتمل إن كان صفة للعرش وجها (ثالثا) انه المحكم .

٢١-٢٢- (بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ) فيه وجهان : (أحدهما) أن اللوح هو المحفوظ عند الله تعالى ، وهو تأويل من قرأ بالخفض (الثاني) أن القرآن هو المحفوظ ، وهو تأويل من قرأ بالرفع .

وفيما هو محفوظ منه وجهان : (أحدهما) من الشياطين . (الثاني) من التغيير والتبديل .

وقال بعض المفسرين : إن اللوح شيء يلوح للملائكة فيقرؤونه .



## سورة الطارق

### مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : (والسماء والطارق) هما قَسَمَانِ ، «والسماء» قَسَمٌ ، «والطارق» قَسَمٌ .

٣-٢ - «الطارق» : نجم ، وقد بيّنه الله تعالى بقوله (وما أدراك ما الطارقُ\*  
النجمُ الثاقبُ) ومنه قول هند بنت عتبة :

نَحْنُ بناتُ طارقٍ نَمشي على النمارق<sup>(١)</sup>

تقول : نحن بنات النجم افتخارا بشرفها ، وإنما سمي النجم طارقا لاختصاصه بالليل ، والعرب تسمى كل قاصد في الليل طارقا ، قال الشاعر :

أَلَا طَرَقَتْ بِاللَّيْلِ مَا هَجَعُوا هِنْدُ      وَهِنْدُ أَتَى مِنْ دُونِهَا النَّيُّ وَالصَّدَّ

وأصل الطرق الدق ، ومنه سميت المطرقة ، فسمى قاصد الليل طارقا لاحتياجه في الوصول إلى الدق .

وفي قوله «النجم الثاقب» ستة أوجه : (أحدها) المضيء ، قاله ابن عباس . (الثاني) المتوهج ، قاله مجاهد . (الثالث) المنقّص ، قاله عكرمة . (الرابع) أن الثاقب الذي قد ارتفع على النجوم كلها ، قاله الفراء . (الخامس) الثاقب : الشياطين حين ترمى ، قاله السدي . (السادس) الثاقب في مسيره ومجراه ، قاله الضحاك .

وفي هذا النجم الثاقب قولان : (أحدهما) أنه زُحل ، قاله عليّ ، (الثاني) الرّيّا ، قاله ابن زيد .

٤ - (إنّ كلّ نفسٍ لَمَّا عليها حافظٌ) فيه وجهان : (أحدهما) «لَمَّا» بمعنى إلّا ، وتقديره : إنّ كلّ نفسٍ إلّا عليها حافظ ، قاله قتادة . (الثاني)

(١) ذكر هذا الرجز في اللسان - طرق ، ونسبه مرة إلى هند بنت عتبة ، وأخرى إلى هند بنت بياضة بن دباح بن طارق ، وقد قالته يوم أحد .

أن « ما » التي بعد اللام صلة زائدة ، وتقديره : إن كل نفس لعلها حافظ ،  
قاله الأخفش .

وفي الحافظ قولان : ( أحدهما ) حافظ من الله يحفظ عليه أجله وورقه ،  
قاله ابن جبير . ( الثاني ) من الملائكة يحفظون عليه عمله من خير أو شر ،  
قاله قتادة .

ويحتمل ( ثالثاً ) أن يكون الحافظ الذي عليه عقله ، لأنه يرشده إلى  
مصلحه ، ويكفّه عن مضاره .

٧ - ( يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ) فيه قولان : ( أحدهما ) من بين  
صلب الرجل وترايبه<sup>(١)</sup> قاله الحسن و قتادة . ( الثاني ) بمعنى أصلاب الرجال  
وترايب النساء .

وفي الترائب ستة أقاويل :

أحداً - أنه الصدر ، قاله ابن عياض ، ومنه قول دريد بن الصمة :  
فإن تَدُبُّوا نَأْخِذْكُمْ فِي ظُهُورِكُمْ وَإِنْ تُقْبِلُوا نَأْخِذْكُمْ فِي التَّرَائِبِ  
الثاني - ما بين المنكبين إلى الصدر ، قاله مجاهد .

الثالث - موضع القلادة ، قاله ابن عباس ، قال الشاعر<sup>(٢)</sup> :  
والزَّعْفَرَانُ عَلَى تَرَائِبِهَا شَرَقَ بِهِ اللَّبَابُ وَالتَّحَرُّ

الرابع - أنها أربعة أضلاع من الجانب الأسفل ، قاله ابن جبير . وحكى  
الزجاج أن الترائب أربعة أضلاع من يمنة الصدر وأربعة أضلاع من يسرة  
الصدر .

الخامس - أنها بين اليدين والرجلين والعينين ، قاله الضحاك .

السادس - هي عصارة القلب ، قاله معمر بن أبي حبيبة .

(١) وترايبه : الشائع في كتب التفسير أن الترائب للمرأة ، وقاله قتادة كذلك .  
(٢) هو المخليل السعدي . وشرق الجسد بالطيب : امتلأ فضا . واللبيات : جمع لبة وهو موضع  
القلادة .

٨ - (إنّه على رَجْعِهِ لقادرٌ) فيه خمسة أوجه : (أحدها) على أن يرد المني في الإحليل ، قاله مجاهد . (الثاني) على أن يرد الماء في الصلب ، قاله عكرمة . (الثالث) على أن يرد الإنسان من الكبير إلى الشباب ، ومن الشباب إلى الصبا ، ومن الصبا إلى النطفة ، قاله الضحاك . (الرابع) على أن يعيده حياً بعد موته ، قاله الحسن وعكرمة وقتادة . (الخامس) على أن يجبس الماء فلا يخرج . ويحتمل (سادساً) على أن يعيده إلى الدنيا بعد بعثه في الآخرة لأن الكفار يسألون الله فيها الرجعة .

٩ - (يومَ تَبْلَى السرائِرُ) أى تَظْهَرُ .

ويحتمل (ثانياً) أن تبلى بظهور السرائر في الآخرة بعد استئثارها في الدنيا .

وفيها قولان :

أحدهما - كل ما استسر به الإنسان من خير وشر ، وأضره من إيمان أو كفر ، كما قال الأحوص :

سَتْبَلَى<sup>(١)</sup> لكم في مُضْمَرِ السَّرِّ والخِشَا

سريرةٌ ودُّ يومَ تَبْلَى السرائِرُ

الثاني - هو ما رواه خالد عن زيد بن أسلم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الأمانة ثلاث : الصلاة والصوم والجنابة ، استأمن الله ابن آدم على الصلاة ، فإن شاء قال : قد صليت ولم يُصلِّ ، استأمن الله ابن آدم على الصوم ، فإن شاء قال : قد صمت ولم يصم ، استأمن الله ابن آدم على الجنابة ، فإن شاء قال : قد اغتسلت ولم يغتسل ، اقرؤوا إن شئتم : «يوم تَبْلَى السرائِرُ»<sup>(٢)</sup> .

١٠ - (فما لَهُ مِنْ قُوَّةٍ ولا ناصرٍ) فيه قولان : (أحدهما) أن القوة العشرية ، والناصر : الخليف ، قاله سفيان . (الثاني) فما له من قوة في بدنه ، ولا ناصر من غيره يتمتع به من الله ، أو ينتصر به على الله ، وهو معنى قول قتادة .

(١) سَتْبَلَى لكم : يروى أيضاً سيبقى لها ، وقد روى هكذا في حاشية الكشف ونسب إلى مجنون بنى عامر صاحب ليلى العامرية وجاء قبله :

إذا ومت عنها ملوة قال شافع من الحب ميعاد السلو المقابر

(٢) ذكر ذلك الخطيب من مطاع ، وقال نحوه مالك في رواية أشهب منه

ويحتمل (ثالثا) فما له من قوة في الامتناع ، ولا ناصر في الاحتجاج .

١١- (والسماء ذات الرجوع) فيه أربعة أقاويل : (أحدها) ذات المطر ، لأنه يرجع في كل عام ، قاله ابن عباس . (الثاني) ذات السحاب ، لأنه يرجع بالمطر . (الثالث) ذات الرجوع إلى ما كانت ، قاله عكرمة . (الرابع) ذات النجوم الراجعة ، قاله ابن زيد .

ويحتمل (خامسا) ذات الملائكة لرجوعهم إليها بأعمال [العباد] . وهذا قَسَمٌ .

١٢- (والأرض ذات الصدع) فيها أربعة أقاويل : (أحدها) ذات النبات لانصداع الأرض عنه ، قاله ابن عباس . (الثاني) ذات الأودية ، لأن الأرض قد انصدعت بها ، قاله ابن جريج . (الثالث) ذات الطرق التي تصدعها المشاة ، قاله مجاهد . (الرابع) ذات الحرث لأنه يصدعها .

ويحتمل (خامسا) ذات الأموات ، لانصداعها عنهم للنشور . وهذا قَسَمَان .

١٣- (إنه لَقَوْلٌ فَصْلٌ) على هذا وقع القَسَمُ . وفي المراد بأنه قول فصل قولان :

أحدهما - ما قدمه عن الوعيد من قوله تعالى « إنه على رَجْعِهِ لِقَادِرٌ يَوْمَ تَبْلَى السَّرَائِرُ » الآية . تحقيقا لوعيده . فعلى هذا في تأويل قوله « فَصْلٌ » وجهان : (أحدهما) حشد ، قاله ابن جبير . (الثاني) عدل ، قاله الضحاك .

القول الثاني - أن المراد بالفصل القرآن تصديقا لكتابه . فعلى هذا في تأويل قوله « فصل » وجهان : (أحدهما) حق ، قاله ابن عباس . (الثاني) ما رواه الحارث عن علي قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : كتاب الله فيه خبر ما قبلكم ، وحكم ما بعدكم ، هو الفصل ليس بالهزل ، مَنْ تركه مِن جِبَارٍ قصمه الله ، ومن ابتغى الهدى في غيره أضله الله (١) ؛

(١) الترمذى رقم ٢٩٠٨ ، والدارمي ٤٢٥/٢ ، واحمد في المسند رقم ٧٤ من الحارث الايعور .  
وقد مر في مقدمة الكتاب

١٤- (وما هو بالهزل) وهذا تمام ما وقع عليه القسم ، وفيه ثلاثة أوجه : (أحدها) باللعب ، قاله ابن عباس ومجاهد . (الثاني) بالباطل ، قاله وكيع والضحاك . (الثالث) بالكذب ، قاله السدي .

١٥- (إنهم يَكِيدُونَ كَيْدًا) يعنى أهل مكة حين اجتمعوا في دار الندوة على المكر برسول الله صلى الله عليه وسلم ، كما قال تعالى : « وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ » فقال هاهنا : « إنهم يَكِيلُونَ كَيْدًا » أى يَمْكُرُونَ مكرًا .

١٦- (وَأَكِيدُ كَيْدًا) يعنى بالانتقام في الآخرة بالنار ، وفي الدنيا بالسيف .

١٧- (فمَهْلِكُ الْكَافِرِينَ أَهْمِلُهُمْ رُؤِيدًا) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - قريبا ، قاله ابن عباس .

الثاني - انتظارا ، ومنه قول الشاعر :

رُؤِيدُكَ حَتَّى تَنْطَوِي ثُمَّ تَنْجَلِي عِمَايَةَ هَذَا الْعَارِضِ الْمُنْتَاقِي

الثالث - قليلا ، قاله قتادة .

قال الضحاك : فقتلوا يوم بدر .

وفي « مهل » « وأمهل » وجهان : (أحدهما) أنهما لغتان معناهما واحد . (الثاني) معناهما مختلف ، فمهل الكف عنهم ، وأمهل انتظار العذاب لهم .



## سورة الاعلى

مكيه باتفاق

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى (سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى) فيه أربعة أقاويل :

أحدها - عظم ربك الأعلى ، قاله ابن عباس والسدى . والاسم صلة  
قصد بها تعظيم المسمى ، كما قال لبيد :

إلى الحولِ ثم اسم السلام عليكما ومن يبتك حولا كاملا فقد اعتلر<sup>(١)</sup>

الثاني - نزهة اسم ربك عن أن يسمى به أحد سواه ، ذكره الطبري

الثالث - معناه ارفع صوتك بذكر ربك ، قال جرير :

قَبَّحَ إِلَهُهُ وَجَوَّةً تَغْلِبَ كَلِمَا سَبَّحَ الْحَجِيجُ وَكَبَّرُوا تَكْبِيرَا

الرابع - صلّ لربك ، فعلى هذا في قوله « اسم ربك » ثلاثة أوجه :  
(أحدها) بأمر ربك . (الثاني) بذكر ربك أن تفتح به الصلاة . (الثالث) أن  
تكون ذاكرا لربك بقلبك في نيتك للصلاة .

وروى أن عليا وابن عباس وابن عمر كانوا إذا افتتحوا قراءة هذه  
السورة قالوا « سبحان ربّي الأعلى » امتثالا لأمره تعالى في ابتدائها . فصار  
الاقتداء بهم في قراءتها . وقيل إنها في قراءة أبي : « سبحان ربّي الأعلى . وكان  
ابن عمر يقرؤها كذلك .

٢ - (الذى خلقت فسوّى) يحتمل ثلاثة أوجه : (أحدها) يعنى أنشأ خلقهم  
ثم سوّاهم فأكلهم . (الثاني) خلقهم خلقا كاملا وسوّى لكل جارحة مثلا .  
(الثالث) خلقهم بإنعامه وسوّى بينهم في أحكامه . قال الضحاك : خلق  
آدم فسوّى خلقه .

(١) هذا البيت من قصيدة له يخاطب بها ابنته ، مطلعها .

وهل أنا إلا من ربيعة أو مضر

تعنى ابنتى أن يعش أبوهما

والبيتان المذكوران من الشواهد النحوية .

ويحتمل (رابعا) خلق في أصلاب الرجال ، وسوى في أرحام الأمهات .

ويحتمل (خامسا) خلق الأجساد فسوى الأفهام .

٣ - (والذى قَدَّرَ فَهَدَى) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - قدر الشقاوة والسعادة ، وهده للرشد والضلالة ، قاله مجاهد .

الثاني - قدر أرزاقهم وأقواتهم ، وهدهم لمعاشهم إن كانوا إنسا ، ولمراعيتهم إن كانوا وحشا .

الثالث - قدرهم ذكورا وإناثا ، وهدى الذكر كيف يأتي الأنثى ، قاله السدى .

ويحتمل (رابعا) قدر خلقهم في الأرحام ، وهدهم الخروج للتمام .

ويحتمل (خامسا) خلقهم للجزاء ، وهدهم للعمل .

٤ - (والذى أَخْرَجَ المرعى) يعنى النبات ، لأن البهائم ترعاه ، قال الشاعر (١) :

وقد يَنْبُتُ المرعى على دِمَنِ الثَّرَى وتَبْقَى حَرَازَاتُ النفوسِ كما هيا

٥ - (فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَى) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - أن الغناء ما يبس من النبات حتى صار هشما تذروه الرياح . والأحوى : الأسود ، قال ذو الرمة :

لمياء في شَفَتَيْهَا حُوءٌ لَعَسُ وفي اللَّثَاتِ وفي أنيابها شَتَبُ

وهذا معنى قول مجاهد .

الثاني - أن الغناء ما احتمل السيل من النبات ، والأحوى : المتغير ، وهذا معنى قول السدى .

الثالث - أن في الكلام تقدما وتأخيرا ، ومعناه أحوى فصار غشاء ، والأحوى : ألوان النبات الحى من أخضر وأحمر وأصفر وأبيض ، ويعبر عن جميعه بالسواد كما سمي به سواد العراق ، وقال امرؤ القيس :

(١) هو زهير بن الحارث





فتكون «إن» بمعنى ما الشرط ، لأن الذكرى نافعة بكل حال ، قاله ابن شجرة .

١٠- (سَيَذَكَّرُ مَنْ يَخْشَى) يعنى يخشى الله ، وقد يتذكر من يرجوه ، إلا أن تذكرة الخاشى أبلغ من تذكرة الراجى فلذلك علقها بالخشية دون الرجاء ، وإن تعلقت بالخشية والرجاء .

١١- (وَيَتَجَنَّبُهَا الْأَشْقَى) يعنى يتجنب التذكرة الكافر الذى قد صار بكفره شقيا .

١٢- (الذى يَصَلَّى النَّارَ الْكُبْرَى) فيه وجهان : (أحدهما) هى نار جهنم ، والصغرى<sup>(١)</sup> نار الدنيا ، قاله يحيى بن سلام . (الثاني) الكبرى نار الكفار في الطبقة السفلى من جهنم ، والصغرى نار المذنبين في الطبقة العليا من جهنم ، وهو معنى قول القراء .

١٣- (ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَا) فيه وجهان : (أحدهما) لا يموت ولا يجد روح الحياة ، ذكره ابن عيسى . (الثاني) انه يعذب لا يستريح ولا يستمتع بالحياة ، كما قال الشاعر :

ألا ما للنفس لا تموتُ فينْقَضِي عَتَاها ولا تحيا حياة لها طعمُ

١٤- (قد أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى) فيه أربعة تأويلات : (أحدها) من تطهر من الشرك بالإيمان ، قاله ابن عباس . (الثاني) من كان صالح عمله زكيا ناميا ، قاله الحسن والربيع . (الرابع)<sup>(٢)</sup> انه غنى زكاة الأموال كلها، قاله أبو الأحوص .

ويحتمل (خامسا) أنه من ازداد خيرا وصلاحا .

١٥- (وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى) فيه ستة أوجه : (أحدها) أن يوحد الله ، قاله ابن عباس . (الثاني) أن يدعو ويرغب إليه . (الثالث) أن يستغفره ويتوب إليه . (الرابع) أن يذكره بقلبه عند صلاته فيخاف عقابه ويرجو ثوابه ، ليكون استيفاؤه لها وخشوعه فيها بحسب خوفه ورجائه . (الخامس) أن يذكر

(١) في ك : والكبرى نار الدنيا ، وهو سهو

(٢) لم يذكر التأويل الثالث في الاصل ويحتمل ان يكون : أخرج زكاة الفطر وصلى صلاة العيد

كما ذكر المفسرون ومنهم القرطبي .

اسم ربه بلسانه عند إحرامه بصلاته ، لأنها لا تتعقد إلا بذكره . ( السادس ) ان يفتح كل سورة بسم الله الرحمن الرحيم .

وفي قوله « فصلتى » ثلاثة أقاويل : ( أحدها ) الصلوات الخمس ، قاله ابن عباس . ( الثاني ) صلاة العيد<sup>(١)</sup> ، قاله أبو سعيد الخدرى . ( الثالث ) هو أن يتطوع بصلاة بعد زكاة ، قاله أبو الأحوص .

وذكر الضحاك أنها نزلت في أبي بكر الصديق رضى الله عنه .

١٦- ( بل تؤثرون الحياة الدنيا ) فيه وجهان : ( أحدهما ) أن المراد بها الكفار ، فيكون تأويلها : بل تؤثرون الحياة الدنيا على الآخرة . ( الثاني ) أن المراد بها المسلمون ، فيكون تأويلها : يؤثرون الاستكثار من الدنيا للاستكثار من الثواب .

١٧- ( والآخره خيرٌ وأبقى ) فيه وجهان : ( أحدهما ) خير للمؤمن من الدنيا . وأبقى للجزء . ( الثاني ) ما قاله قتادة خير في الخير وأبقى في البقاء .

ويحتمل به وجهها ( ثالثاً ) يتحرر به الوجهان : والآخرة خير لأهل الطاعة وأبقى على أهل الجنة .

١٨- ( إن هذا لتسى الصحف الأولى ) فيه ثلاثة أقاويل : ( أحدها ) يعنى أن الآخرة خير وأبقى في الصحف الأولى ، قاله قتادة . ( الثاني ) أن ما قصه الله في هذه السورة هو من الصحف الأولى . ( الثالث ) هي كتب الله كلها . وحكى وهب بن منبه في المبتدأ أن جميع الكتب التي أنزلها الله على أنبيائه مائة صحيفة وخمس صحف وأربعة كتب ، منها خمسة وثلاثون صحيفة أنزلها على شيث بن آدم وخمسون صحيفة أنزلها على إدريس ، وعشرون صحيفة أنزلها على إبراهيم ، ونزل التوراة على موسى ، والزبور على داود ، والإنجيل على عيسى ، والفرقان على محمد عليهم السلام .



(١) هذا القول بعيد لأن هذه السورة مكية وصلاة العيد شرعت في المدينة

## سورة الفاشية

مكية عند جميعهم

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : ( هل أتاك حديثُ الفاشيةِ ) فيها قولان : ( أحدهما ) أنها القيامة تغشى الناس بالأهوال ، قاله ابن عباس والضحاك . ( الثاني ) أنها النار تغشى وجوه الكفار ، قاله ابن جبير .

ويحتمل ( ثالثا ) أنها في هذا الموضع النسخة الثانية للبعث لأنها تغشى جميع الخلق .

وهل فيها وجهان : ( أحدهما ) أنها في موضع قد، وتقدير الكلام قد أتاك حديث الفاشية ، قاله قطرب . ( الثاني ) أنها خرجت مخرج الاستفهام لرسوله ، ومعناه ألم يكن قد أتاك حديث الفاشية ، فقد أتاك ، وهو معنى قول الكلبي .

٢ - ( وجوهٌ يومئذٍ خاشعةٌ ) في الوجوه ها هنا قولان : ( أحدهما ) عنى وجوه الكفار كلهم ، قاله يحيى بن سلام . ( الثاني ) أنها وجوه اليهود والنصارى ، قاله ابن عباس .

وفي قوله « يومئذٍ » وجهان : ( أحدهما ) يعنى يوم القيامة ، قاله سعيد بن جبير . ( الثاني ) في النار ، قاله قتادة .

« خاشعة » فيه وجهان : ( أحدهما ) يعنى ذليلة بمعاصيها ، قاله قتادة ( الثاني ) أنها تخشع بعد ذل من عذاب الله فلا [ تتنعم ] ، قاله سعيد بن جبير .  
ويحتمل وجها ( ثالثا ) أن تكون خاشعة لتظاهرها بطاعته بعد اعتراضها بمعصيته .

٣ - ( عاملةٌ ناصيةٌ ) في « عاملة » وجهان : ( أحدهما ) في الدنيا عاملة بالمعاصي قاله عكرمة . ( الثاني ) أنها تكبرت في الدنيا عن طاعة الله تعالى ، فأعملها في النار بالانتقال من عذاب إلى عذاب ، قاله قتادة .

ويحتمل وجهها ( ثالثا ) أى باذلة للعمل بطاعته إن ردت .

وفي قوله « ناصبة » وجهان : ( أحدهما ) ناصبة<sup>(١)</sup> في أفعال المعاصي ( الثاني ) ناصبة في النار ، قاله قتادة .

ويحتمل وجهها ( ثالثا ) أى ناصبة بين يديه تعالى مستجيبة بعفوه .

٤ - ( تَصَلَّى نَارًا حَامِيَةً ) فإن قيل فما معنى صفتها بالحماة وهى لا تكون إلا حامية وهو أقل أحوالها ، فما وجه المبالغة بهذه الصفة الناقصة ؟

قيل قد اختلف في المراد بالحامية هاهنا على أربعة أوجه :

أحدها - أن المراد بذلك أنها دائمة الحمى وليست كنار الدنيا التى لا يقطع حميها بانطفائها .

الثاني - أن المراد بالحامية أنها حمى يمنع من ارتكاب المحظورات وانتهاك المحارم ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : وإن لكل ملك حمى ، وإن حمى الله محارمه ، ومن يرتع حول الحمى يوشك أن يقع فيه .

الثالث - معناه أنها تحمى نفسها عن أن تطاق ملامستها أو ترام ملامستها كما يحمى الأسد عرينه ، ومثله قول النابغة :

تعلو الذئاب على من لا كلاب له وتتنى صولة المستأسد الحامى<sup>(٢)</sup>

الرابع - أنها حامية حما غيظ وغضب ، مبالغة في شدة الانتقام ، وقد بين الله ذلك بقوله « تكاد تميز من الغيظ » .

٥ - ( تُسَكَّى مِنْ عَيْنٍ آتِيَةٍ ) فيه أربعة أوجه : ( أحدها ) قاله ابن زيد ( الثاني ) حاضرة . ( الثالث ) قد بلغت إناها وحن شربها ، قاله مجاهد . ( الرابع )

(١) ناصبة : نعمة ، فالنصب هو التعبد

(٢) في ديوان النابغة : وتتنى مريض المستنفر الحامى . والمستنفر صفة للكلب إذا دخل ذنبه بين وجليه حتى يازق بطنه ، وهذه صفة الكلب الذى يحمى الغنم .

(٣) سقط قول ابن زيد من الاصل . ومن اقوال المفسرين ان آتية بمعنى ناعجة شديدة الحرارة . ومنه قوله تعالى : « غير ناظرين إناؤه » أى نضعه

يعنى قد أنى حرها فانتهى واشتد ، قاله ابن عباس .

٦ - ( ليس لهم طعامٌ إلا منْ ضَرِيعٍ ) فيه ستة أقاويل :

أحدها - أنها شجرة تسميها قریش الشبرق ، كثيرة الشوك ، قاله ابن عباس . قال قتادة وإذا ببس في الصيف فهو ضريع ، قال الشاعر (١) :

رعى الشبرق الريان حتى إذا ذوى وعاد ضريعا نازعته التحائص (٢)

الثاني - السلم (٣) ، قال أبو الجوزاء : كيف يسمن من يأكل الشوك.

الثالث - أنها الحجارة ، قاله ابن جبير .

الرابع - أنه النوى المحرق ، حكاه يوسف بن يعقوب عن بعض الأعراب .

الخامس - أنه شجر من نار ، قاله ابن زيد .

السادس - أن الضريع بمعنى المضروع ، أى الذي يضرعون عنده طلبا للمخلص منه ، قاله ابن بحر .

١٠- ( في جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ) فيها وجهان : ( أحدهما ) أن الجنة أعلى من النار فسميت لذلك عَالِيَةً ، قاله الضحاك . ( الثاني ) أعلى الجنة وغرفها ، لأنها منازل العلو والارتفاع .

فعل هذا في ارتفاعهم فيها وجهان : ( أحدهما ) ليلتذوا بالعلو والارتفاع ( الثاني ) ليشاهدوا ما أعد الله لهم فيها من نعيم .

١١- ( لا تَسْمَعُ فيها لَاجِيَةً ) قال الفراء والأخفش : [ أى لا تسمع ] فيها كلمة لغو وفي المراد بها سبعة أقاويل : ( أحدها ) يعنى كذبا ، قاله ابن عباس . ( الثاني ) الأثم ، قاله قتادة . ( الثالث ) أنه الشتم ، قاله مجاهد . ( الرابع ) الباطل ، قاله يحيى بن سلام . ( الخامس ) المعصية ، قاله الحسن . ( السادس ) الحلف فلا تسمع في الجنة حالف يمين برة ولا فاجرة ، قاله الكلبي .

(١) ذكر القرطبي أن البيت لابی ذؤيب ، لكنه ليس في ديوانه .

(٢) النحائص جمع نحوص وهى الاتان الوحشية الحائل ، وقيل : هى التي في بطنها ولد

(٣) شجر له شوك ينمو في المناطق الصحراوية

(السابع) لا يسمع في كلامهم كلمة تلقى ، لأن أهل الجنة لا يتكلمون إلا بالحكمة وحمد الله [ على ما رزقهم ] قاله القراء (١) .

١٢- (فيها سُرُرٌ مرفوعةٌ) والسرر جمع سرير ، وهو مشتق من السرور وفي وصفها بأنها مرفوعة ثلاثة أوجه : (أحدها) لأن بعضها مرفوع فوق بعض. (الثاني) مرفوعة في أنفسهم لجلالته وحبهم لها ، قاله القراء . (الثالث) أنها مرفوعة المكان لارتفاعها وعلوها .

فعل هذا في وصفها بالعلو والارتفاع وجهان : (أحدهما) ليلتذ أهلها بارتفاعها ، قاله ابن شجرة . (الثاني) ليشاهدوا بارتفاعهم عليها ما أعطوه من ملك وأوتوه من نعم ، قاله ابن عيسى .

١٣- فأما قوله (وأكوابٌ موضوعة<sup>(٢)</sup>) « فالأكواب : الأواني ، وقد مضى القول في تفسيرها .

وفي قوله « موضوعة » وجهان : (أحدهما) في أيديهم للاستمتاع بالنظر إليها لأنها من ذهب وفضة . (الثاني) يعني أنها مستعملة على الدوام ، لاستدامة شربهم منها ، قاله المفضل .

١٤- (ونمارقٌ مصفوفةٌ) فيه وجهان : (أحدهما) الوسائد ، واحدها نمرقة ، قاله قتادة (الثاني) المرافق ، قاله ابن أبي طلحة ، قال الشاعر :

وريم أحمر المقلتين محبب زراييه ميثوثة ونمارقه

١٥- (وزرايى ميثوثة) فيها وجهان : (أحدهما) هى البسط الفاخرة ، قاله ابن عيسى . (الثاني) هى الطنافس المخملية ، قاله الكلبي والقراء .

وفي الميثوثة أربعة أوجه : (أحدها) مبسوطة ، قاله قتادة . (الثاني) بعضها فوق بعض ، قاله عكرمة . (الثالث) الكثيرة ، قاله القراء . (الرابع) المتفرقة ، قاله ابن قتيبة .

١٦- (أفلا يَسْأَلُونَ إلى الإبل كيف خُلِقَتْ) الآيات . وفي ذكره لهذه ثلاثة أوجه : (أحدها) ليستدلوا بما فيها من العبر على قدرة الله تعالى ووحدانيته .

(١) نقل القرطبي تفسير هذه الآية حرفياً عن المؤلف انظر ٢٠/٢٣ من القرطبي

(٢) في لـ جاءت هذه الآية بعد قوله تعالى «ونمارق مصفوفة» فوضع كل حسب ترتيب المصحف .

(الثاني) ليعلموا بقدرته على هذه الأمور أنه قادر على بعثهم يوم القيامة ،  
قاله يحيى بن سلام . (الثالث) أن الله تعالى لما نعتهم ما في الجنة عجب منه  
أهل الضلالة ، فذكر لهم ذلك مع ما فيه من العجاب ليزول تعجبهم ،  
قاله قتادة .

وفي « الإبل » هاهنا وجهان : (أحدهما) وهو أظهرهما وأشهرهما :  
أنها الإبل من التَّعَم . (الثاني) أنها السحاب ، فإن كان المراد بها السحاب  
فلما فيها من الآيات الدالة على قدرة الله والمنافع العامة لجميع خلقه .

وإن كان المراد بها من التَّعَم فإن الإبل أجمع للمنافع<sup>(١)</sup> من سائر  
الحيوانات، لأن ضروره أربعة: حلوبة، وركوبة، وأكولة ، وحمولة والإبل  
تجمع هذه الخلال الأربع ، فكانت النعمة بها أعم، وظهور القدرة فيها أتم.

٢١- ثم قال تعالى بعد ذلك ( فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ ) فيه وجهان : (أحدهما)  
إنما أنت واعظ . (الثاني) ذكّرهم النعم ليخافوا النقم .

٢٢- ( لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ ) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) لست عليهم بمسلط ،  
قاله الضحاك . (الثاني) يجبار ، قاله ابن عباس . (الثالث) يرب ، قاله  
الحسن . ومعنى الكلام لست عليهم بمسيطر أن تكرهمهم على الإيمان .

٢٣- ثم قال : ( إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ ) فليست له بمذكر ، لأنه لا يقبل تذكيرك  
قاله السدي . (الثاني) إلا من تولى وكفر فكلّهُ إلى الله تعالى ، وهذا قبل  
القتال ، ثم أمر بقتالهم ، قاله الحسن .

وفي « تَوَلَّى وكفر » وجهان : (أحدهما) تولى عن الحق وكفر بالنعمة.  
(الثاني) تولى عن الرسول وكفر بالله تعالى ، قاله الضحاك .

٢٤- ( فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ ) يعنى جهنم .

ويحتمل أن يريد الخلود فيها ، لأنه يصير بالاستدامة أكبر من المنقطع.

(١) هذا عند العرب ، والقرآن نزل فيهم



٢٥- (إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَتَهُمْ) أى مرجعهم .

٢٦- (ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ) يعنى جزاءهم على أعمالهم ، فيكون ذلك جامعا بين الوعد والوعيد ثوابا على الطاعات وعقابا على المعاصى .



## سورة الفجر

مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : ( والفجر ) قسم أقسم الله تعالى به ، وهو انفجار الصبح من أفق المشرق ، وهما فجران : فالأول منهما مستطيل كذنب السرحان يبدو كعمود نور لا عرض له ، ثم يغيب لظلام يتخلله ، ويسمى هذا الفجر المبشر للصبح ، وبعضهم يسميه الكاذب لأنه كذب بالصبح .

وهو من جملة الليل لا تأثير له في صلاة ولا صوم .

وأما الثاني فهو مستطيل النور منتشر في الأفق ويسمى الفجر الصادق لأنه صدقك عن الصبح ، قال الشاعر :

شعب الكلاب الضاريات فزاده نارا بذى الصبح المصدق يخفق

وبه يتعلق حكم الصلاة والصوم . وقد ذكرنا ذلك من قبل .

وفي قسم الله بالفجر أربعة أقاويل : ( أحدها ) انه عني به النهار وعبر عنه بالفجر لأنه أوله ، قاله ابن عباس . ( الثاني ) أن الفجر الصبح الذي يبدأ به النهار من كل يوم ، قاله علي رضي الله عنه . ( الثالث ) أنه عني به صلاة الصبح ، وهو مروى عن ابن عباس أيضا . ( الرابع ) أنه أراد به فجر يوم النحر خاصة ، قاله مجاهد .

٢ - وفي ( ليالٍ عشر ) - وهى قسم ثان - أربعة أقاويل : ( أحدها ) هى عشر ذى الحجة ، قاله ابن عباس ، وقد روى أبو الزبير عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « والفجر وليال عشر » ، قال : عشر الأضحى . ( الثاني ) هى عشر من أول المحرم ، حكاه الطبرى . ( الثالث ) هى العشر الأواخر من شهر رمضان ، وهذا مروى عن ابن عباس . ( الرابع ) هى عشر موسى عليه السلام التى أتمها الله سبحانه له ، قاله مجاهد (١) .

(١) قال تعالى : وواعدنا موسى ثلاثين ليلة واعمناها بعشر ( الاعراف / ١٤٢ )

٣ - (والشفع والوتر) وهذا قسم ثالث ، وفيهما تسعة أقاويل :

أحدها - أنها الصلاة ، فيها شفع وفيها وتر ، رواه عمران بن (١)  
حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم .

الثاني - هي صلاة المغرب ، الشفع منها ركعتان ، والوتر الثالثة ،  
قاله الربيع بن أنس وأبو العالية .

الثالث - أن الشفع يوم النحر ، والوتر يوم عرفة . رواه أبو الزبير  
عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم .

الرابع - أن الشفع يوما منى الحادى عشر والثاني عشر من ذى الحجة ،  
والوتر الثالث بعدهما ، قاله ابن الزبير .

الخامس - أن الشفع عشر ذى الحجة ، والوتر أيام منى الثلاثة ،  
قاله الضحاك .

السادس - أن الشفع الخلق من أرض وسماء وحيوان ونبات ، لكل  
شيء منه مثل ، والوتر هو الله تعالى ، لأنه لا مثل له ، قاله قتادة .

السابع - ان [الشفع] الخلق من كل شيء ، والوتر هو آدم وحواء ،  
لأن آدم كان فردا فشفع بزوجه حواء فصار شفعا بعد وتر ، رواه ابن أبي  
نجيح .

التاسع - أنه العدد لأن جميعه شفع ووتر ، قاله الحسن .

ويحتمل (عاشرا) أن الشفع الحيوان ، لأنه ذكر وأنثى ، والوتر الجماد .

ويحتمل (حادى عشر) أن الشفع ما يسمى ، والوتر ما لا يسمى .

٤ - (والليل إذا يسر) وهذا قسم رابع ، وفيه ثلاثة أوجه : (أحدها) هي ليلة  
القدر لسراية الرحمة فيها واختصاصها بزيادة الثواب فيها . (الثاني) هي ليلة  
المزدلفة خاصة لاختصاصها باجتماع الناس فيها لطاعة الله . وسئل محمد بن

(١) رواه الترمذي في تفسير سورة الفجر ، وأحمد في مسنده ٤٣٧/٤ والحام في المستدرک  
(جامع الأصول ٤٢٨/٢)

كعب عن قوله تعالى «والليل إذا يسر» فقال اسر يا سارى ، ولا تبيّن إلا يجمع ، يعنى بمزدلفة . (الثالث) أنه أراد عموم الليل كله .

وفي قوله «إذا يسر» ثلاثة أوجه : (أحدها) إذا أظلم ، قاله ابن عباس . (الثاني) إذا سار ، لأن الليل يسير بمسير الشمس والقمر فيستقل من من أفق إلى أفق ، ومنه قولهم جاء الليل وذهب النهار . (الثالث) إذا سار فيه أهله ، لأن السرى سير الليل .

٥ - (هل في ذلك قسمٌ لذي حجرٍ) وفي ذى الحجر لأهل التأويل خمسة أقاويل : (أحدها) لذي عقل ، قاله ابن عباس . (الثاني) لذي حلم ، قاله الحسن . (الثالث) لذي دين ، قاله محمد بن كعب . (الرابع) (١) لذي سر ، قاله أبو مالك (الخامس) لذي علم ، قاله أبو رجاء .

والحجر : المنع ، ومنه اشتق اسم الحجر لامتناعه بصلابته ، ولذلك سميت الحجر لامتناع ما فيها بها ، ومنه سمي حجر المولى عليه لما فيه من منعه عن التصرف ، فجاز أن يحمل معناه على كل واحد من هذه التأويلات لما يضمنه من المنع .

وقال مقاتل : «هل» هاهنا في موضع إن ، وتقدير الكلام : إن في ذلك قسماً لذي حجرٍ .

٦-٧ (ألم تر كيف فعل ربك بعاد إرم) فيه سبعة أقاويل : (أحدها) أن إرم هى الأرض ، قاله عطاء . (الثاني) دمشق ، قاله عكرمة . (الثالث) الاسكندرية ، قاله محمد بن كعب . (الرابع) أن إرم أمة من الأمم ، قاله مجاهد ، قال الشاعر :

كما سخرت به إرم فأضحوا مثل أحلام النيام<sup>(١)</sup>

(١) في ك : الثالث ، وهو سهو .

(٢) هكذا ورد البيت في الاصل وهو غير موزون

(الخامس) انه اسم قبيلة من عاد ، قاله قتادة . (السادس) أن إرم اسم جد عاد ، قاله محمد بن إسحاق ، وحكى عنه انه أبوه <sup>(١)</sup> ، وأنه عاد بن إرم ابن عوض بن سام بن نوح . (السابع) أن معنى إرم القديمة ، رواه ابن أبي نجيب . (الثامن) أنه الهلاك ، يقال : أرم بنو فلان ، أى هلكوا ، قاله الضحاك . (التاسع) أن الله تعالى رمّهم رمّا فجعلهم رميما ، فلذلك سماهم قاله السدى .

• ( ذاتِ العمادِ ) فيه أربعة أقاويل :

أحدها — ذات الطول . قال ابن عباس مأخوذ من قولهم رجل معمد ، إذا كان طويلا .

وزعم قتادة أنه كان طول الرجل منهم اثني عشر ذراعا .

الثاني — ذات العماد لأنهم كانوا أهل خيام وأعمدة ، يتجعرون الغيوث <sup>(٢)</sup> قاله مجاهد .

الثالث — ذات القوة والشدة ، مأخوذ من قوة الأعمدة ، قاله الضحاك .

وحكى ثور بن يزيد أنه قال : أنا شداد بن عاد ، وأنا الذى رفعت العماد ، وأنا الذى شددت بذراعى بطن السواد ، وأنا الذى كثرت كثرا [ على سبعة أذرع ] لا تخرجه إلا أمة محمد .

الرابع — ذات العماد المحكم بالعماد ، قاله ابن زيد .

٨ — ( التى لم يُخْلَقْ مِثْلُهَا فى البلاد ) فيه وجهان : ( أحدهما ) لم يخلق مثل مدينتهم ذات العماد فى البلاد ، قاله عكرمة . ( الثانى ) لم يخلق مثل قوم عاد فى البلاد ، لطولهم وشدتهم ، قاله الحسن .

٩ — ( واثمودَ الذين جابؤا الصّخْرَ بالوادِ ) فيه وجهان :

(١) أى أن آدم أبو عاد

(٢) جمع غيث وهو المطر ، أو الكلا الذى ينمو بسبب المطر ، يقال رمينا الغيث أى الكلا الذى

نشأ من الغيث .

أحدهما - يعنى قطعوا الصخر وتقبره ونحتوه حتى جعلوه بيوتا ،  
كما قال تعالى : « وتنتحون من الجبال بيوتا فارهين » . قال الشاعر (١) :  
ألا كلُّ شيءٍ ما خلا الله باطِلٌ      وكلُّ نعيمٍ لا محالةً زائلٌ  
وقال آخر :

وهم ضربوا في كل صماء صعدة      بأيدي شديده من شداد السواعد  
الثاني - معناه طافوا لأخذ الصخر بالوادي ، كما قال الشاعر :

ولا رأيت قلو صاً قبلها حمكت      ستين وسقا ولا جابت به بكداً  
وأما « الواد » فقد زعم محمد بن إسحاق انه وادي القرى . وروى أبو الأشهب  
عن أبي نصره قال : أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة تبوك  
على وادي نمود ، وهو على فرس أشقر ، فقال : أسرعوا السير فإنكم في  
واد ملعون .

١٠- ( وفرعون ذى الأوتاد ) فيه أربعة أقاويل :

أحدها - أن الأوتاد الجنود ، فلذلك سمي بنى الأوتاد لكثرة جنوده،  
قاله ابن عباس .

الثاني - لأنه كان يعذب الناس بالأوتاد بشدها في أيديهم ، قاله الحسن  
ومجاهد . قال الكلبي : بمثل ذلك عذب فرعون زوجته آسية بنت مزاحم  
[ عندما ] آمنت حتى ماتت .

الثالث - أن الأوتاد البنيان فسمى بنى الأوتاد لكثرة بنائه ، قاله  
الضحاك .

الرابع - لأنه كانت له مظال وملاعب على أوتاد وحبال يلعب له  
تحتها ، قاله قتادة .

ويحتمل (خامساً) أنه ذو الأوتاد لكثرة نخله وشجره ، لأنها كالأوتاد  
في الأرض .

(١) هو ليبيد بن دبيعة العامري

١٣- (قَصَبَ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْتَ عَذَابٍ) فيه أربعة أوجه : (أحدها) قسط عذاب كالعذاب بالسوط ، قاله ابن عيسى . (الثاني) خلط عذاب ، لأنه أنواع ومنه قول الشاعر (١) :

أَحَارِثُ إِنَّا لَوْ تُسَاطُ دِمَاؤُنَا تَزَيَّلْنَ حَتَّى لَا يَمَسَّ دَمٌ دَمًا

(الثالث) أنه وجع من العذاب ، قاله السدي . (الرابع) أنه كل شيء عذب الله به فهو سوط عذاب ، قاله قتادة . وقال قتادة : كان سوط عذاب هو الغرق .

١٤- (إِنَّ رِبْكَ لِلْمَرْصَادِ) فيه وجهان :

أحدهما - بالطريق .

الثاني - بالانتظار ، كما قال طرفة :

أَعَاذَلُ إِنَّ الْجَهْلَ مِنْ لَذَّةِ الْفَقَى وَإِنَّ الْمَنَايَا لِلرِّجَالِ بِمَرَصَدٍ

١٩- (وَتَأْكُلُونَ الثَّرَاثَ أَكْلًا لَمًّا) والثراث : الميراث . وفي قوله «لَمًّا» أربعة تأويلات : (أحدها) يعني شديدا ، قاله السدي . (الثاني) يعني جمعا ، من قولهم لمست الطعام لَمًّا ، إذا أكلته جمعا ، قاله الحسن . (الثالث) معناه سفه سفها ، قاله مجاهد . (الرابع) هو أنه إذا أكل مال نفسه أَلَمَ بِمَالٍ غَيْرِهِ فَأَكَلَهُ ، ولا يتفكر فيما أكل من خبيث وطيب ، قاله ابن زيد .

ويحتمل (خامسا) لأنه أَلَمَ بما حرم عليه ومنع منه .

٢٠- (وَتُحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا) فيه تأويلان :

أحدهما - يعني كثيرا ، قاله ابن عباس ، والجَم الكثير ، قال الشاعر (٢) :

إِنْ تَغْفِرَ اللَّهُمَّ تَغْفِيرُ جَمًّا وَأَيُّ عَبْدٍ لَكَ لَا أَلَمًّا

الثاني - فاحشا تجمعون حلاله إلى حرامه ، قاله الحسن .

ويحتمل (ثالثا) أنه يجب المال حب إجمام له واستيفاء فلا يتسرع به في دين ولا دنيا وهو أسوأ أحوال ذى المال .

(١) هو المتلمس كما في اللسان مادة شيط لان في البيت رواية أخرى هي : « تساط دماؤنا »

(٢) هو أبو خراش الهذلي ، أنشد هذا الشعر وهو يثوف بالبيت كما جاء في معنى اللبيب ٢٤٤/١

٢٣- (يومئذ يتذكر الإنسانُ وأُتِيَ له الذكرى) فيه تأويلان : (أحدهما) يتوب وكيف له بالتوبة ، لأن التوبة بالقيامة لا تنفع ، قاله الضحاك . (الثاني) يتذكر ما عمل في دنياه وما قدم لآخرته ، وأتى له الذكرى في الآخرة ، وإنما يتنفع في الدنيا ، قاله ابن شجرة .

٢٤- (يقولُ يا ليتني قدَّمْتُ لحياي) فيه وجهان : (أحدهما) قدَّمت من دنياي لحياي في الآخرة ، قاله الضحاك . (الثاني) قدَّمت من حياتي لمعادى في الآخرة ذكره ابن عباس .

٢٥-٢٦- (فيومئذ لا يُعَذَّبُ عَذَابَهُ أَحَدٌ ولا يوثقُ وثاقه أَحَدٌ) قرأ الكسائي لا يعذب ولا يوثق بفتح الذال والياء وتأويلها على قراءته لا يعذب عذاب الكافر الذى يقول « يا ليتنى قدَّمت لحياي » أحد . وقرأ الباقر بكسر الذال والياء وتأويلها أنه لا يُعَذَّبُ عَذَابَ اللَّهِ أحدٌ غفَّرَ اللَّهُ له ، قاله ابن عباس والحسن ، فيكون تأويله على القراءة الأولى محمولاً على الآخرة ، وعلى القراءة الثانية محمولاً على الدنيا .

٢٧- (يا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ) فيه سبعة تأويلات : (أحدها) يعنى المؤمنة قاله ابن عباس . (الثاني) المجيبة ، قاله مجاهد . (الثالث) المؤمنة بما وعد الله ، قاله قتادة . (الرابع) الآمنة ، وهو في حرف أبي بن كعب يا أَيُّهَا النَّفْسُ الآمنة المطمئنة . (الخامس) الراضية ، قاله مقاتل . (السادس) ما قاله بعض أصحاب الخواطر: المطمئنة إلى الدنيا، ارجعى إلى ربك في تركها . (السابع) ما قاله الحسن أن الله تعالى إذا أراد أن يقبض روح عبده المؤمن اطمأنت النفس إلى الله عز وجل ، واطمأن الله إليها .

٢٨- (ارجعى إلى ربِّك) فيه وجهان : (أحدهما) إلى جسدك عند البعث في القيامة ، قاله ابن عباس . (الثاني) إلى ربك عند الموت في الدنيا، قاله ابو صالح . ويحتمل تأويلاً ثالثاً ( إلى ثواب ربك في الآخرة .

• (راضيةٌ مَرْضِيَّةٌ) فيه وجهان : (أحدهما) رضيت عن الله ورضي عنها ، قاله الحسن . (الثاني) رضيت بثواب الله ورضي بعملها ، قاله ابن عباس .



٢٩- (فادْخُلِي فِي عِبَادِي) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) في عبدي ، وهو في حرف أبيّ بن كعب : فادخلى في عبدي . (الثاني) في طاعتي ، قاله الضحاك . (الثالث) معناه فادخلى <sup>(١)</sup> مع عبادي ، قاله السدي .

٣٠- (وادْخُلِي جَنَّتِي) فيه قولان : (أحدهما) في رحمتي ، قاله الضحاك . (الثاني) الجنة التي هي دار الخلود ومسكن الأبرار ، وهو قول الجمهور . وقال أسامة بن زيد : بشرت النفس المطمئنة بالجنة عند الموت ، وعند البعث وفي الجنة .

واختلف فيمن نزلت فيه هذه الآية على أربعة أقاويل :

أحدها - أنها نزلت في أبي بكر ، فروى ابن عباس أنها نزلت وأبو بكر جالس فقال : يا رسول الله ما أحسن هذا ، فقال صلى الله عليه وسلم : اما انه سيقال لك هذا .

الثاني - أنها نزلت في عثمان حين وقف بئر رومة <sup>(٢)</sup> ، قاله الضحاك .

الثالث - أنها نزلت في حمزة ، قاله بريدة الأسلمي .

الرابع - أنها عامة في كل المؤمنين ، رواه عكرمة والقراء .



(١) في قراءة ابن عباس وابن مسعود « في اجساد عبادي » وقال ابن عباس : هذا يوم القيامة ، أي عند البعث .

(٢) هي بئر بالمدينة

## سورة البلد

مكية عند جميعهم

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : ( لا أُنْسِمُ بهذا البلد ) ومعناه على أصح الوجوه : أُنْسِمُ بهذا البلد . وفي « البلد » قولان : ( أحدهما ) مكة ، قاله ابن عباس . ( الثاني ) الحرم كله ، قاله مجاهد .

٢ - ( وأنتَ حلٌّ بهذا البلد ) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - حل لك ما صنعتته في هذا البلد من قتال أو غيره ، قاله ابن عباس ومجاهد .

الثاني - أنت مُحِلٌّ في هذا البلد غير مُحَرَّم في دخولك عام الفتح ، قاله الحسن وعطاء .

الثالث - أن يستحل المشركون فيه حرمتك وحرمة من اتبعك توبيخا للمشركين .

ويحتمل ( رابعا ) وأنت حالٌ أى نازل في هذا البلد ، لأنها نزلت عليه وهو بمكة لم يفرض عليه الإحرام ولم يؤذن له في القتال ، وكانت حرمة مكة فيها أعظم ، والقسم بها أفخم .

٣ - ( ووالدٍ وما ولد ) فيه أربعة أوجه :

أحدها - آدم وما ولد ، قاله مجاهد وقتادة والحسن والضحاك .

الثاني - أن الوالد إبراهيم وما ولد ، قاله أبو عمران الجوني .

الثالث - أن الوالد هو الذى يلد ، وما ولد هو العاقر الذى لا (١) يلد ، قاله ابن عباس .

---

(١) هذا على أن « ما » تافيتية ، وذلك غير جائز عند البصريين

الرابع — أن الوالد العاقر (١) ، وما ولد إلى تلد ، قاله عكرمة .

ويحتمل (خامسا) أن الوالد النبي صلى الله عليه وسلم ، لتقدم ذكره ، وما ولد أمته ، لقوله عليه السلام : إنما أنا لكم مثل الوالد أعلمكم . فأقسم به وبأتمته بعد أن أقسم ببلده مبالغة في تشريفه .

٤ — ( لقد خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ ) إلى ها هنا انتهى القسم وهذا جوابه وفي قوله « فِي كَبَدٍ » سبعة أقاويل :

أحدها — في انتصاب في بطن أمه وبعد ولادته ، خص الإنسان بذلك تشريفا ، ولم يخلق غيره من الحيوان منتصبا ، قاله ابن عباس وعكرمة .

الثاني — في اعتدال ، لما بينته بعد من قوله « أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ » الآيات . حكاه ابن شجرة .

الثالث — يعنى من نقطة ثم من علقه ثم من مضغة ، يتكبد في الخلق مأخوذ من تكبد الدم وهو غلظه ، ومنه أخذ اسم الكبد لأنه دم قد غلظ ، وهو معنى قول مجاهد .

الرابع — في شدة لأنها حملته كرها ووضعت كرها ، مأخوذ من المكابدة ، ومنه قول لبيد :

بَا عَيْنُ هَلَا بِكَيْتٍ أَرْبَدَ إِذْ قُمْنَا وَقَامَ الْخَصُومُ فِي كَبَدٍ  
رواه ابن أبي نجیح .

الخامس — لأنه يكابد مصائب الدنيا وشدائد الآخرة ، قاله الحسن .

السادس — لأنه خلق آدم في كبد السماء ، قاله ابن زيد .

السابع — لأنه يكابد الشكر على السراء والصبر على الضراء ، لأنه لا يخلو من أحدهما . رواه ابن عمر .

(١) هذا الوجه بعيد ، فكيف يفسر الوالد بالعاقر وهو عكسه ؟ والذي يرجع لدى هو الوجه الأول وأرجح منه أن يكون ذلك عاما في كل والد وولد فيشمل النوع الإنساني وبهذا قلنا عطية العوفي .

ويحتمل (ثامنا) يريد به أنه ذو نفور وحمية ، مأخوذ من قولهم لفلان كبّد ، إذا كان شديد النفور والحمية .

وفيمين أريد بالإنسان هاهنا قولان : (أحدهما) جميع الناس . (الثاني) الكافر يكابد شبهات .

٥ - (أَيَحْسَبُ <sup>(١)</sup> أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ) فيه ثلاثة تأويلات :  
أحدها - أيحسب الإنسان أن لن يقدر عليه الله أن يبعثه بعد الموت ،  
قاله السدي .

الثاني - أيحسب الإنسان أن لن يسأل عن هذا المال من أين اكتسبه وأين أنفقه ، قاله قتادة .

الثالث - أيحسب أن لن يقدر عليه أحد بأخذ ماله ، قاله الحسن .  
ويحتمل (رابعا) أيحسب أن لن يذله أحد ، لأن القدرة عليه ذل له .

٦ - (يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَالًا لُبَدًا) فيه وجهان : (أحدهما) يعني كثيرا .  
(الثاني) مجتمعا بعضه على بعض ، ومنه سمي اللَّبْدُ لاجتماعه وتلبيد بعضه على بعض .

ويحتمل (ثالثا) يعني مالا قديما ، لاشتقاقه من الأبد ، أو للمبالغة في قديمه من عهد لَبْدٍ <sup>(٢)</sup> ، لأن العرب تضرب المثل في القدم بلبد . وذكر قديمه <sup>(٣)</sup> لطول بقائه وشدة ضنّه به .

وقيل إن هذا القائل أبو الأشد الجمحي ، أنفق مالا كثيرا في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم والصد عن سبيل الله . وقيل بل هو <sup>(٤)</sup> النضر بن الحارث .

وهذا القول يحتمل وجهين : (أحدهما) أن يكون استطالة بما أنفق فيكون طغيانا منه . (الثاني) أن يكون أسفا عليه ، فيكون ندما منه .

(١) في ك : أيحسب الإنسان ، وهو خطأ

(٢) لبْد : اسم نمر عمر طويلا ، يقول النابغة الذبياني :

أست خلاء وأمسى أهلها احتملوا

أخنى عليها الذي أخنى على لبْد

(٣) الضمير يعود على المال الذي أهلكه

(٤) وقيل : الحارث بن عامر بن نوفل ، قال مقاتل : إن الحارث اذنب فاستغنى النبي (ص) ، فأمره

أن يكفر ، فقال : لقد ذهب مالي في الكفارات والنفقات منذ دخلت في دين محمد .

٧ - (أَيْحَسِبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ فِيهِ وَجْهَانِ) : (أحدهما) ان لم يره الله ، قاله مجاهد . (الثاني) [ ان لم يره ] أحد من الناس فيما أنفق ، قاله ابن شجرة .

ويحتمل وجها (ثالثا) أَيْحَسِبُ ان لم يظهر ما فعله أن لا يؤاخذ به ، على وجه التهديد ، كما يقول الإنسان لمن ينكر عليه فعله ، قد رأيت ما صنعت ، تهديدا له . فيكون الكلام على هذا الوجه وعيدا ، وعلى ما تقدم تكذيبا .

١٠ - (وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ) فيهما أربعة تأويلات : (أحدها) سبيل الخير والشرف قاله على رضي الله عنه والحسن . (الثاني) سبيل الهدى والضلالة ، قاله ابن عباس . (الثالث) سبيل الشقاء والسعادة ، قاله مجاهد . (الرابع) التدين ليقتدى بهما ، قاله قتادة والربيع بن خثيم .

قال قطرب : والنجد هو الطريق المرتفع ، فأرض نجد هي المرتفعة ، وأرض تهامة هي المنخفضة .

ويحتمل على هذا الاشتقاق (خامسا) أنهما الجنة والنار ، لارتفاعهما عن الأرض .

١١ - (فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ)<sup>(١)</sup> فيها خمسة أقاويل : (أحدها) أنها طريق النجاة ، قاله ابن زيد . (الثاني) أنها جبل في جهنم ، قاله ابن عمر . (الثالث) أنها نار دون الحشر ، قاله قتادة . (الرابع) أنها الصراط يضرب على جهنم كحد السيف ، قاله الضحاك . قال الكلبي<sup>(٢)</sup> صعودا وهبوطا . (الخامس) أن يحاسب نفسه وهواه وعدوه الشيطان ، قاله الحسن .

قال الحسن : عقبة والله شديدة<sup>(٣)</sup> .

ويحتمل (سادسا) اقتحام العقبة خالصة من الغرض<sup>(٤)</sup> .

(١) قال ابن زيد وجماة من المفسرين : معنى الكلام استنهام التكارى ، تقديره : ألا اختنم العقبة أى هلا أنفق ماله في فك الرقاب ليجاوز به العقبة

(٢) في تفسير القرطبي : قال الكلبي : مسيرة ثلاثة آلاف سنة ، سهلا وصعودا وهبوطا . أقول وبهذا تستقيم العبارة وينضح المراد .

(٣) أى أن محاسبة النفس والهوى والشيطان شديدة على النفس

(٤) هكذا في الاصل ، وربما كان الصواب : خلاصه من تبعة الغرض أى الغريضة

وفي معنى الكلام وجهان : (أحدهما) اقتحام العقبة فك رقبة ، قاله الزجاج . (الثاني) معناه فلم يقتحم العقبة إلا مَنْ فكَّ رقبةً أو أطعم ، قاله الأخفش

١٢- ثم قال : (وما أدرَاكَ ما الْعَقَبَةُ) وهذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ليعلمه اقتحام العقبة ، ثم بين تعالى ما تقتحم به العقبة .

١٣- فقال : (فَكَرَّ رَقَبَةً) فيه وجهان : (أحدهما) إخلاصها من الأسر . (الثاني) عتقها من الرق . وسعى المرقوق رقبة لأنه بالرق كالأسير المربوط من رقبته . وسعى عتقا فكها لأنه كفك الأسير من الأسر ، قال حسان بن ثابت :

كم من أسير فككناه<sup>١</sup> بلا ثمنٍ وجزَّ ناصيةً<sup>٢</sup> كُنَّا موالِها

وروى عقبة بن عامر الجهني أن النبي عليه السلام قال : من أعتق رقبة مؤمنة فهي فداؤه من النار .

ويحتمل (ثالثا) انه أراد فك رقبته وخلاص نفسه باجتنب المعاصي وفعل الطاعات ، ولا يمنع الخبر من هذا التأويل ، وهو أشبه بالصواب

١٤- ثم قال تعالى : (أو إطعامٌ في يومٍ ذى مَسْغَبَةٍ) أى مجاعة ، لقحط أو غلاء .

١٥- (يتيما ذا مَصْرَبَةٍ) ويحتمل أن يريد ذا جوار .

١٦- (أو مِسْكِينًا ذا مَصْرَبَةٍ) فيه سبعة أوجه : (أحدها) أن ذا المصربة هو المطروح على الطريق لا بيت له ، قاله ابن عباس . (الثاني) هو الذى لا يقيه من التراب<sup>(١)</sup> لباس ولا غيره ، قاله مجاهد . (الثالث) أنه ذو العيال ، قاله قتادة . (الرابع) أنه المديون ، قاله عكرمة . (الخامس) أنه ذو زمانة<sup>(٢)</sup> ، قاله أبو سنان . (السادس) أنه الذى ليس له أحد ، قاله ابن جبير . (السابع) أن ذا المصربة : البعيد التربة ، يعنى الغريب البعيد عن وطنه ، رواه عكرمة عن ابن عباس .

(١) أخرجه الحاكم

(٢) في ك : الشراب ، وهو تحريف

(٣) الزمان : المعاشة ، تعطى القوة ، يقال رجل زمن وجمعه زمن

• ( ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ) فيه ثلاثة أوجه :  
(أحدها) بالصبر على طاعة الله ، قاله الحسن . (الثاني) بالصبر على ما افترض الله [عليه] قاله هشام بن حسان . (الثالث) بالصبر على ما أصابهم ، قاله سفيان .  
ويحتمل (رابعا) بالصبر على الدنيا وعن شهواتها .

١٧- ( وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ ) أى بالترحم فيما بينهم ، فرحموا الناس كلهم .  
ويحتمل ثانيا - وتواصوا بالآخرة لأنها دار الرحمة ، فيتواصوا بترك الدنيا وطلب الآخرة .

١٨- ( أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ) يعنى الجنة . وفي تسميتهم أصحاب الميمنة أربعة أوجه : (أحدها) لأنهم أخذوا من شق آدم الأيمن ، قاله زيد بن أسلم . (الثاني) لأنهم أوتوا كتابهم بأيمنهم ، قاله محمد بن كعب . (الثالث) لأنهم يماين على أنفسهم ، قاله يحيى بن سلام . (الرابع) لأن مترهم عن اليمين ، قاله ميمون<sup>(١)</sup> .

١٩- ( وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا ) فيه وجهان : (أحدهما) بالقرآن ، قاله ابن جبير . (الثاني) هى جميع دلائل الله وحججه ، قاله ابن كامل .

• ( هُمْ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ) يعنى جهنم . وفي تسميتهم بذلك أربعة أوجه :  
(أحدها) لأنهم أخذوا من شق آدم الأيسر ، قاله زيد بن أسلم . (الثاني) لأنهم أوتوا كتابهم بشمالهم ، قاله محمد بن كعب . (الثالث) لأنهم مشائهم على أنفسهم ، قاله يحيى بن سلام . (الرابع) لأن مترهم عن اليسار ، وهو مقتضى قول ميمون .

٢٠- ( عَلَيْهِمْ نَارٌ <sup>(٢)</sup> مُؤَصَّدَةٌ ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) المؤصدة المطبقة ، قاله ابن عباس وأبو هريرة وقتادة . (الثاني) مسلوذة ، قاله مجاهد . (الثالث) [ لها ] حائط لا باب له ، قاله الضحاك .



(١) هو ميمون بن مهران

(٢) وتريء موصدة بدون همزة وهما بمعنى واحد يقال : أوصدت الباب وأصدته بمعنى الملقته

## سورة الشمس

مكية عند جميعهم

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : (وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا) هذان قَسَمَان : قَسَمٌ بالشمس ، وقَسَمٌ بضحاها .

وفي ضحاها أربعة أوجه : (أحدها) هو إشراقها ، قاله مجاهد .  
(الثاني) انبساطها ، قاله الزبيدي . (الثالث) حرها ، قاله السدي . (الرابع)  
هذا النهار ، قاله قتادة .

ويحتمل (خامساً) أنه ما ظهر بها من كل مخلوق . فيكون القسم بها  
وبالمخلوقات كلها .

٢ - (وَالْقَمَرُ إِذَا تَلَّاهَا) فيه وجهان : (أحدهما) إذا ساواها ، قاله مجاهد  
(الثاني) إذا تبعها ، قاله ابن عباس .

وفي اتباعه لها ثلاثة أوجه : (أحدها) أول ليلة من الشهر إذا سقطت  
الشمس يرى القمر عند سقوطها ، قاله قتادة . (الثاني) الخامس عشر من  
الشهر يطلع القمر مع غروب الشمس ، قاله الطبري . (الثالث) في الشهر كله  
فهو في النصف الأول يتلوها ، وتكون أمامه وهو وراءها ، وإذا كان في  
النصف الأخير كان هو أمامها وهي وراءه ، قاله ابن زيد .

ويحتمل (رابعاً) أنه خلقها في الليل ، فكان له مثل ما لها في النهار  
لأن تأثير كل واحد منهما في زمانه ، فللشمس النهار ، وللقمر الليل .

٣ - (وَالنَّهَارُ إِذَا جَلَّاهَا) فيه وجهان : (أحدهما) أضاءها ، يعنى الشمس لأن  
ضوءها بالنهار يحل ظلمة الليل ، قاله مجاهد . (الثاني) أظهرها ، لأن ظهور  
الشمس بالنهار ، ومنه قول قيس بن الخطيم :

تجلت لنا كالشمس بين غمامةٍ  
بدا حاجبٌ منها وضنتُ بحاجب



ويحتمل (ثالثا) أن النهار جلتى ما في الأرض من حيوانها حتى ظهر ، لاستتاره ليلا وانتشاره نهارا .

٤ - (والليل إذا يَغْشَاهَا) فيه وجهان : (أحدهما) أظلمها ، يعنى الشمس ، وهو مقتضى قول مجاهد . (الثاني) يسترها ، ومنه قول الخنساء :  
أَرْعَى النُّجُومَ وَمَا كُفِّتُ رِعْيَتَهَا وَتَارَةً أَتَغَشَّى فَضْلَ أَطْمَارِي<sup>(١)</sup>

٥ - (وَالسَّمَاءَ وَمَا بَنَاهَا) فيه وجهان : (أحدهما) والسماء وبنائها ، قاله قتادة . (الثاني) معناه ومن بناها وهو الله تعالى ، قاله مجاهد والحسن .

ويحتمل (ثالثا) والسماء وما في بنائها ، يعنى من الملائكة والنجوم ، فيكون هذا قسما بما في السماء ، [ويكون] ما تقدمه قسما بما في الأرض .

٦ - (وَالْأَرْضَ وَمَا طَحَاها) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) معناه بسطها ، قاله سفيان وأبو صالح . (الثاني) معناه قسّمها ، قاله ابن عباس . (الثالث) يعنى ما خلق فيها ، قاله عطية العوفي . ويكون طحاها بمعنى خلقها ، قال الشاعر :  
وَمَا تَدْرِي جَذِيعَةٌ مِّنْ طَحَاها وَلَا مَن سَاكِنُ الْعَرْشِ الرَّفِيعِ

ويحتمل (رابعا) انه ما خرج منها من نبات وعيون وكنوز ، لأنه حياة لما خلق عليها .

٧ - (وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا) في النفس قولان : (أحدهما) آدم ، ومن سواها : الله تعالى ، قاله الحسن . (الثاني) أنها كل نفس .

وفي معنى سواها على هذا القول وجهان : (أحدهما) سوى بينهم في الصحة ، وسوى بينهم في العذاب جميعا ، قاله ابن جريج . (الثاني) سوى خلقها وعدل خلقها ، قاله مجاهد .

ويحتمل (ثانيا) سواها بالعقل الذى فضلها به على جميع الحيوانات .

٨ - (فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا) في «ألهمها» تأويلان : (أحدهما) أعلمها ، قاله مجاهد . (الثاني) ألزمها ، قاله ابن جبير .

(١) الاطمار : الثياب الخلقة . وقد ورد البيت في اللسان - رمى

وفي « فجورها وتقواها » ثلاثة تأويلات : ( أحدها ) الشقاء والسعادة ،  
قاله مجاهد . ( الثاني ) الشر والخير ، قاله ابن عباس . ( الثالث ) الطاعة  
والمعصية ، قاله الضحاك .

ويحتمل ( رابعا ) الرهبة والرغبة لأنهما داعيا الفجور والتقوى .

وروى جوير عن الضحاك عن ابن عباس أن النبي عليه السلام كان  
إذا قرأ هذه الآية « فألمها فجورها وتقواها » رفع صوته : اللهم آت نفسي  
تقواها ، أنت وليها ومولاها ، وأنت خير من زكاها .

٩ - ( قد أفلح من زكاها ) على هذا وقع القسم . قال ابن عباس : فيها أحد  
عشر قسما .

وفيه وجهان : ( أحدهما ) قد أفلح من زكى الله نفسه بطاعة الله وصالح  
الأعمال . ( الثاني ) قد أفلح من زكى نفسه بطاعة الله وصالح الأعمال .

وفي زكاها وجهان : ( أحدهما ) طهرها ، وهو قول مجاهد . ( الثاني )  
أصلحها وهو قول سعيد بن جبير .

١٠ - ( وقد خاب من دساها ) فيه وجهان : ( أحدهما ) على ما قضى وقد خاب  
من دسى الله نفسه . ( الثاني ) من دسى نفسه .

وفي دساها سبعة تأويلات :

أحدها - أغواها وأضلها ، قاله مجاهد وسعيد بن جبير ، لأنه دسى  
نفسه في المعاصي ، ومنه قول الشاعر :

وأنت الذي دسيت عمرا فأصبحت  
حلالهم فيهم أرامل ضيعة

الثاني - إثمها وفجورها ، قاله قتادة .

الثالث - خسرها ، قاله عكرمة

الرابع - كذبتها ، قاله ابن عباس .

الخامس - أشقاها ، قاله ابن سلام .

السادس - جينها في الخير ، وهذا قول الضحاك .

السابع - أنخاها وأخملها بالبخل ، حكاه ابن عيسى .

١١- (كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهَا) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) بطغيانها ومعصيتها  
قاله مجاهد وقتادة . (الثاني) بأجمعها ، قاله محمد بن كعب . (الثالث) بعذابها  
قاله ابن عباس .

قالوا كان اسم العذاب الذي جاءها الطغوى .

١٤- (قَدَّمْدَمَ عَلَيْهِم رِبُّهُمْ بِذُنُوبِهِمْ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدهما) معناه  
ففضب عليهم . (الثاني) معناه فأطبق عليهم . (الثالث) معناه فدمر عليهم ،  
وهو مثل دمدم ، كلمة بالحبشية نطقت بها العرب .

• (فسواها) فيه وجهان : (أحدهما) فسوى بينهم في الهلاك ، قاله  
السدى ويحيى بن سلام . (الثاني) فسوى بهم الأرض ، ذكره ابن شجرة .

ويحتمل (ثالثا) فسوى بهم من بعدهم من الأمم .

١٥- (وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا) فيه وجهان : (أحدهما) ولا يخاف الله عقبي ما صنع  
بهم من الهلاك ، قاله ابن عباس . (الثاني) لا يخاف الذي عقرها عقبي ما صنع  
من عقرها ، قاله الحسن .

ويحتمل (ثالثا) ولا يخاف صالح عقبي عقرها ، لأنه قد أنذرهم ونجاه  
الله تعالى حين أهلكهم .



## سورة الليل

مكية بالاتفاق

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : ( وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) إذا أظلم ، قاله مجاهد . ( الثاني ) غطى وسرّ، قاله ابن جبير . ( الثالث ) إذا غشى الخلائق فعمّهم وملأهم، قاله قتادة . وهذا قسم .

٢ - (وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى) فيه وجهان : (أحدهما) إذا أضاء ، قاله مجاهد . ( الثاني) إذا ظهر ، وهو مقتضى قول ابن جبير .

ويحتمل (ثالثا) إذا أظهر ما فيه من الخلق . وهذا قسم ثانٍ .

٣ - (وما خلقت الذكّر والأنثى) قال الحسن : معناه والذي خلق الذكر والأنثى فيكون هذا قسما بنفسه تعالى .

ويحتمل (ثانيا) وهو أشبه من قول الحسن - أن يكون معناه وما خلق من الذكر والأنثى ، فتكون « من » مضمرة المعنى محنوفة اللفظ . وميزهم بخلقهم من ذكر وأنثى عن الملائكة الذين لم يخلقوا من ذكر وأنثى ، ويكون القسم بأهل طاعته من أوليائه وأنبيائه ، ويكون قسمه بهم تكريما لهم وتشريفا.

وفي المراد بالذكر والأنثى قولان : (أحدهما) آدم وحواء ، حكاه ابن عيسى . ( الثاني ) من كل ذكر وأنثى .

فإن حمل على قول الحسن فكل ذكر وأنثى من آدمي وبهيمة ، لأن الله خلق جميعهم .

وإن حمل على التخييج الذي ذكرت أنه أظهر ، فكل ذكر وأنثى من الآدميين دون البهائم لاختصاصهم بولاية الله وطاعته . وهذا قسم ثالث (١) .

---

(١) إشارة الى قوله تعالى : وما خلق الذكر والانثى

٤ - (إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى) أى مختلف. وفيه وجهان : (أحدهما) لمختلف الجزاء ، فمنكم مثاب بالجنة ، ومنكم معاقب بالنار . (الثاني) لمختلف الأفعال ، منكم مؤمن وكافر ، وبر وفاجر ، ومطيع وعاص .

ويحتمل (ثالثا) لمختلف الأخلاق ، فمنكم راحم وقاس ، وحليم وطائش ، وجواد وبخيل .

وعلى هذا وقع القسم .

وروى ابن مسعود أن هذه الآية نزلت في أبي بكر رضى الله عنه ، وفي أمية وأبي بنى خلف حين عذبا بلالا على إسلامه ، فاشتره أبو بكر ووفى ثمنه بردةً وعشر أواقٍ ، وأعتقه الله تعالى ، فترل ذلك فيه .

٥ - (فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى) قال ابن مسعود يعنى أبا بكر .

وفي قوله « أعطى » ثلاثة أوجه : (أحدها) من بذل ماله ، قاله ابن عباس . (الثاني) اتقى محارم الله الّتي نهى عنها ، قاله قتادة . (الثالث) اتقى البخل ، قاله مجاهد .

٦ - (وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى) فيه سبعة تأويلات : (أحدها) بتوحيد الله ، وهو قول لا إله إلا الله ، قاله الضحاك . (الثاني) بموعود الله ، قاله قتادة . (الثالث) بالجنة ، قاله مجاهد (الرابع) بالثواب ، قاله خصيف . (الخامس) بالصلاة والزكاة والصوم ، قاله زيد بن أسلم . (السادس) بما أنعم الله عليه ، قاله عطاء . (السابع) بالخلف من عطائه ، قاله الحسن . ومعاني أكثرها متقاربة .

٧ - (فَسَيَسَّرُهُ لِّلْيسْرَى) فيه تأويلان : (أحدهما) للخير ، قاله ابن عباس . (الثاني) للجنة ، قاله زيد بن أسلم .

ويحتمل (ثالثا) فسييسر له أسباب الخير والصلاح حتى يسهل عليه فعلها .

٨ - (وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى) قال ابن مسعود : يعنى بذلك أمية وأبى بنى خلف .

وفي قوله « بخل » وجهان ( أحدهما ) بخل بماله الذي لا يبقى ، قاله ابن عباس والحسن . ( الثاني ) بخل بحق الله تعالى ، قاله قتادة .

« واستغنى » فيه وجهان : ( أحدهما ) بماله ، قاله الحسن . ( الثاني ) عن ربه ، قاله ابن عباس .

٩ - ( وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى ) فيه التأويلات السبعة (١) .

١٠ - ( فَسَنِيْسِرُهُ لِّلْعُسْرَى ) فيه وجهان : ( أحدهما ) للشر من الله تعالى ، قاله ابن عباس . ( الثاني ) للنار ، قاله ابن مسعود .

ويحتمل (ثالثا) فسنعسر عليه أسباب الخير والصلاح حتى يصعب عليه فعلها .

فعند نزول هاتين الآيتين يروى قتادة عن خليلد عن أبي الدرداء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ما من يوم طلعت فيه شمس إلا وملكان يناديان اللهم اعط منقفا خلكاً وأعط ممسكا تلفاً . ثم قرأ « فأما من أعطى واتقى » . الآية والتي بعدها (٢) .

١١ - ( وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى ) فيه وجهان : ( أحدهما ) إذا تردى في النار ، قاله أبو صالح وزيد بن أسلم . ( الثاني ) إذا مات فتردى في قبره ، قاله مجاهد وقاتادة .

ويحتمل (ثالثا) إذا تردى في ضلاله وهوى في معاصيه .

١٢ - ( إِنَّا عَلَيْنَا لَلْهُدَى ) فيه وجهان : ( أحدهما ) أن نبين سبل الهدى والضلالة ، قاله مجيى بن سلام . ( الثاني ) بيان الحلال والحرام ، قاله قتادة .

ويحتمل (ثالثا) علينا ثواب هداة الذي هدينا .

١٣ - ( وَإِنَّا لَنَآخِرَةَ وَالْأُولَى ) فيه وجهان : ( أحدهما ) ثواب الدنيا والآخرة ، قاله الكلبي والقراء ( الثاني ) ملك الدنيا وملك الآخرة ، قاله مقاتل .

(١) ذكرها في تفسير « وصدق بالحنى » .

(٢) دواء البخاري ومسلم في الزكاة ، واحمد في المسند ١٩٧/٥

ويحتمل (ثالثاً) [ الله ] المجازي في الدنيا والآخرة .

١٤- (فَأَنْذَرْتُكُمْ نَاراً تَلَظَّى) فيه ثلاثة أوجه : (أحدهما) معناه تنغيظ ، قاله الكلبي . (الثاني) تشتعل ، قاله مقاتل . (الثالث) توهج، قاله مجاهد ، وأنشد لعلّى رضى الله عنه :

كأن الملح خالطه إذا ما تَلَظَّى كالعقيفة في الظلال

١٥- (لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى) أى الشقى .

• (الذى كَذَّبَ وَتَوَلَّى) فيه وجهان: (أحدهما) كَذَّبَ بكتاب الله وتولى عن طاعة الله ، قاله قتادة . (الثاني) كَذَّبَ الرسولَ وتولى عن طاعته .

١٩-٢٠- (وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى) فيه وجهان :

أحدهما - وما لأحد عند الله تعالى من نعمة يجازيه بها إلا أن يفعلها ابتغاء وجه ربه فيستحق عليها الجزاء والثواب ، قاله قتادة .

الثاني - وما لبلال عند أبي بكر حين اشتراه فأعتقه من الرق وخلصه من العذاب نعمةً سلفت جازاه عليها بذلك إلا ابتغاء وجه ربه وعتقه ، قاله ابن عباس وابن مسعود .

٢١- (وَلَسَوْفَ يَرْضَى) يحتمل وجهين : (أحدهما) يَرْضَى بما أعطيه لسعته . (الثاني) يَرْضَى بما أعطيه لقناعته ، لأن من قنع بغير عطاء كان أطوع لله .



## سورة الضحى

مكية في قول الجميع

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : ( والضحى ) هو قَسَمٌ ، وفيه أربعة أوجه :

( أحدها ) أنه أول ساعة من النهار إذا ترحلت الشمس ، قاله السدى .  
( الثاني ) أنه صدر النهار ، قاله قتادة . ( الثالث ) هو طلوع الشمس ، قاله  
قطرب . ( الرابع ) هو ضوء النهار في اليوم كله ، مأخوذ من قولهم ضحى  
فلان الشمس ، إذا ظهر لها ، قاله مجاهد ، والاشتقاق لعل بن عيسى .

٢ - ( والليل إذا سَجَى ) وهو قَسَمٌ ثانٍ ، وفيه خمسة تأويلات : ( أحدها ) إذا  
أقبل ، قاله سعيد بن جبير . ( الثاني ) إذا أظلم ، قاله ابن عباس . ( الثالث ) إذا  
استوى ، قاله مجاهد . ( الرابع ) إذا ذهب ، قاله ابن حنظلة عن ابن عباس .  
( الخامس ) إذا سكن الخلق فيه ، قاله عكرمة وعطاء وابن زيد ، مأخوذ من  
قولهم سَجى البحر إذا سكن ، وقال الرازي :

يا حبذا القمرَاءُ والليلِ السَّاجِ وطُرُقٌ مِثْلُ ملاء النَّسَاجِ

٣ - ( ما ودَّعَكَ رَبُّكَ وما قَلَى ) اختلف في سبب نزولها ، فروى الأسود  
ابن قيس عن جندب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رُمي بحجر في  
في أصبعه فدميت ، فقال :

هل أنت إلاّ اصْبَعٌ دَمِيتَ وفي سبيلِ الله ما لَقِيتَ

قال فمكث ليلتين أو ثلاثاً لا يقوم ، فقالت له امرأة يا محمد ما أرى شيطانك  
إلا قد تركك ، فترل عليه : « ما ودَّعَكَ ربك وما قَلَى » (١) .

وروى هشام عن عروة عن أبيه قال : أبطأ جبريل عن النبي صلى الله  
عليه وسلم فجزع لذلك جزعا شديدا ، قالت عائشة : فقال كفار قريش : إنا

(١) أخرجه البخاري ومسلم والترمذي ( جامع الاصول ٤٣١/٢ )



نرى ربك قد فلاك ، مما رأوا من جزعه ، فترلت : « ما ودعك ربك وما قلى » (١) .

وروى ابن جريج أن جبريل لبث عن النبي صلى الله عليه وسلم اثنتي عشرة ليلة فقال المشركون : لقد ودع محمداً ربّه ، فترلت « ما ودعك ربك وما قلى » .

وفي « ودّعك » قراءتان : (أحدهما) قراءة الجمهور ودّعك بالتشديد ، ومعناها : ما انقطع الوحي عنك توديعاً لك . (والثانية) بالتخفيف ، ومعناها : ما تركك إعراضاً عنك .

« وما قلى » أى ما أبغضك ، قال الأخطل :

المهذبات لمن هوين نسيئةً والمحسنات لمن قلّتين مقيلاً

٤ - (وللآخرة خيرٌ لك من الأولى) روى ابن عباس قال : عرض على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هو مفتوح على أمته من بعده ، فسُرّ بذلك ، فأنزل الله تعالى : « وللآخرة خير لك من الأولى » (٢) الآية .

وفي قوله « وللآخرة خير لك من الأولى » وجهان : (أحدهما) وللآخرة خير لك مما أعجبك في الدنيا ، قاله يحيى بن سلام . (الثاني) أن مآلك في مرجحك إلى الله تعالى أعظم مما أعطاك من كرامة الدنيا ، قاله ابن شجرة .

٥ - (ولسوف يُعطيك ربُّك فترضى) يحتمل وجهين : (أحدهما) يعطيك من النصر في الدنيا ، وما يرضيك من إظهار الدين . (الثاني) يعطيك المتزلة في الآخرة ، وما يرضيك من الكرامة .

٦ - (ألم يجدك يتيماً فأوى) واليتم يموت الأب ، وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد أبويه وهو صغير ، فكفله جده عبد المطلب ، ثم مات فكفله عمه أبو طالب .

(١) أخرجه ابن جرير . والنسب قالت أنا نرى ربك قد فلاك هي أم جميل قالت ذلك شمانة . وروى

ان القائل السيدة خديجة لكنها قالته توجهاً أنظر اسباب النزول للسيوطي ٢٢١ .

(٢) أخرجه الطبراني . نفس المرجع

وفيه وجهان : ( أحدهما ) أنه أراد يَم الأبوة بموت من فقدته من أبويه ،  
فعلى هذا في قوله تعالى « فَأَوَى » وجهان :

أحدهما - أى جعل لك مأوى لتربيتك ، وقِيَمًا يحنو عليك ويكفلك  
وهو أبو طالب بعد موت عبد الله وعبد المطلب ، قاله مقاتل .

الثاني - أى جعل لك مأوى نفسك ، وأغناك عن كفالة أبي طالب ،  
قاله الكلبي .

والوجه الثاني - أنه أراد باليتيم الذى لا مثيل له ولا نظير ، من قولهم  
درة يتيمة ، إذا لم يكن لها مثل . فعلى هذا في قوله « فَأَوَى » وجهان : ( أحدهما )  
فأواك إلى نفسه واختصك برسالته . ( الثاني ) أن جعلك مأوى الأيتام بعد  
أن كنت يتيما ، وكفيل الأتام بعد أن كنت مكفولا ، تذكيرا بنعمه عليه ،  
وهو محتمل .

٧ - ( وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى ) فيه تسعة تأويلات :

أحدها - ووجدك لا تعرف الحق فهداك إليه ، قاله ابن عيسى .

الثاني - ووجدك ضالًّا عن النبوة فهداك إليها ، قاله الطبرى .

الثالث - ووجد قومك في ضلال فهداك إلى إرشادهم ، وهذا معنى  
قول السدى .

الرابع - ووجدك ضالا عن الهجرة فهداك إليها .

الخامس - ووجدك ناسيا فأذكرك ، كما قال تعالى « أن تَضِلَّ إحداهما » .

السادس - ووجدك طالبا القبله فهداك إليها ، ويكون الضلال بمعنى  
الطلب ، لأن الضال طالب <sup>(١)</sup> .

السابع - ووجدك متحيرا في بيان ما نزل عليك فهداك إليه ، فيكون  
الضلال بمعنى التحير ، لأن الضال متحير .

(١) آية ٢٨٢ البقرة ( أن تضل إحداهما فتذكر إحداها الاخرى )

(٢) أى انه يطلب ضالته المنشودة ويبحث عنها .

الثامن - ووجدك ضائعاً في قومك فهذاك إليه، ويكون الضلال بمعنى الضياع ، لأن الضال ضائع .

التاسع - ووجدك محباً للهداية فهذاك إليها ، ويكون الضلال بمعنى المحبة ، ومنه قوله تعالى : « قالوا تالله إنك لفي ضلالك<sup>(١)</sup> القديم » ، أى في محبتك ، قال الشاعر :

هذا الضلال أشاب منى المفرقا والعارضين ولم أكن متحققا  
عجباً لِعِزَّةٍ في اختيارٍ قطيعى بعد الضلال فجيلها قد أخلقا  
وقرأ الحسن : ووجدك ضالاً فهدي ، أى وجدك الضال فاهتدى بك .

٨ - ( ووجدك عائلاً فأغنتي ) فيه أربعة أوجه :

أحدها - [وجدك ذا عيال]<sup>(٢)</sup> فكفأك ، قاله الأخفش ، ومنه قول جرير :

الله أنزل في الكتاب قريضة لابن السبيل والفقير العائل

الثاني - فقيراً فيسر لك ، قاله الفراء ، قال الشاعر<sup>(٣)</sup> :

وما يدري الفقير متى غناه وما يدري الغنى متى يعيل  
أى متى يفتقر .

الثالث - أى وجدك فقيراً من الحُجج والبراهين ، فأغناك بها .

الرابع - ووجدك العائل الفقير فأغناه الله بك . روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال بصوته الأعلى ثلاث مرات : يَمُنْ ربي عليّ وهو أهلُ المنّ .

٩ - ( فأما اليتيم فلا تقهر ) فيه خمسة أوجه : ( أحدها ) فلا تحقر ، قاله مجاهد . ( الثاني ) فلا تظلم ، رواه سفيان . ( الثالث ) فلا تستذل ، حكاه ابن سلام .

(١) آية ٩٥ يوسف

(٢) في ك : أحدها إذا مال . وهو تحريف .

(٣) هو أحيحة بن الجلاح . ( اللسان )

(الرابع) فلا تمنعه حقه الذى في يدك ، قاله القراء . (الخامس) ما قاله قتادة : كن لليتيم كالأب الرحيم ، وهى في قراءة ابن مسعود : فلا تكهّر ، قال أبو الحجاج : الكهر الزجر .

روى أبو عمران الجوني عن أبي هريرة أن رجلا شكّا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسورة قلبه ، فقال : إن أردت أن يلين قلبك فامسح رأس اليتيم وأطعم المسكين<sup>(١)</sup> .

١٠- (وأما السائل فلا تنهّر) في رده إن منعه ، ورُدّه برحمة ولين ، قاله قتادة . (الثاني) السائل عن الدين فلا تنهره بالغلظة والجفوة ، وأجبه برفق ولين ، قاله سفيان .

١١- (وأما بنعمة ربك فحدث) في هذه النعمة ثلاثة تأويلات : (أحدها) النبوة ، قاله ابن شجرة ، ويكون تأويل قوله فحدث أى ادع قومك . (الثاني) انه القرآن ، قاله مجاهد ، ويكون قوله : فحدث أى قبلت أمرك . (الثالث) ما أصاب من خير أو شر ، قاله الحسن .

« فحدث » فيه على هذا وجهان : (أحدهما) فحدث به الثقة من إخوانك ، قاله الحسن . (الثاني) فحدث به نفسك . وندب إلى ذلك ليكون ذِكْرُها<sup>(٢)</sup> شكرا .



(١) رواه أحمد في المسند ٢/٢٦٢

(٢) ذكرها : أى النعمة

## سورة الانشراح

مكية بالاجماع

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : ( أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ) وهذا تقرير من الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم عند انشراح صدره لما حمّله من نبوته .

وفي « نشرح » وجهان : ( أحدهما ) أى أزال همك منه (١) حتى تخلو لما أمّرت به . ( الثاني ) أى نفتح لك صدرك ليتسع لما حمّلته عنه فلا يضيق ، ومنه تشريح اللحم لأنه (٢) فتحه لتقديده .

وفيما شرح صدره ثلاثة أقاويل : ( أحدها ) الإسلام ، قاله ابن عباس . ( الثاني ) بأن مليّ حكمة وعلما ، قاله الحسن . ( الثالث ) بما منّ عليه من الصبر والاحتمال ، قاله عطاء .

ويحتمل ( رابعا ) بحفظ القرآن وحقوق النبوة .

٢ - ( وَوَضَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ ) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - وغفّرنا لك ذنبك ، قاله مجاهد . وقال قتادة : كان للنبي ذنوب أثقلتته فغفرها الله تعالى له .

الثاني - وحططنا عنك ثقلك ، قاله السدي . وهى في قراءة ابن مسعود : وحللنا عنك وِقرك .

الثالث - وحفظناك قبل النبوة في الأربعين من الأدناس حتى نزل عليك الوحي وأنت مطهر من الأدناس .

ويحتمل ( رابعا ) أى أسقطنا عنك تكليف ما لم تطقه ، لأن الأنبياء وإن حملوا من أثقال النبوة ما يعجز عنه غيرهم من الأمة فقد أعطوا من فضل

(١) منه : أى من صدرك

(٢) أورد في الاصل : تشريح اللحم لأنه فتحه بتقريضة . وهو تحريف . قال في اللسان شرح : ومنه تشريح اللحم . وشرح الشيء : فتحه .

القوة ما يستعينون به على ثقل النبوة ، فصار ما عجز عنه غيرهم ليس بمطاق.

٣ - (الذى أَنْقَضَ ظَهْرَكَ) أى أثقل ظهرك ، قال ابن زيد كما ينقض البعير من الحمل الثقيل حتى يصير نِقْضًا<sup>(١)</sup>.

وفيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أثقل ظهره بالذنوب حتى غفرها .  
(الثاني) أثقل ظهره بالرسالة حتى بلغها . (الثالث) أثقل ظهره بالنعم حتى شكرها .

٤ - (وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) ورفعنا لك ذكرك بالنبوة ، قاله يحيى بن سلام . (الثاني) ورفعنا لك ذكرك في الآخرة كما رفعناه في الدنيا . (الثالث) أن تذكر معي إذا ذكرت . روى أبو سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : أتاني جبريل عليه السلام فقال : إن الله تعالى يقول أتدرى كيف رفعتُ ذكرك ؟ فقال : الله أعلم ، فقال : إذا ذُكِرَتْ ذُكِرْتَ ، قاله قتادة : رفع الله ذكره في الدنيا والآخرة ، فليس خطيب يخطب ولا يتشهد ، ولا صاحب صلاة إلا ينادى : أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله .

٥ - (فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا) فيه وجهان : (أحدهما) إن مع اجتهد الدنيا خير الآخرة . (الثاني) إن مع الشدة رخاء ، ومع الصبر سعة ، ومع الشقاوة سعادة ، ومع الحزونة سهولة .

ويحتمل ثلاثة أوجه : (أحدها) إن مع العسر يسراً عند الله ليفعل منهما ما شاء . (الثاني) إن مع العسر في الدنيا يسراً في الآخرة . (الثالث) إن مع العسر لمن بلي يسراً لمن صبر واحتسب بما يوفق له من القناعة أو بما يعطى من السعة .

قال ابن مسعود : والذى نفسى بيده لو كان العسر في حَجَرٍ لطلبه اليسر حتى يدخل عليه «ولن يغلب عسرٌ يُسرَيْن»<sup>(٢)</sup> .

(١) نقضاً : التخلص من الإيل والخيال هو الذى أضناه السفر ، وكذا الموزل . اللسان - نقض

(٢) ولن يغلب عسر يسرين : حديث أخرجه عبد الرزاق والحاكم والبيهقى والطبرى ومالك في الموطأ

مرسلاً تارة وموسولاً أخرى انظر تخريج أحاديث الكشاف ٦١٥/٤ .

وإنما كان العسر في الموضعين واحدا ، واليسر اثنين ، لدخول الألف واللام على العسر ، وحذفها من اليسر .

وفي تكرار « مع العسر يسرا » وجهان : ( أحدهما ) ما ذكرنا من أفراد العسر وثنية اليسر ، ليكون أقوى للأمل وأبعث على الصبر ، قاله ثعلب ، ( الثاني ) للإطناب والمبالغة ، كما قالوا في تكرار الجواب فيقال بلى بلى ، لا لا ، قاله القراء وقال الشاعر <sup>(١)</sup> :

هَمَمْتُ بِنَفْسِي بَعْضَ الْمُحُومِ فَأَوَّلَ لِنَفْسِي أَوَّلَ لَهَا

٧ - ( فإذا فَرَعْتَ فانْصَبْ ) فيه أربعة تأويلات : ( أحدها ) فإذا فرغت من الفرائض فانصب في قيام الليل ، قاله ابن مسعود . ( الثاني ) فإذا فرغت من صلاتك فانصب في دعائك ، قاله الضحاك . ( الثالث ) فإذا فرغت من جهاد عدوك فانصب لعبادة ربك ، قاله الحسن وقتادة . ( الرابع ) فإذا فرغت من أمر دنياك فانصب في عمل آخرتك ، قاله مجاهد .

ويحتمل تأويلا ( خامسا ) فإذا فرغت من إبلاغ الرسالة فانصب للجهاد عدوك .

٨ - ( وإلى ربِّكَ فارْغَبْ ) فيه ثلاثة أوجه : ( أحدها ) فارغب إليه في دعائك ، قاله ابن مسعود . ( الثاني ) في معونتك ( الثالث ) في إخلاص نيتك ، قاله مجاهد .

ويحتمل ( رابعا ) فارغب إليه في نصرتك على أعدائك .



(١) هي الخنساء . ويروي : أردت بنفسي

## سورة التين

مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . وقال ابن عباس وقتادة : هي مدنية .

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : ( وَالتِّينِ وَالزَّيْتُونِ ) هما قَسَمَان ، وفيهما ثمانية تأويلات : أحدها - أنهما التين والزيتون المأكولان ، قاله الحسن وعكرمة ومجاهد .

الثاني - أن التين دمشق ، والزيتون بيت المقدس ، قاله كعب الأحبار وابن زيد<sup>(١)</sup> .

الرابع - أن التين مسجد دمشق ، والزيتون مسجد بيت المقدس ، قاله الحارث وابن زيد .

الخامس - الجبل الذي عليه التين ، والجبل الذي عليه الزيتون ، قاله ابن قتيبة . وهما جبلان بالشام يقال لأحدهما طور زيتا ، وللآخر طور تينا ، وهو تأويل الربيع .

وحكى ابن الأنباري أنهما جبلان بين حلوان<sup>(٢)</sup> وهمدان ، وهو بعيد .

السادس - أن [ التين ] مسجد أصحاب الكهف ، والزيتون مسجد إيليا ، قاله محمد بن كعب .

السابع - أن التين مسجد نوح عليه السلام الذي بنى على الجودي ، والزيتون مسجد بيت المقدس ، قاله ابن عباس .

(١) سقط التأويل الثالث من الأصل . وقال الضحاك : التين المسجد الحرام والزيتون المسجد الأقصى . وأصح هذه الأقوال الأولى لأن حمل اللفظ على الحقيقة أولى من حمله على المجاز (٢) حلوان وهمدان بلدان في فاندس



الثامن - أنه أراد بهما نعم الله تعالى على عباده التي منها التين والزيتون ،  
لأن التين طعام ، والزيتون إدام .

٢ - ( وطور سينين ) وهو قسَم ثالث . وفيه قولان : ( أحدهما ) أنه جبل بالشام ،  
قاله قتادة . ( الثاني ) أنه الجبل الذي كلم الله تعالى عليه موسى عليه السلام ،  
قاله كعب الأحبار .

وفي قوله « سينين » أربعة أوجه : ( أحدها ) أنه الحسن بلغة الحبشة ،  
ونطقت به العرب ، قاله الحسن وعكرمة . ( الثاني ) أنه المبارك ، قاله قتادة .  
( الثالث ) أنه اسم البحر <sup>(١)</sup> ، حكاه ابن شجرة . ( الرابع ) أنه اسم للشجر  
الذي حوله ، قاله عطية

٣ - ( وهذا البلد الأمين ) يعني بالبلد مكة وحرمها .

وفي الأمين وجهان : ( أحدهما ) الآمن أهله من سبي أو قتل ، لأن  
العرب كانت تكف عنه في الجاهلية أن تسبي فيه أحدا أو تسفك فيه دما .  
( الثاني ) يعني المأمون على ما أودعه الله تعالى فيه من معالم الدين . وهذا قسَم  
رابع .

٤ - ( لقد خلقنا الإنسان ) وفي المراد بالإنسان ها هنا قولان : ( أحدهما ) أنه  
أراد عموم الناس ، وذكر الإنسان على وجه التكرير لأنه وصفه بما يعم لجميع  
الناس . ( الثاني ) أنه أراد إنسانا بعينه عناه بهذه الصفة ، وإن كان صفة  
الناس .

واختلف فيمن أراد الله تعالى ، على خمسة أوجه : ( أحدها ) أنه  
عنى كلدة بن أسيد ، قاله ابن عباس . ( الثاني ) أبا جهل ، قاله مقاتل <sup>(٢)</sup> .  
( الخامس ) أنه عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم .

• وفي قوله ( في أحسن تقويم ) أربعة أقاويل : ( أحدها ) في أعدل خلق  
قاله ابن عباس . ( الثاني ) في أحسن صورة ، قاله أبو العالية . ( الثالث ) في

(١) البحر : هكذا في الاصل ولعل الصواب الجبل

(٢) سقط الوجهان الثالث والرابع من الاصل . وفي تفسير القرطبي : قبل هو الوليد بن

المغيرة . وقيل آدم وذريته انظر ٢٠/١١٤ القرطبي

شباب وقوة ، قاله عكرمة . (الرابع) منتصب القامة ، لأن سائر الحيوان مُنْكَبٌ غير الإنسان ، فإنه منتصب ، وهو مروى عن ابن عباس .

ويحتمل (خامساً) أى في أكمل عقل ، لأن تقويم الإنسان بعقله . وعلى هذا وقع القسم .

٥ - (ثم ردّناه أسفل سافلين) فيه قولان : (أحدهما) إلى الهرم بعد الشباب ، والضعف بعد القوة ، قاله الضحاك والكلبي . ويكون أسفل بمعنى بعد التمام . (الثاني) بعد الكفر ، قاله مجاهد وأبو العالية ، ويكون أسفل السافلين محمولاً على الدرك الأسفل من النار .

ويحتمل (ثالثاً) إلى ضعف التمييز بعد قوّته .

٦ - (فلهم أجرٌ غير مَمْنُونٍ) فيه ستة أوجه : (أحدها) غير منقوص ، قاله ابن عباس ، وقال الشاعر :

يا عين جُودى بدمع غير ممنون ...  
...  
(الثاني) غير محسوب ، قاله مجاهد . (الثالث) غير مكدر بالمنّ والأذى ، قاله الحسن . (الرابع) غير مقطوع ، قاله ابن عيسى . (الخامس) أجر بغير عمل ، قاله الضحاك .

وحكى أن من بلغ الهرم كتب له أجر ما عجز عنه من العمل الصالح . (السادس) أن لا يضر كل أحد منهم ما عمله في كبره ، قاله ابن مسعود .

٧ - (فما يكذبك بعدُ بالدين) فيه وجهان : (أحدهما) فما يكذبك أيها الإنسان بعد هذه الحجج بالدين ، قاله مجاهد . (الثاني) فما يكذبك أيها الرسول بعد هذا بالدين ، قاله قتادة .

وفي الدين ها هنا وجهان : (أحدهما) حكم الله تعالى ، قاله ابن عباس . (الثاني) الجزاء ، ومنه قول الشاعر :

دِنَاً (١) تيمناً كما كانت أوائلنا دانَتْ أوائلهم في سالفِ الزَّمنِ

(١) دنّا : أى جزيئنا

٨ - (أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ) وهذا تقرير لمن اعترف من الكفار بصانع قديم . وفيه وجهان : (أحدهما) بأحكم الحاكمين صنعا وتقديرا ، قاله ابن عيسى . (الثاني) أحكم الحاكمين قضاء بالحق وعدلا بين الخلق وفيه مضمحل مخوف ، وتقديره : فلم ينكروا مع هذه الحال البعث والجزاء .

وكان على رضى الله عنه إذا قرأ « أليس الله بأحكم الحاكمين » قال : بلى وأنا على ذلك من الشاهدين . ونختار ذلك .



## سورة العلق

مكية إجماعاً

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : ( اقرأ باسم ربك الذي خلق ) روى عن عبيد بن عمير قال : جاء جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم أول ما أتاه بنمط فغطه فقال اقرأ ، فقال : والله ما أنا بقارىء ، فغطه ثم قال : اقرأ ، فقال : والله ما أنا بقارىء ، فغطه غطا شديدا ثم قال : « اقرأ باسم ربك الذي خلق »<sup>(١)</sup> . أى استفتح قراءتك باسم ربك الذى خلق .

وإنما قال الذى خلق لأن قريشا كانت تعبد آلهة ليس فيهم خالق غيره تعالى ، فميز نفسه بذلك ليزول عنه الالتباس .

روت عائشة رضى الله عنها أنها أول سورة نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم بعدها « نون والقلم » ، ثم بعدها « يأ أيها المذر » ثم بعدها « والضحى » .

٢ - ( خلقت الإنسان من علق ) يريد بالإنسان جنس الناس كلهم ، خلقوا من علق بعد النطفة . والعلق جمع علقه ، والعلقة قطعة من دم رطب سميت بذلك لأنها تعلق لرطوبتها بما تمر عليه ، فإذا جفت لم تكن علقه ، قال الشاعر :

تركناه يخرُّ على يديه يَمُجُّ عليهما علقَ الوتين

ويحتمل مراده بذلك وجهين : ( أحدهما ) أن يبين قدر نعمته على الإنسان بأن خلقه من علقه مهينة حتى صار بشرا سويا وعاقلا متميزا . ( الثاني ) أنه كما نقل الإنسان من حال إلى حال حتى استكمل ، كذلك نقلك من الجهالة إلى النبوة حتى تستكمل محلها .

٣ - ( اقرأ وربك الأكرم ) [ أى الكريم ] .

(١) ذكره ابن اسحاق في السيرة النبوية ٢٥٣/١

ويحتمل (ثانيا) اقرأ بأن ربك هو الأكرم ، لأنه لما ذكر ما تقدم من نعمه دل بها على نعمة كرمه . قال إبراهيم بن عيسى الشكري : من كرمه أن يرزق عبده وهو يعبد غيره .

• (الذي علّم بالقلم) أى علّم الكاتب أن يكتب بالقلم. وسمى قلماً لأنه يقلم أى يقطع ، ومنه تقليم الظفر .

وروى مجاهد عن ابن عمر قال : خلق الله تعالى أربعة أشياء بيده ثم قال لسائر الخلق : كن ، فكان ، القلم والعرش وجنة عدن وآدم .

وفيمن علمه بالقلم ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنه أراد آدم عليه السلام ، لأنه أول من كتب ، قاله كعب الأحبار .

الثاني - لإدريس وهو أول من كتب ، قاله الضحاك .

الثالث - أنه أراد كل من كتب بالقلم ، لأنه ما علم إلا بتعليم الله له. وجمع بذلك بين نعمته تعالى عليه في خلقه وبين نعمته عليه في تعليمه استكمالاً للنعمة عليه .

• - (علّم الإنسان ما لم يعلم) فيه وجهان : (أحدهما) الخط بالقلم ، قاله قتادة وابن زيد . (الثاني) علمه كل صنعة علمها فتعلم ، قاله ابن شجرة .

ويحتمل (ثالثاً) علمه من حاله في ابتداء خلقه ما يستدل به على خلقه وأن ينقله من بعد على إرادته .

٦ - (كلا إن الإنسان ليطغى) في «كلا» هاهنا وجهان : (أحدهما) أنه ردّ وتكذيب ، قاله الفراء . (الثاني) انه بمعنى إلا ، وكذلك «كلا سوف يعلمون» ، قاله أبو حاتم السجستاني .

وفي قوله «ليطغى» أربعة أوجه : (أحدها) معناه ليعصى ، قاله مجاهد . (الثاني) ليطغر ، قاله الكلبي . (الثالث) ليرتفع من مترلة إلى مترلة ، قاله السدي . (الرابع) ليتجاوز قدره ، ومنه قوله تعالى «إنّا لما طغى الماء» قاله ابن شجرة .

٧ - (أَنْ رَأَاهُ اسْتَغْنَى) أى عن ربه ، قاله ابن عباس .

ويحتمل (ثانيا) استغنى بماله و ثروته . وقال الكلبي : نزلت في أبي جهل .

٨ - (إِنْ إِلَىٰ رَبِّكَ الرَّجْعَى) فيه وجهان : (أحدهما) المنتهى ، قاله الضحاك .  
(الثاني) المرجع في القيامة .

ويحتمل (ثالثا) يرجعه الله إلى التقصان بعد الكمال ، وإلى الموت بعد الحياة .

١٠-٩ (أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى) نزلت في أبي جهل . روى أبوهريرة أن أبا جهل قال : ولللات والعزى لئن رأيت محمداً يصلي بين أظهركم لأطأن رقبته ولأعفرن وجهه في التراب ، ثم أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي ليطأ رقبته ، فما فجأه منه إلا وهو ينكص ، أى يرجع على عقبيه ، فقيل له : مالك ؟ فقال : إن بيني وبينه خندقاً من نار وهواء وأجنحة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو دنا مني لاخطفته الملائكة<sup>(١)</sup> عضوا عضوا .

وروى الحسن أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن لكل أمة فرعون ، وفرعون هذه الأمة أبو جهل .

وكانت الصلاة التي قصد فيها أبو جهل رسول الله صلاة الظهر . وحكى جعفر بن محمد أن أول صلاة جماعة جمعت في الإسلام ، يوشك أن تكون التي أنكرها أبو جهل ، صلاحها رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه على رضى الله عنه فمر به أبو طالب ومعه ابنه جعفر فقال : صل جناح ابن عمك ، وانصرف مسرورا يقول :

إِنْ عَلِيًّا وَجَعْفَرًا ثَقَفْتِي      عِنْدَ مُلِيمٍ الزَّمانَ وَالْكَرْبِ  
وَاللهَ لَا أَخْذَلُ النَّبِيَّ وَلَا      يَخْذَلُهُ مَنْ كَانَ ذَا حَسَبِ  
لَا أَخْذَلُوا وَانصُرُوا ابْنَ عَمِّكُمْ      أَخِي لَأُمِّي مِنْ بَيْنِهِمْ وَأَبِي

(١) قال الترمذى حديث حسن صحيح مرسل

فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك .

١٢-١١ (أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَىٰ أَوْ أَمَرَ بِالْتَّقْوَىٰ) فيه قولان : (أحدهما) يعنى أبا جهل . ويكون فيه إضمار ، وتقديره : ألم يكن خيرا له . (الثاني) هو النبي صلى الله عليه وسلم كان على الهدى في نفسه ، وأمر بالتقوى في طاعة ربه .

وفي قوله «أَرَأَيْتَ» احتمال الوجهين : (أحدهما) أنه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم (الثاني) خطاب عام له ولأمته . والمراد به على الوجهين هدايته . ويكون في الكلام مخوف ، وتقديره : هكذا كان يفعل به .

١٣- (أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى) يعنى أبا جهل . وفيه وجهان : (أحدهما) كذب بالله وتولى عن طاعته . (الثاني) كذب بالقرآن وتولى عن الإيمان . ويحتمل (ثالثا) كذب بالرسول وتولى عن القبول .

١٤- (أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى) يعنى أبا جهل . وفيه وجهان : (أحدهما) ألم تعلم يا محمد أن الله يرى أبا جهل ؟ (الثاني) ألم تعلم يا أبا جهل أن الله يراك؟ وفيه وجهان : (أحدهما) يرى عمله ويسمع قوله . (الثاني) يراك في صلاتك حين نهاك أبو جهل عنها .

ويحتمل (ثالثا) يرى ما همّ به أبو جهل [فلا] يمكنه من رسوله .

١٥- (كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعَنَ) بالنّاصية يعنى أبا جهل . وفيه وجهان : (أحدهما) يعنى لنأخذن بناصيته ، قاله ابن عباس ، وهو عند العرب أبلغ في الاستدلال والهوأن ، ومنه قول الخنساء :

جززنا نواصي فرسانهم وكانوا يظنون أن لن تُجزّأ

(الثاني) معناه تسويد الوجوه وتشويه الحلقة بالسفعة السوداء ، مأخوذ من قولهم قد سفعت النار أو الشمس إذا غيرت وجهه إلى حالة تشويه .

وقال الشاعر (١) :

(١) هو زهير بن أبي سلمى ، والبيت من معلقته

أَنَافِي سُفْعًا فِي مَعْرَسٍ مِرْجَلٍ وَنُؤْيَا كَجِدَمِ الْحَوْضِ لَمْ يَتَشَلَّمْ (١)

والناصية شعر مقدم الرأس ، وقد يعبر بها عن جملة الإنسان ، كما يقال هذه ناصية مباركة إشارة إلى جميع الإنسان .

١٦- ثم قال : ( نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ ) يعنى ناصية أبي جهل كاذبة في قولها ، خاطئة في فعلها .

١٧- ( فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ ) يعنى أبا جهل . والنادى مجلس أهل الندى والجدود . ومعنى « فليدع ناديه » أى فليدع أهل ناديه من عشيرة أو نصير .

١٨- ( سَتَدْعُ الزَّبَانِيَةَ ) والزبانية هم الملائكة من خزنة جهنم ، وهم أعظم الملائكة خلقا وأشدهم بطشا . والعرب تطلق هذا الاسم على من اشتد بطشه ، قال الشاعر :

مَطَاعِمٌ فِي الْقُصُوصِ مَطَاعِينُ فِي الْوَعَى زَبَانِيَةٌ غُلِبَ عَظَامُ حُلُومِهَا  
١٩- ( كَلَّا لَا تَطْعِمُهُ ) قال أبو هريرة : كلاً لا تطع أبا جهل في أمره .

ويحتمل نبيه عن طاعته وجهين : ( أحدهما ) لا تقبل قوله إن دارك ولا رأيك إن قاربك . ( الثاني ) لا تنجيه عن قوله ، ولا تقابله على فعله . ومنه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : اللهم لا تطع فينا مسافرا . أى لا تنجب دعاءه لأن المسافر يدعو بانقطاع المطر فلو أجيبت دعوته هلك الناس .

• ( وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ) (٢) فيه وجهان : ( أحدهما ) اسجد أنت يا محمد مصليا ، واقترب أنت يا أبا جهل من النار ، قاله زيد بن أسلم . ( الثاني ) اسجد أنت يا محمد في صلاتك لتقرب من ربك ، فإن أقرب ما يكون العبد إلى الله تعالى إذا سجد له .

(١) الأنافي : واحدها أنفة وهى حجارة ينصب عليها القدر . والسفعة : السواد . ومعرس الرجل : موضعه على الأنافي . والمرجل : القدر .

والنؤى حاجز من تراب حول البيت لئلا يدخله الماء . وجدد البيت : أصله وانكاري : منصوب بالفعل عرفت في البيت السابق . من شرح القصائد للأنباري  
(٢) في هذه الآية سجدة ثلاثه



وروى جوير عن الضحاك عن ابن عباس قال : أنزل في أبي جهل أربع وثمانون آية ، وأنزل في الوليد بن المغيرة مائة وأربع آيات ، وأنزل في النضر بن الحارث اثنتان وثلاثون آية .

وإذا كانت هذه أول سورة نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في قول الأكثرين فقد روى في ترتيب السور بمكة والمدينة أحاديث ، أوفأها ما رواه آدم بن أبي أناس عن أبي شيبه شعيب بن زريق عن عطاء الخراساني قال : بلغنا أن هذا ما نزل من القرآن بمكة والمدينة الأول فالأول ، فكان أول ما نزل فيما بلغنا « اقرأ باسم ربك » ثم « ن والقلم ، المزمل ، المدثر ، تبّت ، إذا الشمس كورت ، سبّح اسم ربك ، الليل ، الفجر ، الضحى ، ألم نشرح ، العصر ، العاديات ، الكوثر ، الهاكم ، أرأيت ، الكافرون ، القيل ، الفلق ، الإخلاص ، النجم ، عبس ، القدر ، والشمس ، البروج ، التين ، لإيلاف ، القارعة ، القيامة ، الحمزة ، الرسائل ، ق ، البلد ، الطارق ، القمر ، ص ، الأعراف ، قل أوحى ، يس ، الفرقان ، الملائكة <sup>(١)</sup> ، مريم ، طه ، الواقعة ، الشعراء ، النمل ، القصص ، بنو <sup>(٢)</sup> إسرائيل ، يونس ، هود ، يوسف ، الحجر ، الأنعام ، الصافات ، لقمان ، سبأ ، الزمر ، المؤمن <sup>(٣)</sup> ، حم السجدة <sup>(٤)</sup> ، عسق <sup>(٥)</sup> ، الزخرف ، الدخان ، الجاثية ، الأحقاف ، الذاريات ، العاشية ، الكهف ، النحل ، نوح ، إبراهيم ، الأنبياء ، قد أفلح <sup>(٦)</sup> ، السجدة ، الطور ، الملك ، الحاقة ، سأل سائل ، النبأ ، التازعات ، الانفطار ، الانشقاق ، الروم ، العنكبوت ، المطففين .

فهذه خمس وثمانون سورة نزلت بمكة .

وكان فيما نزل بالمدينة البقرة ، ثم الأنفال ، آل عمران ، الأحزاب ، المحتحنة ، النساء ، الزلزلة ، الحديد ، سورة محمد ، الرعد ، الرحمن ،

(١) هي سورة قاطر .

(٢) هي الاسراء .

(٣) المؤمن هي غافر

(٤) حم السجدة : هي فصلت .

(٥) عسق : هي الشورى

(٦) قد أفلح : هي المؤمنون

سورة الملق ١٩/٩٦

هل أتى ، الطلاق ، لم يكن ، الحشر ، النصر ، النور ، الحج ، المنافقون  
المجادلة ، الحجرات ، التحريم<sup>(١)</sup> ، الجمعة ، الصف ، الفتح ، المائدة ،  
براءة .

فهذه سبع وعشرون سورة نزلت بالمدينة .

ولم تكن الفاتحة والله أعلم ضمن ما ذكره ، وقد اختلف الناس في  
نزول السور اختلافا كثيرا ، لكن وجدت هذا الحديث أوفى وأشفي فذكرته.



---

(١) لم تذكر سورة التباين وهي مدنية نزلت بعد التحريم

## سورة القدر

مكية في قول الأكثرين ، ومدنية في قول الضحاك . وذكر الواقدي أنها أول سورة نزلت بالمدينة .

### بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى ( إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ) فيه وجهان : ( أحدهما ) يعنى جبريل ، انزله الله في ليلة القدر بما نزل به من الوحي . ( الثاني ) يعنى القرآن .

وفيه قولان : ( أحدهما ) ما روى ابن عباس قال : نزل القرآن في رمضان وفي ليلة القدر في ليلة مباركة جملة واحدة من عند الله تعالى في اللوح المحفوظ إلى السفرة الكرام الكاتبين في السماء الدنيا ، فنجمته السفرة على جبريل<sup>(٢)</sup> في عشرين ليلة ، ونجمه جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم في عشرين سنة ، وكان يتزل على مواقع النجوم<sup>(٣)</sup> أرسلالا في الشهور والأيام .

القول الثاني - أن الله تعالى ابتداءً بانزاله في ليلة القدر ، قاله الشعبي<sup>(٤)</sup> .

واختلف في ليلة القدر مع اتفاقهم أنها في العشر الأواخر من رمضان ، وأنها في وتر العشر أوجد ، الا ابن عمر فإنه زعم أنها في الشهر كله .

فذهب الشافعي رحمه الله إلى أنها في إحدى وعشرين أو ثلاث وعشرين لحديث أبي سعيد الخدري<sup>(٥)</sup> . وذهب أبي بن كعب وابن عباس إلى أنها في ليلة سبع وعشرين .

واختلف في الدليل ، فاستدل أبي بأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من علامتها<sup>(٥)</sup> أن تصبح الشمس لا شعاع لها . قال : وقد رأيت

(١) النجوم : الإجزاء ، أي جزوا جزوا حسب العوائد والمصالح

(٢) قال ابن انعمري : وهذا باطل ، ليس بين جبريل وبين الله واسطة

(٣) هذا القول أرجح ، وما الحكمة من انزال القرآن مرتين ؟ ثم بواسطة بين الله تعالى وجبريل .

(٤) هذا الحديث يسمى بحديث الماء والطعن ، وقد رواه مالك في الموطأ

(٥) رواه مسلم في فضل ليلة القدر ، وأبو داود والترمذي في ليلة القدر

ذلك في صبيحة سبع وعشرين . واستدل ابن عباس بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : سورة القدر ثلاثون كلمة فهي في قوله « سلام » و « هي » الكلمة (١) السابعة والعشرون ، فدل أنها فيها .

وقال آخرون : هي في ليلة أربع وعشرين للخبر المروى في تنزيل الصحف (٢) . وقال آخرون : إن الله تعالى ينقلها في كل عام من ليلة إلى أخرى ليكون الناس في جميع العشر مجتهدين ، ولرويتها متوقعين .

وفي تسميتها ليلة القدر أربعة أوجه : (أحدها) لأن الله تعالى قدر فيها إزال القرآن . (الثاني) لأن الله تعالى يقدر فيها أمور السنة ، أى يقضيها ، وهو معنى قول مجاهد . (الثالث) لعظم قدرها وجلالة خطرها ، من قولهم رجل له قدر ، ذكره ابن عيسى . (الرابع) لأن للطاعات فيها قدرا عظيما وثوابا جزيلا .

٢ - (وما أدراك ما ليلةُ القدر) تنبيها لرسول الله صلى الله عليه وسلم على فضلها ، وحثا له على العمل فيها . قال الشعبي : وليتها كيومها ، ويومها كليتها .

قال الفراء : كل ما في القرآن من قوله تعالى « وما أدراك » فقد أدراه ، وما كان من قوله « وما يدريك » فلم يدره .

قال الضحاك : لا يقدر الله في ليلة القدر إلا السعادة والنعم ، ويقدر في غيرها البلايا والنقم . وقال عكرمة : كان ابن عباس يسمي ليلة القدر ليلة التعظيم ، وليلة النصف من شعبان ليلة البراءة ، وليلى العيدين ليلة الجائزة .

٣ - (ليلةُ القدر خيرٌ من ألفِ شهرٍ) فيه ستة أقاويل :

أحدها - ليلة القدر خير من عمر ألف شهر ، قاله الربيع .

(١) أى إن كلمة « هي » السابعة والعشرون في السورة .

(٢) هكذا في الأصل - والخبر هو : قال الحسن ارتقت الشمس ليلة أربع وعشرين عشرين سنة فرائبها تطلع بيضاء لاشعاع لها .

الثاني - أن العمل في ليلة القدر خير من العمل في غيرها ألف شهر ،  
قاله مجاهد .

الثالث - أن ليلة القدر خير من ألف شهر ليس فيها ليلة القدر ، قاله  
قتادة .

الرابع - أنه كان رجل في بني إسرائيل يقوم الليل حتى يصبح ثم  
يجاهد العدو حتى يمسي ، ففعل ذلك ألف شهر ، فأخبر الله تعالى أن قيام  
ليلة القدر خير من عمل ذلك الرجل ألف شهر ، رواه ابن أبي نجيح ومجاهد .

الخامس - أن ملك سليمان كان خمسمائة شهر ، وملك ذى القرنين  
كان خمسمائة شهر ، فصار ملكهما ألف شهر ، فجعل العمل في ليلة القدر  
خييراً من زمان ملكهما (١) .

٤ - (تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا) قال أبو هريرة : الملائكة في ليلة القدر  
في الأرض أكثر من عدد الحصى .

وفي «الروح» هاهنا أربعة أقاويل : (أحدها) جبريل عليه السلام ،  
قاله سعيد بن جبير . (الثاني) حفظة الملائكة ، قاله ابن أبي نجيح . (الثالث)  
أنهم أشرف الملائكة وأقربهم من الله ، قاله مقاتل . (الرابع) أنهم جند من  
جند الله من غير الملائكة ، رواه مجاهد عن ابن عباس مرفوعاً .

ويحتمل إن لم يثبت فيه نص قولاً (خامساً) أن الروح الرحمة تنزل بها  
الملائكة على أهلها ، دليله قوله تعالى : «يَنزِلُ الْمَلَائِكَةُ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِه  
عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ» أى بالرحمة .

- (بِإِذْنِ رَبِّهِمْ) يعنى بأمر ربهم .
- (مِنْ كُلِّ أَمْرٍ) يعنى يُقضى في تلك الليلة من رزق وأجل إلى مثلها  
من العام القابل .

وقرأ ابن عباس : من كل امرئ . فتأولها الكلبي على أن جبريل ينزل  
فيها مع الملائكة فيسلمون على كل امرئ مسلم .

(١) لم يذكر القول السادس في الأصل

#### سورة القدر ٥/٩٧

٥ - (سلامٌ هي حتى مطلع الفجر) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) أن ليلة القدر هي ليلة سالمة من كل شر ، لا يحدث فيها حدث ولا يرسل فيها شيطان ، قاله مجاهد . (الثاني) أن ليلة القدر هي سلام وخير وبركة ، قاله قتادة . (الثالث) أن الملائكة تسلم على المؤمنين في ليلة القدر إلى مطلع الفجر ، قاله الكلبي .



## سورة البينة

مكية في قول يحيى بن سلام . وعند الجمهور مدنية وهو الصواب .

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : ( لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِينَ ) معناه لم يكن الذين كفروا من اليهود والنصارى الذين هم أهل الكتاب ، ولم يكن المشركون الذين هم عبدة الأوثان من العرب ، وغيرهم الذين ليس لهم كتاب .. « منفكين » فيه أربعة تأويلات :

أحدها - لم يكونوا متهمين عن الشرك « حتى تأتيهم البينة » حتى يتبين لهم الحق .

وهذا قول ثان - لم يزالوا مقيمين على الشرك والريبة حتى تأتيهم البينة ، يعنى الرسل ، قاله الربيع .

الثالث - لم يفرقوا ولم يختلفوا أن الله سيعت إليهم رسولا حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فاختلقوا وتفرقوا ، فمنهم من آمن بربه ، ومنهم من كفر ، قاله ابن عيسى .

الرابع - لم يكونوا لتركوا منفكين من حجج الله تعالى ، حتى تأتيهم البينة التي تقوم بها عليهم الحجة ، قال امرؤ القيس :

إِذَا قُلْتُ أَنْفَكَ مِنْ حُبِّهَا أَبَى عَالِقُ الْحُبِّ إِلَّا لُرُومًا

وفي « البينة » هاهنا ثلاثة أوجه : ( أحدها ) القرآن ، قاله قتادة . ( الثاني ) الرسول الذي بان في دلائل النبوة . ( الثالث ) بيان الحق وظهور الحجج .

وفي قراءة أبي بن كعب : ما كان الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركون منفكين . وفي قراءة ابن مسعود : لم يكن المشركون وأهل الكتاب منفكين .

٢ - ( رسولٌ مِنَ اللَّهِ ) يعنى محمدا .

• ( يَتْلُو صُحُفًا مُطَهَّرَةً ) يعنى القرآن .

ويحتمل (ثانيا) يتعقب بنبوته نزول الصحف المطهرة على الأنبياء قبله .

وفي «مطهرة» وجهان : (أحدهما) من الشرك ، قاله عكرمة (الثاني) مطهرة الحكم بحسن الذكر والثناء ، قاله قتادة .  
ويحتمل (ثالثا) لتزولها من عند الله .

٣ - (فيها كُتِبَ قِیمَةٌ) فيه وجهان : (أحدهما) يعنى كتب الله المستقيمة التي جاء القرآن بذكرها ، وثبت فيه صدقها ، حكاه ابن عيسى . (الثاني) يعنى فروض الله العادلة ، قاله السدى .

٤ - (وما تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ) يعنى اليهود والنصارى .  
• (إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ) فيه قولان : (أحدهما) القرآن ، قاله أبو العالية . (الثاني) محمد صلى الله عليه وسلم ، قاله ابن شجرة .  
ويحتمل (ثالثا) البينة ما في كتبهم من صحة نبوته .

• (وما أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) مُقَرَّرِينَ له بالعبادة . (الثاني) ناوين بقلوبهم وجه الله تعالى في عبادتهم . (الثالث) إذا قال لا إله إلا الله أن يقول على أثرها «الحمد لله» قاله ابن جرير .

ويحتمل (رابعا) إلا ليخلصوا دينهم في الإقرار بنبوته .  
• (حُنَفَاءَ) فيه ستة أوجه : (أحدها) متبعين . (الثاني) مستقيمين ، قاله محمد بن كعب . (الثالث) مخلصين ، قاله خصيف . (الرابع) مسلمين قاله الضحاك ، وقال الشاعر (١) :

أَخْلَفَةَ الرَّحْمَنُ إِنَّا مَعَشَرٌ حُنَفَاءُ نَسْجُدُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا

(الخامس) يعنى حجاجا ، قاله ابن عباس . وقال عطية العوفي : إذا اجتمع الحنيف والمسلم كان معنى الحنيف الحاج وإذا انفرد الحنيف كان معناه

(١) هو الراعى النميرى كما ذكر المؤلف في تفسير آية وينمون الماعون



#### سورة الحينة ٥/٩٨

المسلم . وقال سعيد بن جبير : لا تسمى العرب الحنيف إلا لمن حج واختن .  
(السادس) أنهم المؤمنون بالرسول كلهم ، قاله أبو قلابة .

• (ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة) وفيه ثلاثة  
أوجه : (أحدها) معناه ذلك دين الأمة المستقيمة . (الثاني) وذلك دين  
القضاء القيم ، قاله ابن عباس . (الثالث) وذلك الحساب البين ، قاله مقاتل .

ويحتمل (رابعاً) وذلك دين من قام لله بحقه .<sup>(١)</sup>



(١) هذا ما في المخطوطة من تفسير السورة ، ولعله على منهج المؤلف في الاختصار على تفسير ما يحتاج  
إلى تفسيره دون غيره .

## سورة الزلزلة

مدنية في قول ابن عباس وقتادة وجابر<sup>(١)</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : ( إذا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ) أى حركت الأرض حركتها .  
والزلزلة شدة الحركة ، فيكون من زل يزل<sup>(٢)</sup> .

وفي قوله « زلزالها » وجهان : ( أحدهما ) لأنها غاية زلازلها المتوقعة  
( الثاني ) لأنها عامة في جميع الأرض ، بخلاف الزلازل المعهودة في بعض  
الأرض .

وهذا الخطاب لمن لا يؤمن بالبعث وعيد وتنبأ . ولمن يؤمن به إنذار  
وتحذير .

واختلف في هذه الزلزلة على قولين : ( أحدهما ) أنها في الدنيا من  
أشراط الساعة ، وهو قول الأكثرين . ( الثاني ) أنها الزلزلة يوم القيامة ،  
قاله خارجة بن زيد وطائفة .

٢ - ( وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا ) فيه ثلاثة أوجه : ( أحدهما ) من فيها من  
الموتى ، قاله ابن عباس ومن زعم أنها في الدنيا من أشراط الساعة . ( الثاني )  
ما عليها من جميع الأثقال ، وهذا قول عكرمة .  
ويحتمل قول الفريقين<sup>(٣)</sup> .

ويحتمل ( رابعا ) أخرجت أسرارها التي استودعتها . قال أبو عبيدة :  
إذا كان الثقل في بطن الأرض فهو ثقل لها ، وإذا كان فوقها فهو ثقل  
[ عليها ] .

٣ - ( وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا ) يحتمل وجهين : ( أحدهما ) ما لها زلزلت زلزالها .  
( الثاني ) ما لها أخرجت أثقالها .

(١) وهو الذى سارت عليه المصاحف المتداولة عندنا

(٢) هكذا في الأصل ، ولعل الصواب فيكون من زازل

(٣) لم يذكر القول الثالث ، ويمكن ان يكون قوله ويحتمل قول الفريقين هو هذا القول

وفي المراد بهذا « الإنسان » قولان :

أحدهما - أن المراد جميع الناس من مؤمن وكافر ، وهذا قول من جعله في الدنيا من أشراف الساعة لأنهم لا يعلمون جميعا أنها من أشراف الساعة في ابتداء أمرها حتى يتحققوا عمومها ، فلذلك سأل بعضهم بعضا عنها.

الثاني - أنهم الكفار خاصة ، وهذا قول من جعلها زلزلة القيامة ، لأن المؤمن يعترف بها فهو لا يسأل عنها ، والكافر جاحد لها فلذلك يسأل عنها .

٤ - ( يومئذٍ تُحَدَّثُ أَخْبَارُهَا ) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - تحدث أخبارها بأعمال العباد على ظهرها ، قاله أبو هريرة ورواه (١) مرفوعا ، وهذا قول من زعم أنها زلزلة القيامة.

الثاني - تحدث بما أخرجت من أثقالها ، قاله يحيى بن سلام ومن زعم أنها زلزلة أشراف الساعة .

الثالث - تحدث بقيام الساعة إذا قال الإنسان ما لها . قال ابن مسعود فتخبر بأن أمر الدنيا قد انقضى ، وأن أمر الآخرة قد أتى ، فيكون ذلك منها جوابا عند سؤالهم ، وعيدا للكافر وإنذارا للمؤمن.

وفي حديثها بأخبارها ثلاثة أقاويل : ( أحدها ) أن الله تعالى يقلبها حيوانا ناطقا فتكلم بذلك . ( الثاني ) أن الله تعالى يحدث الكلام فيها . ( الثالث ) يكون الكلام منها بيانا يقوم مقام الكلام .

٥ - ( بَأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا ) فيه ثلاثة أوجه : ( أحدها ) معناه أوحى إليها بأن أهمها فاطعات ، كما قال العجاج :

أَوْحَى لَهَا الْقَرَارَ فَاسْتَقَرَّتْ وَشَدَّهَا بِالرَّاسِيَاتِ الثَّبَتِ  
( الثاني ) يعنى قال لها ، قاله السدى . ( الثالث ) أمرها ، قاله مجاهد .

وفيما أوحى لها وجهان : ( أحدهما ) أوحى لها بأن تحدث أخبارها ( الثاني ) بأن تخرج أثقالها .

(١) رواه الترمذى في تفسير سورة الزلزلة ، واحمد في مسنده .

ويحتمل (ثالثا) أوحى لها بأن تزلزلت زلزالها .

٦ - (يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا) فيه قولان : (أحدهما) انه يوم القيامة يصدرون من بين يدي الله تعالى فرقا ، مختلفين في قدرهم وأعمالهم ، فبعضهم إلى الجنة وهم أصحاب الحسنات ، وبعضهم إلى النار وهم أصحاب السيئات ، قاله يحيى بن سلام .

الثاني - أنهم في الدنيا عند غلبة الأهواء يصدرون فرقا ، فبعضهم مؤمن ، وبعضهم كافر ، وبعضهم محسن ، وبعضهم مسيء ، وبعضهم محق ، وبعضهم مبطل .

• (لِيُرَوَّا أَعْمَالَهُمْ) يعني ثواب أعمالهم يوم القيامة .

ويحتمل (ثالثا) أنهم عند النشور يصدرون أشتاتا من القبور على اختلافهم في الأمم والمعتقد بحسب ما كانوا عليه في الدنيا من اتفاق أو اختلاف ليروا أعمالهم في موقف العرض من خير أو شر فيجازون عليها بثواب أو عقاب . والشتات : التفرق والاختلاف .

قال لييد :

إِنْ كُنْتَ تَهْنِئِينَ الْفِرَاقَ ففَارِقِي لَا خَيْرَ فِي أَمْرِ الشَّتَاتِ<sup>(١)</sup>

٧ - (فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ) في هذه الآية ثلاثة أقاويل : (أحدها) أن معنى يَرَهُ أى يعرفهُ . (الثاني) انه يرى صحيفة عمله . (الثالث) أن يرى خير عمله ويلقاه .

وفي ذلك قولان : (أحدهما) انه يلقي ذلك في الآخرة ، مؤمنا كان أو كافرا ، لأن الآخرة هي دار الجزاء . (الثاني) انه إن كان مؤمنا رأى جزاء سيئاته في الدنيا ، وجزاء حسناته في الآخرة حتى يصير إليها وليس عليه سيئة .

وإن كان كافرا رأى جزاء حسناته في الدنيا ، وجزاء سيئاته في الآخرة حتى يصير إليها وليس له حسنة ، قاله طاوس .

(١) لم نجد البيت في ديوانه والشطر الثاني غير موزون .

ويحتمل (ثالثا) انه جزاء ما يستحقه من ثواب وعقاب عند المعاينة في الدنيا ليوفاه في الآخرة .

ويحتمل المراد بهذه الآية وجهين : (أحدهما) إعلامهم أنه لا يخفى عليه صغير ولا كبير . (الثاني) إعلامهم انه يجازي بكل قليل وكثير .

وحكى مقاتل بن سليمان أنها نزلت في ناس بالمدينة كانوا لا يتورعون من الذنب الصغير من نظرة أو غمزة أو غيبة أو لمسة ، ويقولون إنما وعد الله على الكبائر . وفي ناس يستقلون الكسرة والجوزة والثمرة ولا يعطونها ، ويقولون إنما تجزى على ما نعطيه ونحن نحبه ، فترل هذا فيهم .

وروى أن صعصعة بن ناجية جد الفرزدق أتى النبي صلى الله عليه وسلم يستقرئه ، فقرأ عليه هذه الآية ، فقال صعصعة : حسبي حسبي إن عملت مثقال ذرة خيرا رأيته ، وإن عملت مثقال ذرة شرا رأيته .

وروى أبو أيوب الأنصاري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رضي الله عنه يتغديان إذ نزلت هذه السورة ، فقاما وأمسكا .



## سورة العاديات

مكية في قول ابن مسعود وجابر والحسن وعكرمة وعطاء .

ومدنية في قول ابن عباس وأنس بن مالك وقتادة .

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى (والعَادِيَاتِ ضَبْحًا) في العاديات قولان :

أحدهما - أنها الخيل في الجهاد ، قاله ابن عباس وأنس والحسن ،  
ومنه قول الشاعر :

وطعنة ذاتِ رشاشٍ واهيه<sup>١</sup> طعنتُها عند صدور العادية<sup>٢</sup>  
يعنى الخيل .

الثاني - أنها الإبل في الحج ، قاله علي<sup>٣</sup> رضى الله عنه وابن مسعود ،  
ومنه قول صفية بنت عبد المطلب :

فلا والعادياتِ غداةَ جَمْعٍ<sup>٤</sup> بأيديها إذا صلدع الغبار<sup>٥</sup>  
يعنى الإبل . وسميت العاديات لاشتقاقها من العدو ، وهو تباعد الرجل في  
سرعة المشي .

وفي قوله « ضبحا » وجهان : ( أحدهما ) أن الضبح حمضة الخيل عند  
العدو ، قاله من زعم أن العاديات الخيل . ( الثاني ) أنه شدة النفس عند  
سرعة السير ، قاله من زعم أنها الإبل . وقيل إنه لا يضحج بالحمضة في  
عدوه إلا الفرس والكلب ، وأما الإبل فضبوحها بالنفس .

وقال ابن عباس: ضبوحها : قول سائقها أح. وهذا قسم<sup>٦</sup>.

٢ - (فالمُورِيَاتِ قَدْحًا) فيه ستة أقاويل : ( أحدها ) أنها الخيل توري النار  
بحوافرها إذا جرت من شدة الوقع ، قاله عطاء . ( الثاني ) أنها نيران الحجيج  
بمزدلفة ، قاله محمد بن كعب . ( الثالث ) أنها نيران المجاهدين إذا اشتعلت

فكثرت نيرانها<sup>(١)</sup> لإرهابا ، قاله ابن عباس . (الرابع) أنها تهيج الحرب بينهم وبين عدوهم ، قاله قتادة . (الخامس) أنه مكر الرجال<sup>(٢)</sup> ، قاله مجاهد . يعنى في الحروب . (السادس) أنها الألسنة إذا ظهرت بها الحجج وأقيمت بها الدلائل وأوضح بها الحق وفضح بها الباطل ، قاله عكرمة . وهو قسم<sup>٣</sup> ثان .

٣ - (فالمُغِيرَاتِ صُبْحًا) فيها قولان : (أحدهما) أنها الخيل [ تغير ] على العدو صباحا ، أى علانية ، تشبيها بظهور الصبح ، قاله ابن عباس . (الثاني) أنها الإبل حين تعدو صباحا من مزدلفة إلى منى ، قاله على رضى الله عنه .

٤ - (فَأَثَرُنَ بِهِ نَقْعًا) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - فأثرن به غبارا ، والنقع الغبار ، قاله قتادة ، وقال عبد الله ابن رواحة :

علمت بُنْيَتِي إِن لَّمْ تَرَوْهَا      تثير النقع من كنفى كدء<sup>(٣)</sup>

الثاني - النقع ما بين مزدلفة إلى منى ، قاله محمد بن كعب .

الثالث - أنه بطن الوادى ، فلعله يرجع إلى الغبار المثار من هذا الموضع .

٥ - (فَوَسَطْنَ بِهِ جَمْعًا) فيه قولان : (أحدهما) جمع العدو حتى يلتقى الزحف ، قاله ابن عباس والحسن (الثاني) أنها مزدلفة تسمى جمعا لاجتماع الحاج بها وإثارة النقع في الدفع إلى منى ، قاله مكحول .

٦ - (إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ) فيه سبعة أقاويل :

أحدها - لكفور ، قاله قتادة ، والضحاك وابن جبير ، ومنه قول الأعشى :

(١) في ك : فاكثرت اورانها ، وهو تحريف

(٢) والعرب تقول إذا أراد الرجل أن يكر بصاحبه ، والله لا مكرن بك ثم لاورين لك

(٣) البيت لحسان بن ثابت وروايته :

عدمتنا خيلنا ان لم تروها      تثير النقع موعدها كدء

انظر ديوان حسان ، وسيرة ابن هشام اشعار فتح مكة

أَحَدَتْ لَهَا تَحَدُّثَ لَوْصَلِّكَ لَهَا كُنْتُدَّ لَوْصَلِّ الزَّائِرِ الْمُعْتَادِ

وقيل : إن الكنود هو الذى يكفر اليسير ولا يشكر الكثير .

الثاني - أنه اللوام لربه ، يذكر المصائب وينسى النعم ، قاله الحسن . وهو قريب من معنى الأول .

الثالث - أن الكنود الجاحد للحق ، وقيل إنما سميت كنودة لأنها جحدت أباه . وقال إبراهيم بن زهير الشاعر :

دع البخلاء إن شمشخوا وصدوا وذكرى بخل غانية كنود<sup>(١)</sup>

الرابع - أن الكنود العاصى بلسان كنودة وحضرموت ، ذكره يحيى ابن سلام .

الخامس - أنه البخيل بلسان مالك بن كنانة . وقال الكلبي : الكنود بلسان كنودة وحضرموت : العاصى ، ولسان مضر وربيعة : الكفور ، ولسان مالك بن كنانة : البخيل .

السادس - أنه ينفق نعم الله في معاصى الله .

السابع - ما رواه القاسم عن أبي أمامة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الكنود الذى يضرب عبده ويأكل وحده ويمنع رفته . وقال الضحاك : نزلت في الوليد بن المغيرة .

وعلى هذا وقع القسم بجميع ما تقدم من السورة .

٧ - (وإنه على ذلك لشهيد) فيه قولان : (أحدهما) أن الله تعالى على كفر الإنسان لشهيد ، قاله ابن جريج . (الثاني) أن الإنسان شاهد على نفسه ، لأنه كنود ، قاله ابن عباس .

٨ - (وإنه ليحب الخير لشديد) يعنى الإنسان . وفي الخير هاهنا وجهان : (أحدهما) المال ، قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة . (الثاني) الدنيا ، قاله ابن زيد .

(١) نسب القرطبي هذا البيت الى إبراهيم بن هرمة . انظر تفسيره ٢٠/٢٦١



ويحتمل ( ثالثا ) أن الخير هاهنا الاختيار ، ويكون معناه وإنه الحب اختياره لنفسه لشديد .

وفي قوله « لشديد » وجهان : ( أحدهما ) لشديد الحب للخير ، وشدة الحب قوته وتزايدته . ( الثاني ) لشحيق بالمال يمنع حق الله منه ، قاله الحسن . من قولهم فلان شديد أى شحيح .

٩ - ( أَفْلا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ فِيهِ ثَلَاثَةٌ أَوْجِه : ( أحدها ) من فيها من الأموات . ( الثاني ) معناه مات . ( الثالث ) بحث ، قاله الضحاك . وهى في قراءة ابن مسعود : بُحْثِرَ ما في القبور .

١٠ - ( وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ فِيهِ ثَلَاثَةٌ أَوْجِه : ( أحدها ) ميز ما فيها ، قاله الكلبي . ( الثاني ) استخرج ما فيها . ( الثالث ) كشف ما فيها .

١١ - ( إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَخَبِيرٌ ) أى عالم . ويحتمل وجهين : ( أحدهما ) لخبير بما في نفوسهم . ( الثاني ) لخبير بما تقول إليه أمورهم .



## سورة القارعة

مكية في قولهم جميعا

بسم الله الرحمن الرحيم

١-٢ قوله تعالى (القارعةُ) ما القارعةُ) فيه وجهان : (أحدهما) أنها العذاب ، لأنها تفرع قلوب الناس بهولها .

ويحتمل (ثالثا) <sup>(١)</sup> أنها الصيحة لقيام الساعة، لأنها تفرع بشدائدها .

وقد تسمى بالقارعة كل داهية ، كما قال تعالى : «ولا يزالُ الذين كفروا تُصِيبُهُمْ بما صَنَعُوا قَارِعَةً» . قال الشاعر :

مَتَى نَقْرَعُ بِمَرْوَتِكُمْ نَسُوكُمْ      ولم تُوقِدْ لنا في القدرِ نارُ

«ما القارعة» تعظيما لها ، كما قال تعالى : «الحاقة ما الحاقة».

٤ - (يومَ يكونُ النَّاسُ كالفَرَاشِ المبثوثِ) وفي الفرائض قولان : (أحدهما) أنه الهمج الطائر من بعوض وغيره ، ومنه الجراد ، قاله الفراء . (الثاني) انه طير يتساقط في النار ليس ببعوض ولا ذباب ، قاله أبو عبيدة وقتادة .

وفي «المبثوث» ثلاثة أوجه : (أحدها) أنه المبسوط ، قاله الحسن . (الثاني) المتفرق ، قاله أبو عبيدة . (الثالث) أنه الذي يحول بعضه في بعض قاله الكلبي .

وانما شبه الناس الكفار يوم القيامة بالفراش المبثوث لأنهم يتهافون في النار كهافت الفراش .

٥ - (وتكونُ الجبالُ كالعِهْنِ المنفُوشِ) والعَيْن : الصوف ذو الألوان في قول أبي عبيدة . وقرأ ابن مسعود «كالصوف» .

(١) لم يذكر الوجه الثاني في الاصل ، وعامة المفسرين على ان القارعة القيامة ، فعمل هذا هو الذي سقط من الاصل .

وقال « كَالْمِهْنِ الْمَنْقُوشِ » تخفته وضعفه ، فشبه به الجبال تخفتها ، وزهاها بعد شدتها وثباتها .

ويحتمل أن يريد جبال النار تكون كالمهن لحرمتها وشدة لهبها ، لأن جبال الأرض تسير ثم تنسف حتى يدك بها الأرض دكاً .

٦ - ( فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ ) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنه ميزان ذو كفتين توزن به الحسنة والسيئات ، قاله الحسن .

قال أبو بكر رضى الله عنه : وحق لميزان لا يوضع فيه إلا الحق أن يكون ثقيلاً .

الثاني - الميزان هو الحساب ، قاله مجاهد .

ولذلك قيل : اللسان وزن الإنسان ، وقال الشاعر :

قد كنت قبل لقائكم ذا مِرَّةٍ      عندى لكل مُخَاصِمٍ مِيزَانُهُ  
أى كلام أعارضه به .

الثالث - أن الموازين الحجج والدلائل ، قاله عبد العزيز بن يحيى ، واستشهد فيه بالشعر المتقدم .

وفي الموازين وجهان : ( أحدهما ) جمع ميزان . ( الثاني ) أنه جمع موزون .

٧ - ( فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ) فيه وجهان : ( أحدهما ) يعنى في عيشة مرضية ، قال قتادة : وهى الجنة . ( الثاني ) في نعيم دائم ، قاله الضحاك . فيكون على الوجه الأول من المعاش ، وعلى الوجه الثاني من العيش .

٨- ( وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ ) فأمه هಾಯية في وجهان :

أحدهما - أن الهاوية جهنم ، سماها أمّا له لأنه يأوى إليها كما يأوى إلى أمّه ، قاله ابن زيد ، ومنه قول أمية بن أبي الصلت :

فالأرضُ مَعْقِلُنَا وَكَانَتْ أُمَّنَا      فيها مقابرنا وفيها نُؤَلَدُ

سورة القادة ١/١٠١

وسميت النار هاوية لأنه يهوى فيها مع بعد قعرها .

(الثاني) أنه أراد أم رأسه يهوى عليها في نار جهنم ، قاله عكرمة . وقال  
الشاعر :

يا عمرو لو نالتك أرحامنا      كنت كمن تهوى به الهاوية



## سورة التكاثر

مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : ( أَلْهَاكُمْ التَّكَاثُرُ ) في « أَلْهَاكُمْ » وجهان : ( أحدهما ) أشغلكم . ( الثاني ) أنساكم ، ومعناه ألهاكم عن طاعة ربكم وشغلكم عن عبادة خالقكم .

وفي « التكاثر » ثلاثة أقاويل : ( أحدها ) التكاثر بالمال والأولاد ، قاله الحسن . ( الثاني ) التفاخر بالعشائر والقبائل ، قاله قتادة . ( الثالث ) التشاغل بالمعاش والتجارة ، قاله الضحاك<sup>(١)</sup> .

٢ - ( حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ ) فيه وجهان :

أحدهما - حتى أتاكم الموت فصرتم في المقابر زوّاراً ترجعون منها كرجوع الزائر إلى منزله من جنة أو نار .

الثاني - ما حكاه الكلبي و قتادة : أن حَيَّين من قریش ، بنى عبد مناف [ وبنى سهم ، كان بينهما ملاحاة فتعادوا بالسادة والأشراف أيهم أكثر ، فقال بنو عبد مناف : نحن أكثر سيّدا وعزا وعزیزا وأعظم نفرا ، وقال بنو سهم مثل ذلك ، فكثروهم بنو<sup>(٢)</sup> عبد مناف ] فقال بنو سهم إن البنى أهلكتنا في الجاهلية فعُدّوا الأحياء والأموات ، فعُدّوهم فكثرتهم بنو سهم ، فأنزل الله تعالى « أَلْهَاكُمْ التَّكَاثُرُ » يعنى بالعدد . « حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ » أى حتى ذكرتم الأموات في المقابر .

٣-٤ ( كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ • ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ) هذا وعيد وتهديد . ويحتمل أن يكون تكراره على وجه التأكيد والتغليظ .

(١) لا مانع أن تكون الاقوال الثلاثة معا مقصودة ، فالمال والأولاد والعشيرة والتجارة كلها مما يتكاثر الناس فيه ويشغلهم عن طاعة الله .

(٢) ما بين المربعين سقط من الأصل ، وقد اخذناه من اسباب النزول للواحي ومن تفسير القرطبي وغيره من التفاسير .

ويحتمل أن يعدل به عن التأكيد فيكون فيه وجهان : (أحدهما) كلا سوف تعلمون عند المعايضة أن ما دعوتكم إليه حق ، ثم كلا سوف تعلمون عند البعث أن ما وعدتكم صدق . (الثاني) كلا سوف تعلمون عند النشور أنكم مبعوثون ، ثم كلا سوف تعلمون في القيامة أنكم معذبون .

٥ - (كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ) معناه لو تعلمون في الحياة قبل الموت من البعث والجزاء ما تعلمونه بعد الموت منه .

« عِلْمُ الْيَقِينِ » فيه وجهان (أحدهما) علم الموت الذي هو يقين لا يعتريه شك ، قاله قتادة . (الثاني) ما تعلمونه يقينا بعد الموت من البعث والجزاء، قاله ابن جريج .

وفي « كلا » في هذه المواضع الثلاثة وجهان : (أحدهما) أنها بمعنى « إلا » قاله أبو حاتم . (الثاني) أنها بمعنى حقاً ، قاله الفراء .

٦ - (لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ) فيه وجهان : (أحدهما) أن هذا خطاب للكفار الذين وجبت لهم النار . (الثاني) أنه عام ، فالكافر هي له دار والمؤمن يمر على صراطها .

روى زيد بن أسلم عن أبيه قال ، قال رسول الله صلى عليه وسلم : يرفع الصراط وسط جهنم ، فتأجر مسلم ، ومكئوس في نار جهنم .

٧ - (ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ) فيه وجهان : (أحدهما) أن عين اليقين المشاهدة والعيان . (الثاني) أنه بمعنى الحق اليقين ، قاله السدي .

ويحتمل تكرار رؤيتها وجهين : (أحدهما) أن الأول عند ورودها (والثاني) عند دخولها .

٨ - (ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ) فيه سبعة أقاويل :

أحدها - الأمن والصحة ، قاله ابن مسعود . وقال سعيد بن جبير : الصحة والفراغ ، للحديث .

الثاني - الإدراك بحواس السمع والبصر ، قاله ابن عباس .

الثالث - مَلَاذَ المَأْكُول والمشروب ، قاله جابر بن عبد الله الأنصاري .

الرابع - أنه الغداء والعشاء ، قاله الحسن .

الخامس - هو ما أنعم الله عليكم بمحمد<sup>(١)</sup> صلى الله عليه وسلم ، قاله محمد بن كعب .

السادس - عن تخفيف الشرائع وتيسير القرآن ، قاله الحسن [أيضا] والمفضل .

السابع - ما رواه زيد بن أسلم عن أبيه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ثم لتسألن يومئذ عن النعيم » عن شيع البطون وبارد الماء وظلال المساكن واعتدال الخلق ولذة النوم<sup>(٢)</sup> . وهذا السؤال يعم المؤمن والكافر ، إلا أن سؤال المؤمن تبشير بأن جمع له بين نعيم الدنيا ونعيم الآخرة . وسؤال الكافر تقريع لأنه قابل نعيم الدنيا بالكفر والمعصية .  
ويحتمل أن يكون ذلك تذكيرا بما أوتوه ، ليكون جزاء على ما قدموه .



(١) قال تعالى : لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم

(٢) رواه الترمذي ببعض اختلاف في اللفظ

## سورة العصر

مكية ، وفي إحدى الروايتين عن ابن عباس وقتادة أنها مدنية .

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : ( والعَصْرِ ) وهذا قسم . فيه قولان : ( أحدهما ) أن العصر [ الدهر ] قاله ابن عباس وزيد بن أسلم . ( الثاني ) أنه العشى ما بين زوال الشمس وغروبها ، قاله الحسن وقتادة ، ومنه قول الشاعر :

تَرْوَحُ بنا يا عمرو قد قَصُرَ الْعَصْرُ      وفي الرَّوْحَةِ الأولى الغنيمَةُ والأَجْرُ  
وخصه بالقسم لأن فيه خواتيم الأعمال .

ويحتمل ( ثالثاً ) أن يريد عصر الرسول صلى الله عليه وسلم لفضله بتجديد النبوة فيه .

وفيه ( رابع ) أنه أراد صلاة العصر ، وهي الصلاة الوسطى ، لأنها أفضل الصلوات ، قاله مقاتل .

٢ - ( إنَّ الإنسانَ لَفِي خُسْرٍ ) يعني بالإنسان جنس الناس .

وفي الخسر أربعة أوجه : ( أحدها ) لفى هلاك ، قاله السدى .  
( الثاني ) لفى شر ، قاله زيد بن أسلم . ( الثالث ) لفى نقص ، قاله ابن شجرة .  
( الرابع ) لفى عقوبة ، ومنه قوله تعالى : « وكان عاقبة أمرها خُسْراً » .

وكان على رضى الله عنه يقرؤها : والعصر ونوائب الدهر إنَّ الإنسانَ لفِي خُسْرٍ وإنه فيه إلى آخر الدهر (١) .

٣ - ( إلا الذين آمنوا وعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصَوْا بِالْحَقِّ ) في الحق ثلاثة تأويلات : ( أحدها ) أنه التوحيد ، قاله يحيى بن سلام . ( الثاني ) أنه القرآن قاله قتادة . ( الثالث ) أنه الله ، قاله السدى .

(١) هذا تفسير من علمي ، ولا يعتبر قرآناً



وَيَحْتَمِلُ (رابعاً) أَنْ يَوْصَى مُخَلَّفِيهِ عِنْدَ حُضُورِ الْمَنِيَةِ أَلَّا يَمُوتَنَّ إِلَّا وَهُمْ مُسْلِمُونَ .

- (وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ) فِيهِ وَجْهَانِ : (أحدهما) عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ ، قَالَهُ قَتَادَةُ . (الثاني) عَلَى مَا افْتَرَضَ اللَّهُ ، قَالَهُ هِشَامُ بْنُ حَسَّانٍ .
- وَيَحْتَمِلُ تَأْوِيلًا (ثالثاً) بِالصَّبْرِ عَنِ الْمَحَارِمِ وَاتِّبَاعِ الشَّهَوَاتِ .



## سورة الهَمْزة

مكية في قول جميعهم

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : ( وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ ) فيه أربعة تأويلات :-

أحدها - أن الهمزة المغتاب ، واللمزة العيَّاب ، قاله ابن عباس ،  
ومنه قول زياد الأعجم :

تُدْئِي بُودَى إِذَا لَا قِيَتْنِي كَدْبًا    وَإِنْ أَعْيَبَ فَأَنْتَ الْهَامَزُ اللَّمَزُهُ  
الثاني - أن الهمزة الذي يهمز الناس ، واللمزة الذي يلزمهم بلسانه  
قاله ابن زيد .

الثالث - أن الهمزة الذي يهمز في وجهه إذا أقبل ، واللمزة الذي يلزمه  
من خلفه إذا أدبر ، قاله أبو العالية ، ومنه قول حسان :

هَمَزْتُكَ فَاخْتَضَعْتَ بِذُلِّ نَفْسٍ    بِقَافِيَةٍ تَأْجِجُ كَالشُّوَاطِ (١)  
الرابع - أن الهمزة الذي يعيب [الناس] جهرا بيد أو لسان ، واللمزة  
الذي يعيبهم سرا بعين أو حاجب ، قاله عبد الملك بن هشام .

قال رؤبة :

فِي ظِلِّ عَصْرَى بَاطِلٍ وَلَمْ تَرَى

واختلفوا فيمن نزلت فيه على خمسة أقاويل : ( أحدها ) في أبي بن  
خلف ، قاله عمار . ( الثاني ) في جميل بن عامر الجمحي ، قاله مجاهد .  
( الثالث ) في الأخنس بن شريق الثقفي ، قاله السدي ( الرابع ) في الوليد  
ابن المغيرة ، قاله ابن جريج . ( الخامس ) أنها مرسله على العموم من غير  
تخصيص ، وهو قول الأكثرين .

(١) دواية البيت في الديوان :

مفرمة تاجج كالشواط  
شديد مفارذ الاصلاح غاظمي

مجللة تممه شناروا  
كمزة شينم يحيى مرينا

٢ - (الذى جَمَعَ مَالاً وَعَدَّدَهُ) فيه أربعة أوجه : (أحدها) يعنى أحصى عدده ، قاله السدى . (الثاني) عدّد أنواع ماله ، قاله مجاهد . (الثالث) لما يكفيه من السنين ، قاله عكرمة . (الرابع) اتخذ ماله لمن يرثه من أولاده .

ويحتمل (خامسا) انه فاخر بعدده وكثرته .

٣ - (يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ) فيه وجهان : (أحدهما) يزيد في عمره ، قاله عكرمة . (الثاني) يمنعه من الموت ، قاله السدى .

ويحتمل (ثالثا) ينفعه بعد موته .

٤ - (كَلَّا لَيَنبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ) وفيها ثلاثة أوجه :

أحدها - أنه اسم باب من أبواب جهنم ، قاله ابن واقد . وقال الكلبي هو الباب السادس .

الثاني - أنه اسم درك من أدراك جهنم ، وهو الدرك الرابع ، قاله الضحاك .

الثالث - أنه اسم من اسماء جهنم ، قاله ابن زيد .

وفي تسميتها بذلك وجهان : (أحدهما) <sup>(١)</sup> لأنها تحطم ما ألقى فيها ، أى تكسره ونهده ، ومنه قول الراجز :

إِنَّا حَطَّمْنَا بِالْقَضِيبِ مُصْعَبًا يَوْمَ كَسَرْنَا أَنْفَهُ لِيَغْضَبَا

٧ - (الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْآفِتَةِ) روى خالد بن أبي عمران عن النبي صلى الله عليه وسلم أن النار تأكل أهلها حتى إذا أطلعت على أفئدتهم انتهت ، ثم إذا صلدوا تعود . فذلك قوله « نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْآفِتَةِ » .

ويحتمل اطلاقها على الأفئدة وجهين : (أحدهما) لتحس بألم العذاب مع بقاء الحياة ببقائها . (الثاني) استدل بما في قلوبهم من آثار المعاصي وعقاب الكفر على قدر استحقاقهم لألم العذاب ، وذلك بما استبقاه الله تعالى من الامارات الدالة عليه .

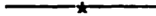
(١) لم يذكر الوجه الثاني في الأصل - وقال الزمخشري : وقرئ : « الحاطمة » يعنى انها تدخل في أجوافهم حتى تصل الى صدورهم - الكشف ٦٣٥/٤

٨ - (إنها عليهم مُؤَصَّدَةٌ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) مطبقة ، قاله الحسن والضحاك . (الثاني) مغلقة بلفظة قریش ، يقولون آصد الباب إذا أغلقه ، قاله مجاهد . ومنه قول عبيد الله بن قيس الرقيات :

إن في القصر لو دَخَلْنَا غَزَاً مُصَفَّقاً مُوصِداً عليه الحجابُ

(الثالث) مسددة الجوانب لا ينفتح منها جانب ، قاله سعيد بن المسيب . وقال مقاتل بن سليمان : لا يدخلها رُوح ولا يخرج منها غم .

٩ - (في عَمَدٍ ممددة) فيه خمسة أوجه : (أحدها) أنها موصدة بعمد ممددة ، قاله ابن مسعود<sup>(١)</sup> ، وهي في قراءته « بعَمَدٍ ممددة » . (الثاني) أنهم معذبون فيها بعمد ممددة ، قاله قتادة . (الثالث) أن العمد الممددة الأغلال في أعناقهم ، قاله ابن عباس (الرابع) أنها قيود في أرجلهم ، قاله أبو صالح . (الخامس) معناه في دهر مملود ، قاله أبو فاطمة.



(١) في الاصل ابن عباس . والتصويب من تفسير القرطبي ويؤكد أن المراد ابن مسعود انه نسب القول الثالث الى ابن عباس .  
وقال القرطبي : المعظم على ان العمد اوتاد الاطباق التي تطبق على أهل النار وتشدد تلك الاطباق بالاوتاد .

## سورة الفيل

مكية في قول الجميع

بسم الله الرحمن الرحيم

— قوله تعالى : ( أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ) فيه وجهان :  
( أحدهما ) أَلَمْ تَخْبِرْ فَعَلِمَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ . ( الثاني ) أَلَمْ تَرَ آثارَ ما فعل رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ، لأن النسي صلى الله عليه وسلم لم ير أصحاب الفيل .

واختلف في مولده عليه السلام من عام الفيل على ثلاثة أقاويل :

أحدها — أن مولده بعد أربعين سنة من عام الفيل ، قاله مقاتل .

الثاني — بعد ثلاث وعشرين سنة منه ، قاله الكلبي وعبيد بن عمير .

الثالث — انه عام (١) الفيل ، روى ذلك عن النبي (٢) صلى الله عليه وسلم .

وروى عنه أنه قال ولدت يوم الفيل .

واختلف في سبب الفيل على قولين :

أحدهما — ما حكاه ابن عباس أن أبرهة بن الصباح بنى بيعة بىضاء يقال لها القليس ، وكتب إلى النجاشي إني لست منتهيا حتى أصرف إليها حج العرب ، فسمع ذلك رجل من كنانة ، فخرج إلى القليس ودخلها ليلا فأحدث فيها ، فبلغ ذلك أبرهة فحلف بالله ليسيرن إلى الكعبة فيهدمها ، فجمع الأحابيش وجند الأجناد ، وسار ، ودليله أبو رغال ، حتى نزل بالمغمس (٣) ، وجعل على مقدمته الأسود بن مقصود حتى سبي سرح مكة وفيه مائتا بعير لعبد المطلب قد قلّد بعضها ، وفيه يقول عكرمة بن عامر بن هاشم بن عبد مناف :

(١) هذا أصح الأقوال وهو المشهور في كتب السيرة

(٢) عن المطلب بن عبد الله بن قيس بن مخزوم عن أبيه عن جده قال : ولدت أنا ورسول الله (ص)

عام الفيل . رواه الترمذي رقم ٣٦٢٣

(٣) المنمى : موضع قرب مكة في طريق الطائف .

لا همّ أخزّ الأسود بن مقصود<sup>(١)</sup>      الآخذ الهجمة فيها التقليد<sup>(٢)</sup>  
 بين حراء ، وثبير فاليبيد      يحبسها وهي أولات التطريد<sup>(٣)</sup>  
 فضمّها إلى طمياطم سود<sup>(٤)</sup>      قد أجمعوا ألا يكون معبود<sup>(٥)</sup>  
 ويهدموا البيت الحرام المعمود      والمروتين والمشاعر السود<sup>(٦)</sup>

اخفّره يا ربّ وانت محمود<sup>(٧)</sup>

وتوجه عبد المطلب وكان وسيما جسيما [لا] تأخذه العين إلى أبرهة ،  
 وسأله في إبله التي أخذت ، فقال أبرهة : لقد كنت أعجبتي حين رأيتك  
 وقد زهدت الآن فيك ، قال : ولم ؟ قال : جئت لأهدم بيتا هو دينك ودين  
 آبائك فلم تكلمني فيه ، وكلمتني في مائتي بعير لك . فقال عبد المطلب :  
 الإبل أنا ربها ، وللبيت رب سيمنه ، فقال أبرهة : ما كان ليمنعه مني ،  
 فقال عبد المطلب : لقد طلبته تبع وسيف بن ذى يزن وكسرى فلم يقدرُوا  
 عليه ، وأنت وذاك . فرد عليه إبله ، وخرج عبد المطلب وعاد إلى مكة ،  
 فأخبر قريشا بالتحرز في الجبال ، وأتى البيت وأخذ بحلقة الباب وجعل يقول :

لا همّ إنّ العبدَ يَمُنْ —      سنّع رحلته فامتنع حلالك<sup>(٨)</sup>  
 لا يَغْلِبَنَّ صَـلِيلُهُمْ —      ومِحَالُهُمْ غَدَوَا<sup>(٩)</sup> مِحَالُكَ<sup>(١٠)</sup>  
 إنّ كنت تاركهم وقبْ —      لَتَنَّا فأمّر ما بدا لك<sup>(١١)</sup>

المحال : القوة .

الثاني — ما حكاه الكلبي ومقاتل يزيد أحدهما وينقص أن فتية من قريش  
 خرجوا إلى أرض الحبشة تجارا ، فتركوا على ساحل البحر على بيعة النصارى  
 في حقف من أحفافها ، قال الكلبي تسمى البيعة ماسرجان . وقال مقاتل :

(١) وردت هذه الابيات في الاصل محرّفة تحريفا شديدا وفيها كلمات لا يمكن قراءتها وقد اعتمدنا  
 في تصويبها على سيرة ابن هشام ١/٥٢ وتفسير القرطبي ٢٠/١٩١ . ومعنى الهجمة : القطعة  
 من الإبل ما بين التسعين والمائة .

والنقل : أي في أعضائها الثلاثة . حراء وثبير : جبلان ، تطريد الإبل : متابعتها ، طمياطم  
 سود : حلوج وهم كفار المعجم . أخفّره : انتفض عهده

(٢) غدوا : الغدو أصل الغد وهو اليوم الذي يأتي بعد يومك . واران عبد المطلب القريب من  
 الزمان . وروي مدوا بمعنى العدوان

تسمى الهيكل . فأوقدوا نارا لطعامهم وتركوها وارتحلوا فهبت ريح عاصف فاضطربت البيعة نارا فاحترقت ، فأتى الصريخ إلى النجاشي فأخبره ، فاستشاط غضبا ، وأتاه أبرهة بن الصباح وحجر بن شراحيل وأبو يكسوم الكنديون ، وضمنوا له إحراق الكعبة وسبي مكة . وكان النجاشي هو الملك ، وأبرهة صاحب الجيش ، وأبو يكسوم نديم [الملك] وقيل وزيره ، وحجر بن شراحيل من قواده . وقال مجاهد : أبو يكسوم هو أبرهة بن الصباح . فساروا بالجيش ومعهم الفيل ، قال الأكثرون : هو فيل واحد . وقال الضحاك : كانت ثمانية فيلة . ونزلوا بذي المجاز ، واستاقوا سرح مكة ، وفيها إبل عبد المطلب ، وأتى الراعي نذيرا فصعد الصفا وصاح : واصباحا ! ثم أخبر الناس بمجيء الجيش والفيل ، فخرج عبد المطلب وتوجه إلى أبرهة وسأله في إبله ، فردّها مستهزئا ليعود لأخذها إذا دخل مكة .

واختلف في النجاشي هل كان معهم أم لا ، فقال قوم : كان معهم وقال الآخرون : لم يكن معهم .

وتوجه الجيش إلى مكة لإحراق الكعبة ، فلما ولي عبد المطلب بإبله احتزها في جبال مكة . وتوجه إلى مكة من طريق منى . وكان الفيل إذا بعث على الحرم أحجم ، وإذا عدل به عنه أقدم . قال محمد بن إسحاق كان اسم الفيل محمود . وقالت عائشة<sup>(١)</sup> رأيت قائد الفيل وسائقه أعميين مقعدين يستطعمان أهل مكة .

ووقفوا بالمغمس فقال عبد الله بن مخزوم :

انت الجليل ربنا لم تدنس انت حبست الفيل بالمغمس  
حبسته في هيئة المكرس وما لهم من فرج ومتنفس

المكرس : المطروح المنكوس .

(١) فيه نظر ، لأن عائشة حديثة السن وهذا الكلام نسب لعناب بن أسيد فقد سئل : أنت أكبر أم النبي ؟ فقال : النبي أكبر مني ، وأنا أسن منه ، ولد النبي عام الفيل ، وأنا رأيت قائد الفيل وسائسه أعميين مقعدين يستطعمان الناس .

وبصر أهل مكة بالطير قد أقبلت من ناحية البحر ، فقال عبد المطلب :  
إن هذه طير غريبة بأرضنا ، ما هي بنجدية ولا تهامية ولا حجازية ، وإنما  
أشباه اليعاسب ، وكان في مناقيرها وأرجلها حجارة ، فلما أطلت على القوم  
ألقتهما عليهم حتى هلكوا . قال عطاء بن أبي رباح : جاءت الطير عشية فباتت ،  
ثم صبحتهم بالغداة فرمتهم . وقال عطية العوفي : سألت عنها أبا سعيد  
الخلري فقال : حمام مكة منها .

وأقلت من القوم أبرهة ورجع إلى اليمن فهلك في الطريق .

وقال الواقدي : أبرهة هو جد النجاشي الذي كان في زمان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم .

فلما أيقنوا بهلاك القوم قال الشاعر (١) :

أين المفر والإله الطالب والأشرمُ المَغْلُوبُ ليس الغالبُ

يعني بالأشرم أبرهة ، سمي بذلك لأن أرباط ضربه بحجرة فشرم أنفه وجبينه ،  
أى وقع بعضه على بعض .

وقال أبو الصلت بن مسعود (٢) ، وقيل بل قاله عبد المطلب :

إن آيات ربنا ناطقات لا يُمارى بهن إلا الكفور (٣)

حبسَ القيلَ بالمغمسِ حتى مرَّ يعوي كأنه معفورُ

٢ - (ألم يجعل كيدهم في تضليل) لأنهم أرادوا كيد قريش بالقتل والسبي ،  
وكيد البيت بالتخريب والهدم .

يحكى عن عبد المطلب بعد ما حكياه عنه أنه أخذ بحلقه الباب وقال :

(١) هو نفيل بن حبيب الذي كان دليل الجيش ، كما في سيرة ابن هشام

(٢) قال ابن اسحاق : أبو الصلت بن أبي ربيعة النقي . وقال ابن هشام نروي لأمية بن أبي

الصلت بن أبي ربيعة النقي . السيرة ٦٢/١

(٣) هذا أول الأبيات ، وبمدها أبيات ستة . وبلى هذا البيت قوله :

مستبين حبابه مقدور خلق الليل والنهار فكل

ثم يجلو النهار رب رحيم بمهابة شعاعها منشور

وبمدهما يأتي البيت الثاني مما ذكره المؤلف .



يا رب لا نرجو لهم سواك يا رب فامنع منهم حياكا

إنّ عدوّ البيت من عاداك امتنعهم أن يُخبروا قرأكا

ثم إن عبد المطلب بعث ابنه عبد الله على فرس له سريع ، ينظر ما لقوا فإذا القوم مشدخون ، فرجع يركض كاشفا عن فخذه ، فلما رأى ذلك أبوه قال : إن ابني أفرس العرب وما كشف عن فخذه إلا بشيرا أو نذيرا ، فلما دنا من ناديهم بحيث يسمعونهم قالوا : ما وراءك ؟ قال : هلكوا جميعا. فخرج عبد المطلب وأصحابه فأخذوا أموالهم ، فكانت أموال بني عبد المطلب ، وبها كانت رئاسة عبد المطلب لأنه احتمل ما شاء من صفراء وبيضاء . ثم خرج أهل مكة بعده فنهبوا ، فقال عبد المطلب :

أنت متعت الحبش والآفيا لا وقد رعوا بمكة الآفيا لا

وقد خشيينا منهم القتالا وكل أمر لهم ميعالا

شكرا وحمدا لك ذا الجلالا

ويحتمل تضليل كيدهم وجهين : (أحدهما) أن كيدهم أضلهم حتى هلكوا . (الثاني) أن هلاكهم أضل كيدهم حتى بطل .

٣ - (وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنها من طير السماء . قال سعيد بن جبير : لم ير قبلها ولا بعدها مثلها ويروى جوير عن الضحاك عن ابن عباس ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إنها طير بين السماء والأرض تعشش وتفرخ .

القول الثاني - أنها العنقاء المغرب التي تضرب بها الأمثال ، قاله عكرمة .

الثالث - أنها من طير الأرض ، أرسلها الله تعالى من ناحية البحر ، مع كل طائر ثلاثة أحجار ، حجران في رجله ، وحجر في منقاره ، قاله

الكلبي . وكانت سودا ، خضر المناقير طوال الأعناق . وقيل : بل كانت أشباه الوطاويط . وقالت عائشة : كن أشباه الخطاطيف .

واختلف في «أبائيل» على خمسة أقاويل :

أحدها — أنها الكثيرة ، قاله الحسن وطاوس .

الثاني — المتابعة التي يتبع بعضها بعضا ، قاله ابن عباس ومجاهد .

الثالث — أنها المتفرقة من هاهنا وهاهنا ، قاله ابن مسعود والأخفش ، ومنه قول الشاعر :

ان سلولا عداك الموت عارفة      لولا سلول مشينا أبائيبلا

أى متفرقين . (الرابع) أن الأبائيل المختلفة الألوان ، قاله زيد بن أسلم . (الخامس) أن تكون جمعا بعد جمع ، قاله أبو صالح وعطاء ، ومنه قول الشاعر :

وأبائيل من خيول عليها      كأسود الأداء تحت العوالى

وقال إسحاق بن عبد الله بن الحارث : الأبائيل مأخوذ من الإبل المؤيلة ، وهى الأقطيع .

واختلف النحويون هل للأبائيل واحد من جنسه ، فذهب أبو عبيدة والفرأء وتعلب إلى أنه لا واحد له كالعباديد والسماطيط . وذهب آخرون إلى أن له واحدا ، واختلفوا في واحده ، فذهب أبو جعفر الرؤاسي إلى أن واحده إبالة [مشددة] وقال الكسائي: واحدها إبتول<sup>(١)</sup> وقال ابن كيسان واحده إبتل .

٤ - (تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِنْ سِجِّيلٍ) فيه أربعة أقاويل :

أحدها — أن السجيل كلمة فارسية [هى] سنك وكل ، أولها حجر ، وآخرها : طين ، قاله ابن عباس .

(١) إبتول : بتشديد الباء مثل مجول ومجاويل

الثاني - أن السجيل هو الشديد ، قاله ابو عبيدة ، ومنه قول ابن مقبل :  
ورجلة يَضْرِبُونَ الْبَيْضَ عَنْ عَرَضٍ ضَرْبًا تَوَاصَى بِهِ الْأَبْطَالُ سُجَيْلًا (١)  
الثالث - أن السجيل اسم السماء الدنيا ، فنسبت الحجارة إليها لتزولها منها ، قاله ابن زيد .

الرابع - أنه اسم بحر من الهواء ، منه جاءت الحجارة فنسبت إليه ، قاله عكرمة .

وفي مقدار الحجر قولان : ( أحدهما ) أنه حصي الخذف ، قاله مقاتل .  
(الثاني) كان الحجر فوق العذسة ودون الحمصة ، قال أبو صالح : رأيت في دار أم هانئ نحو قفيز من الحجارة التي رُمي بها أصحاب الفيل مخططة بحمرة كأنها الجزع . وقال ابن مسعود : ولما رمت الطير بالحجارة بعث الله ريحا فزادتها شدة ، وكانت لاتقع على أحد إلا هلك ولم يسلم منهم إلا رجل (٢) من كتدة ، فقال :

فإنك لو رأيت ولم تربه لدى جنبِ المقمس ما لقينا  
خشيتُ الله إذ قد بثَّ طيرًا وظيلَّ سحابةٍ مرَّتْ علينا .  
وباتت كلها تدعو بحقِّ كأنَّ لها على الحبشان دينًا

٥ - ( فجعلهم كحَصْفٍ مأكولٍ ) فيه خمسة أقاويل :

أحدها - أن العصف ورق الزرع ، والمأكول الذي قد أكله اللود ، قاله ابن عباس .

الثاني - أن العصف المأكول هو الطعام ، وهذا قول حمين بن ثابت .

الثالث - أنه قشر الحنطة إذا أكل ما فيه ، رواه عطاء بن السائب .

الرابع - أنه ورق البقل إذا أكلته البهائم فرائته ، قاله ابن زيد .

(١) الرواية المشهورة سجيئا بالنون وقد رواه المؤلف عند تفسير الآية السابعة من الطففين سجيئا بالنون . والعرب قد تقلب النون لاما مثل اصبلان واصبال

(٢) هو نفيل بن حبيب ، كما في تاريخ الطبري ، وابن الاثير وسيرة ابي هشام

سورة الليل ٥/١٠٥

الخامس - أن العصف التبن ، والمأكول القصيل للدواب ، قاله سعيد ابن جبير والحسن .

واختلف فيما فعله الله بهم ، فقال قوم : كان ذلك معجزة لنبي كان في ذلك الزمان ، وقيل إنه كان خالد بن سنان .

وقال آخرون : بل كان تمهيدا وتوطيدا لنبوة محمد صلى الله عليه وسلم لأنه ولد في عامه وقيل في يومه .



## سورة قريش

مكية في قول الأكثرين . ومدنية في قول الضحاك .

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : (لإيلاف قريش) الإيلاف مأخوذ من أَلَفَ يَأْلِفُ ، وهي العادة المألوفة ، ومنه قولهم ائتلف القوم .

وفي قوله « لإيلاف قريش » أربعة أقاويل :

أحدها - نعمتي<sup>(١)</sup> على قريش ، لأن نعمة الله عليهم أن آلفه لهم ، قاله ابن عباس ومجاهد .

الثاني - لإيلاف الله لهم لأنه آلفهم إيلافا ، قاله الخليل بن أحمد .

الثالث - لإيلاف قريش حَرَمِي وقيامهم ببَيْتِي ، وهذا معنى قول الحسن .

الرابع - لإيلافهم ما ذكره من رحلة الشتاء والصيف في معاشهم ، قاله مكحول .

وفي اللام التي في « لإيلاف قريش » قولان : (أحدهما) أنه صلة يرجع إلى السورة المتقدمة من قوله « ألم تر كيف » إلى أن قال : « فجعلهم كعصف مأكول » لإيلاف قريش ، فصار معناه أن ما فعله بأصحاب القيل لأجل إيلاف قريش ، قاله ثعلب . وكان عمر وأبي بن كعب لا يفصلان بين السورتين ويقرأنهما كالسورة الواحدة ، ويريان أنهما سورة واحدة . أي : ألم تر لإيلاف قريش .

الثاني - أن اللام صلة ترجع إلى ما بعدها من قوله « فليتعبدوا رب هذا البيت » ويكون معناه لنعمتي على قريش فليعبدوا ربَّ هذا البيت ، قاله أهل البصرة . وقرأ عكرمة : ليألف قريش . وكان يعيب على من يقرأ « لإيلاف قريش » .

(١) أي نعمتي على قريش إيلافهم رحلة الشتاء والصيف كما رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس .

### سورة قريش ١/١٠٦

وقرأ بعض أهل مكة : إلف قريش ، واستشهد بقول أبي طالب  
يوصي أخاه أبا لهب برسول الله صلى الله عليه وسلم :

فلا تتركه<sup>١</sup> ما حبيت لمعظم<sup>٢</sup> وكن رجلاً ذا نجدة<sup>٣</sup> وعفاف<sup>٤</sup>  
تدود العدا عن عصبة<sup>٥</sup> هاشمية<sup>٦</sup> إلفهم<sup>٧</sup> في الناس خير إلف<sup>٨</sup>  
وأما قريش فهم بنو النضر بن كنانة ، وقيل بنو فهر بن مالك بن النضر  
ابن كنانة ، ومن لم تلده فهر فليس من قريش . وعلى المشهور أن بني النضر  
ابن كنانة ومن تلده : من قريش ، وإن لم يكونوا من بني فهر . وقد كانوا  
مفرقين في غير الحرم فجمعهم قصي بن كلاب في الحرم حتى اتخذه  
مسكناً ، قال الشاعر :

أبونا قصي<sup>٩</sup> كان يدعى مجمعا<sup>١٠</sup> به جمع الله القبائل<sup>١١</sup> من فهر<sup>١٢</sup>

واختلفوا في تسميتهم قريشا على أربعة أقاويل :

أحدها - لتجمعهم بعد التفرق ، والتقريش التجميع ، ومنه قول  
الشاعر (١) :

إخوة<sup>١٣</sup> قرشوا الذنوب علينا<sup>١٤</sup> في حديث<sup>١٥</sup> من دهرهم<sup>١٦</sup> وقديم<sup>١٧</sup>  
الثاني - لأنهم كانوا تجارا يأكلون من مكاسبهم ، والتقريش التكسب .  
الثالث - أنهم كانوا يفتشون الحاج عن ذى الخلة فيسدون خلته  
والقرش : التفتيش ، قال الشاعر : (٢)

أيها الشامت<sup>١٨</sup> المقرش<sup>١٩</sup> عتّا<sup>٢٠</sup> عند عمرو<sup>٢١</sup> فهل<sup>٢٢</sup> له إيقاء<sup>٢٣</sup>  
الرابع - أن قريشا اسم دابة في البحر ، من أقوى دوابه ، سميت  
قريشا لقوتها وأنها تأكل ولا تؤكل ، وتعلو ولا تعل ، قاله ابن عباس  
واستشهد بقول الشاعر (٣) :

(١) هو أبو جلدة اليشكري

(٢) هو الحارث بن حلزة ، والبيت من معلقته ، ودوايته كما في شرح المعلقات :

أيها الشامت المقرش عتّا عند عمرو وهل لذلك بقاء

والمرش : المزين القول بالباطل ، وعلى هذا لا شاهد فيه .

(٣) هو تبع

هكذا في العباد حي قريش  
ولهم آخر الزمان نبي  
يملا الأرض خيلةً ورجالا  
تأكل الغنّ والسمين ولا تتد  
وقريش هي التي تسكن البحر  
سلطت بالعلو في لجج البحر  
ر على سائر البحور جيوشا

٢ - (إيلافهم رحلة الشتاء والصيف) كانت لقريش في كل عام رحلتان والرحلة السفرة ، لما يعاني فيها من الرحيل والتزول ، رحلة في الصيف ورحلة في الشتاء طلبا للتجارة والكسب .

واختلف في رحلتي الشتاء والصيف على قولين :

أحدهما - إن كلتا الرحلتين إلى فلسطين ، لكن رحلة الشتاء في البحر، طلبا للدفء ، ورحلة الصيف على بصرى وأذرعات ، طلبا للهواء ، قاله عكرمة .

الثاني - أن رحلة الشتاء إلى اليمن لأنها بلاد حامية ، ورحلة الصيف إلى الشام لأنها بلاد باردة ، قاله ابن زيد .

فلن قيل فما المعنى في تذكيرهم رحلة الشتاء والصيف ؟ ففيه جوابان :

أحدهما - أنهم كانوا في سفرهم آمنين من العرب لأنهم أهل الحرم ، فذكروهم ذلك ليعلموا نعمته عليهم في أمنهم مع خوف غيرهم .

الثاني - لأنهم كانوا يكسبون فيتوسعون ويطعمون ويصلون ، كما قال الشاعر فيهم :

يا أيها الرجل المحوّل رحلته هلاّ نزلت بال عبد مناف

(١) الكشي: في الأصل الصوت الخفى . والمراد بسهولة بلا اوهاب ولا انصاف

(٢) الخموش : مثل الخدوش وذنا ومعنى

(٣) الخيلة : الخيالة . الرجل : المشاة . الكشي : السريع

الآخِثُونَ الْعَهْدَ مِنْ آفَاقِهَا      والراحلون لرحلة الإيلافِ  
والرائثون وليس يُوجد راثٌ      والقائلون هَلُمَّ لِلْأَصْيَافِ  
والخالطون غنيهم بفقرهم      حتى يصيرَ فقيرُهم كالكَافِ  
عمرو العلاء هشمُ الرِّيد لقومه      ورجال مكة مستنون عجافٍ<sup>(١)</sup>  
فذكرهم الله تعالى هذه النعمة .

ولابن عباس في رحلة الشتاء والصيف قول (ثالث) أنهم كانوا يشتون بمكة لدفتها ، ويصيفون بالطائف لحوائها ، كما قال الشاعر :

تَشْتِي بِمَكَّةَ نَعْمَةً      وَمَصِيفُهَا بِالطَّائِفِ

وهذه من جلائل النعم أن يكون للقوم ناحية حر تدفع عنهم برد الشتاء ، وناحية برد تدفع عنهم حر الصيف ، فذكرهم الله تعالى هذه النعمة .

٣ - (فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ) أمرهم الله تعالى بعبادته . وفي تعريف نفسه لهم بأنه رب هذا البيت وجهان : (أحدهما) لأنه كانت لهم أوثان ، فميز نفسه عنها . (الثاني) لأنهم بالبيت شرفوا على سائر العرب ، فذكر لهم ذلك تذكيرا بنعمته .

وفي معنى هذا الأمر والضمير في دخول الفاء على قوله فليعبدوا ، أربعة أوجه : (أحدها) فليعبدوا رب هذا البيت بأنه أنعم عليهم برحلة الشتاء والصيف . (الثاني) فليألفوا عبادة رب هذا البيت كما ألفوا رحلة الشتاء والصيف . (الثالث) فليعبدوا رب هذا البيت لأنه أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف . (الرابع) فليتركوا رحلة الشتاء والصيف بعبادة رب هذا البيت ، فإنه يطعمهم من جوع ويؤمنهم من خوف ليتوفروا بالمقام على نصرة رسوله والذب عن دينه .

٤ - (الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - أطعمهم من جوع بما أعطاهم من الأموال وساق إليهم من الأرزاق ، قاله ابن عيسى .

(١) مستنون : أى أصابتهم السنة ، وهى انجذب والتقط . وعجاف : خبر يجب أن يكون مرفوعا لكنه جر لفروضة الشعر كى يناسب القافية .



الثاني - أطعمهم من جوع بما استجاب فيهم دعوة إبراهيم عليه السلام حين قال : « وارزقهم من الثمرات » ، قاله ابن عباس .

الثالث - أن جوعاً أصابهم في الجاهلية ، فألقى الله في قلوب الحبشة أن يحملوا إليهم طعاماً ، فحملوه ، فخافت قريش منهم وظنوا أنهم قدموا لحربهم ، فخرجوا إليهم متحززين ، فلذا هم قد جلبوا إليهم الطعام وأعانوهم بالأقوات ، فهو معنى قوله « الذي أطعمهم من جوع » .

• (وَأَمْنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ) فيه أربعة أقاويل :

أحدها - آمنهم من خوف العرب أن يسبوه أو يقاتلوهم تعظيماً لحرمه الحرم ، لما سبقت لهم من دعوة إبراهيم عليه السلام حيث قال : « رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا » ، قاله ابن عباس .

الثاني - من خوف الحبشة مع القليل ، قاله الأعمش .

الثالث - آمنهم من خوف الجذام ، قاله الضحاك والسدى وسفيان الثوري .

الرابع - يعنى آمن قريشاً ألا تكون الخلافة إلا فيهم ، قاله علي رضي الله عنه .



## سورة الماعون

مكية في قول عطاء وجابر . ومدينة في قول ابن عباس وقتادة .

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : ( أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالْدينِ ) فيه ثلاثة أوجه :  
(أحدها) يعنى بالحساب ، قاله عكرمة ومجاهد . (الثاني) بحكم الله تعالى ،  
قاله ابن عباس . (الثالث) بالخزاء : الثواب والعقاب .

واختلف فيمن نزل هذا فيه على خمسة أوجه : (أحدها) أنها نزلت  
في العاص بن وائل السهمي ، قاله الكلبي ومقاتل . (الثاني) في الوليد بن المغيرة ،  
قاله السدي . (الثالث) في أبي جهل . (الرابع) في عمرو بن عائذ ، قاله  
الضحاك . (الخامس) في أبي سفيان وقد نحر جزورا ، فأتاه يتيما ، فسأله  
منها ، فقرعه بعصا ، قاله ابن جريج .

٢ - (فذلك الذي يَدْعُ الْيَتِيمَ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) بمعنى يحقر اليتيم ،  
قاله مجاهد . (الثاني) يظلم اليتيم ، قاله السدي . (الثالث) يدفع اليتيم دفعا  
شديدا ، ومنه قوله تعالى «يَوْمَ يَدْعُونَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَاءً» أى يُدْفَعُونَ  
إليها دفعا .

وفي دفعه اليتيم وجهان : (أحدهما) يدفعه عن حقه ويمنعه من ماله  
ظلما له وطمعا فيه ، قاله الضحاك . (الثاني) يدفعه إبعادا له وزجرا . وقد  
قرئ «يَدْعُ الْيَتِيمَ» مخففة ، وتأويله على هذه القراءة يترك اليتيم فلا يراعيه  
اطراحا له وإعراضا عنه .

ويمحتمل على هذه القراءة تأويلا ( ثالثا ) يدع اليتيم لاستخدامه وامتهانه  
قهرا واستطالة .

٣ - (ولا يَحْضُ عَلَى طَعَامِ الْمِسْكِينِ) أى لا يفعله ولا يأمر به ، وليس الذم  
عاما حتى يتناول من تركه عجزا ، ولكنهم كانوا يبخلون ويعتدرون لأنفسهم

يقولون « أنطعم من لو يشاء الله أطعمته » فترلت هذه الآية فيهم . ويكون معنى الكلام [ لا ] يفعلونه إن قدروا ، ولا يحثون عليه إن عجزوا .

٤ - ( فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ) الآية . وفي إطلاق هذا الذم إضمار ، وفيه وجهان : ( أحدهما ) أنه المنافق ، إن صلاها لوقتها لم يرج ثوابها ، وإن صلاها لغير وقتها لم يخش عقابها ، قاله الحسن . ( الثاني ) أن إضماره ظاهر متصل به ، وهو قوله تعالى : « الذين هم » الآية . وإتمام الآية في قوله « فويل للمصلين » : ما بعدها من قوله : ( الذين هم عن صلاتهم ساهون ) إضمارا فيها وإن كان نطقا ظاهرا .

وليس السهو الذي يطرأ عليه في صلاته ولا يقدر على دفعه عن نفسه هو الذي ذم به ، لأنه عفو .

وفي تأويل ما استحق به هذا الذم ستة أوجه : ( أحدها ) أن معنى ساهون أى لاهون ، قاله مجاهد . ( الثاني ) غافلون ، قاله قتادة . ( الثالث ) أن لا يصلّيها سرا ويصلّيها علانية رياء للمؤمنين ، قاله الحسن . ( الرابع ) هو الذي يلتفت بمنة ويسرة هوأنا بصلاته ، قاله أبو العالية . ( الخامس ) هو ألا يقرأ ولا يذكر الله ، قاله قطرب . ( السادس ) هو ما روى مصعب بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن « الذين هم عن صلاتهم ساهون » فقال : هم الذين يؤخرون الصلاة عن مواقيتها .

٦ - ( الذين هم يرأعون ) فيه وجهان : ( أحدهما ) المنافقون الذين يراؤون بصلاتهم ، يصلّونها مع الناس إذا حضروا ، ولا يصلّونها إذا غابوا ، قاله على وابن عباس . ( الثاني ) أنه عام في ذم كل من رأى بعمله ولم يقصد به إخلاصا لوجه ربه .

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : يقول الله تعالى : مَنْ عَمِلَ عملا لغيري فقد أشرك بي وأنا أغنى الشركاء عن الشرك .

٧ - ( وَيَسْتَعِينُ الماعون ) فيه ثمانية تأويلات :

أحدها - أن الماعون الزكاة ، قاله علي وابن عمر والحسن وعكرمة وقتادة ، قال الراعي :

أخليفة الرحمن إنا مَعْتَسِرٌ حُنُقَاءُ نَسْجُدُ بِكَرَّةٍ وَأَصِيلَا  
عَرَبٌ نَرَى اللَّهَ فِي أَمْوَالِنَا حَقَّ الزَّكَاةِ مُنْزَلًا تَنْزِيلَا  
قَوْمٌ عَلَى الْإِسْلَامِ لَمَّا يَمْنَعُوا مَاعُونَتَهُمْ وَيُضَيِّعُوا التَّهْلِيلَا  
الثاني - أنه المعروف ، قاله محمد بن كعب .  
الثالث - أنه الطاعة ، قاله ابن عباس .

الرابع - أنه المال بلسان قريش ، قاله سعيد بن المسيب والزهري .  
الخامس - أنه الماء إذا احتيج إليه ومنه الماء المعين وهو الجاري ، قال الأعشى :

بأَجُودِ مَنْنَا بِمَاعُونِهِ إِذَا مَا سَمَاؤُهُمْ لَمْ تَغِيْمِ<sup>(١)</sup>  
السادس - انه ما يتعاوره الناس بينهم ، مثل الدلو والقدر والقاس ،  
قاله ابن عباس ، وقد روى ماثورا .  
السابع - أنه منع الحق ، قاله عبد الله بن عمر .  
الثامن - أنه المستغل من منافع الأموال ، مأخوذ من المعن وهو القليل ،  
قاله الطبري وابن عيسى .  
ويحتمل ( تاسعا ) أنه الموعونة بما خف فعله وقل ثقله .



(١) المضارع المجزوم من غامت السماء تغيم إذا صار بها غيم

## سورة الكوثر

مكية في قول ابن عباس والكلبي ومقاتل . ومدنية في قول الحسن وعكرمة  
وقادة .

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : ( إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ) فيه تسعة تأويلات : ( أحدها ) أن  
الكوثر النبوة ، قاله عكرمة . ( الثاني ) القرآن ، قاله الحسن . ( الثالث ) الإسلام  
حكاه المغيرة . ( الرابع ) أنه نهر في الجنة <sup>(١)</sup> ، رواه ابن عمر وأنس مرفوعا .  
( الخامس ) أنه حوض النبي صلى الله عليه وسلم الذي يكثر الناس عليه  
يوم القيامة ، قاله عطاء . ( السادس ) أنه الخير الكثير ، قاله ابن عباس .  
( السابع ) أنه كثرة أمته ، قاله أبو بكر بن عياش . ( الثامن ) أنه الإيثار ،  
قاله ابن كيسان . ( التاسع ) أنه رفعة الذكر ، وهو فوعل من الكثرة .

٢ - ( فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ ) فيه ثلاثة أقاويل : ( أحدها ) الصلاة المكتوبة ،  
وهي صلاة الصبح بمزدلفة ، قاله مجاهد . ( الثاني ) صلاة العيد ، قاله عطاء .  
( الثالث ) معناه اشكر لربك ، قاله عكرمة .

( وَاَنْحَرْ ) فيه خمسة تأويلات :

أحدها - وانحر هديك أو أضحيتك ، قاله ابن جبير وعكرمة ومجاهد  
وقادة .

الثاني - وانحر أى وسل ، قاله الضحاك .

الثالث - معناه أن يضع اليمين على الشمال عند نحره في الصلاة ، قاله  
على وابن عباس رضى الله عنهما .

(١) القولان الرابع والخامس هما أصح الأقوال للأحاديث الواردة فيهما فقد روى الترمذى عن ابن  
عمر أن رسول الله (ص) قال : الكوثر نهر في الجنة حافته من ذهب ومجرأه على الدر  
واليافوت ، تربته أطيب من المسك ، وماؤه أحلى من العسل وابيض من الثلج . كما  
اخرج هذا الحديث ابن ماجه واحمد والسيوطى في الدال المنثور ، وانظر جامع الأصول  
٤٣٦/٢

الرابع — أن يرفع يديه في التكبير ، رواه عليّ .

الخامس — أنه أراد واستقبل القبلة في الصلاة بنحرك ، قاله أبو الأحوص  
ومنه قول الشاعر :

أَيَا حَكَمٍ هَلْ أَنْتَ عَمُّ مُجَالِدٍ      وَسِيدُ أَهْلِ الْأَبْطَحِ الْمَتَاخِرِ  
أَيُّ الْمُتَقَابِلِ .

٣ — (إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ) في شأنك وجهان : (أحدهما) مبغضك ، قاله  
ابن شجرة . (الثاني) عدوك ، قاله ابن عباس .

وفي «الأبتر» خمسة تأويلات :

أحدها — أنه الحقير الذليل ، قاله قتادة .

الثاني — معناه الفرد الوحيد ، قاله عكرمة .

الثالث — أنه الذي لا خير فيه حتى صار مثل الأبتر ، وهذا قول مأثور .

الرابع — أن قريشا كانوا يقولون لمن مات ذكور ولده ، قد بتر فلان  
فلما مات لرسول الله صلى الله عليه وسلم ابنه القاسم بمكة ، وإبراهيم  
بالمدينة ، قالوا بتر محمد فليس له من يقوم بأمره من بعده ، فترت الآية ،  
قاله السدي وابن زيد .

الخامس — أن الله تعالى لما أوحى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ودعا قريشا إلى الإيمان قالوا ابتتر منا محمد أي خالفنا وانقطع عنا ، فأخبر  
الله تعالى رسوله أنهم هم المبتترون ، قاله عكرمة وشهر بن حوشب .

واختلف في المراد من قريش بقوله «إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ» على ثلاثة  
أقوال : (أحدها) أنه أبو لهب ، قاله عطاء . (الثاني) أبو جهل ، قاله ابن  
عباس . (الثالث) أنه العاص بن وائل ، قاله عكرمة . والله أعلم .



## سورة الكافرون

مكية في قول ابن مسعود والحسن وعكرمة . ومدنية في أحد قول ابن عباس  
وقتادة والضحاك .

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - (قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ) الآيات . ذكر محمد بن إسحاق أن سبب نزولها  
أن الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والأسود بن عبد المطلب وأمية بن خلف  
لقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد هلم فلتعبد ما نعبد ،  
ونعبد ما تعبد ، ونشترك نحن وأنت في أمرنا كله ، فإن كان الذي جئت به  
خيراً مما بأيدينا كنا قد شركناك فيه وأخذنا بحظنا منه ، وإن كان الذي بأيدينا  
خيراً مما بيدك كنت قد شركنا في أمرنا وأخذت بحظك منه ، فأنزله الله  
تعالى « قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ<sup>(١)</sup> » فصار حرف الأمر في هذه السورة وسورة  
الإخلاص والمعوذتين متلواً ، لأنها نزلت جواباً ، عنى بالكافرين قوماً  
معينين ، لا جميع الكافرين ، لأن منهم من آمن ، فعبد الله ، ومنهم من مات  
أو قتل على كفره ، وهم المخاطبون بهذا القول فمنهم المذكورون .

٢ - (لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ) يعنى من الأوثان .

• (وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ) يعنى . الله تعالى وحده . الآيات .

فإن قيل : ما فائدة هذا التكرار ؟

قيل : فيه وجهان : (أحدهما) أن قوله في الأول « لَا أَعْبُدُ » و « لَا  
تَعْبُدُونَ » يعنى في الحال . وقوله في الثاني يعنى في المستقبل ، قاله الأخفش .  
(الثاني) أن الأول في قوله « لَا أَعْبُدُ » و « وَلَا أَنْتُمْ » الآية يعنى في المستقبل ،  
والثاني إخبار عنه وعنهم في الماضي ، فلم يكن ذلك تكراراً لاختلاف المقصود  
فيهما .

فإن قيل : فلم قال « مَا أَعْبُدُ » ولم يقل « مَنْ أَعْبُدُ » ؟

(١) أخرجه ابن أبي حاتم عن سعيد بن ميناء . انظر اسباب النزول للسيوطي .

سورة الكافرون ١٠٩/٦

قيل لأنه مقابل لقوله : « ولا أنا عابد ما عَبَدْتُمْ » وهي أصنام  
وأوثان ، ولا يصلح فيها إلا « ما » دون « من » فحمل الثاني على الأول ليتقابل  
الكلام ولا يتنافى .

٦ - ( لكم دينكم وليَ دين ) فيه وجهان : ( أحدهما ) لكم دينكم الذي  
تعتقدونه من الكفر ، ولي ديني الذي أعتقده من الإسلام ، قاله يحيى بن  
سلام . ( الثاني ) لكم جزاء عملكم ، ولي جزاء عملي .

وهذا تهديد منه لهم ، ومعناه وكفى بجزاء عملي ثوابا ، قاله ابن عيسى .

قال ابن عباس : ليس في القرآن سورة أشد لغيظ إبليس من هذه  
السورة ، لأنها توحيد وبراءة من الشرك .





## سورة النصر

مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : ( إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ) أما النصر فهو المعونة مأخوذ من قولهم قد نصر الغيث الأرض إذا أعان على نباتها ومنع من قحطها ، قال الشاعر (١) :

إِذَا انْسَلَخَ الشَّهْرُ الْحَرَامُ فَوَدَّ عِي بِلَادَ تَمِيمٍ وَانْصُرِي أَرْضَ عَامِرٍ  
وفي المعنى بهذا النصر قولان : (أحدهما) نصر الرسول على قريش ، قاله الطبري . (الثاني) نصره على كل من قاتله من أعدائه ، فإن عاقبة النصر كانت له .

وقيل إذا جاء نصره باظهاره إياك على أعدائك . والفتح : فتحه مكة وقيل المراد حين نصر الله المؤمنين وفتح مكة وسائر البلاد عليهم .

ولمّا عبر عن الحصول بالمجيء تجوزاً للإشعار بأن المقدرات متوجهة حين الأزل إلى أوقاتها المعينة لها ، فتعرف منها شيئاً فشيئاً ، وقد قرب النصر من وقته فكان مرقباً لوروده مستعداً لشكره .

وفي هذا الفتح قولان : (أحدهما) فتح مكة ، قاله الحسن ومجاهد . (الثاني) فتح المدائن والقصور ، قاله ابن عباس وابن جبير . وقيل ما فتحه عليه من العلوم .

٢ - (وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا) فيهم قولان :

أحدهما - أنهم أهل اليمن . وروى عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : الدين يمان والفقه يمان والحكمة يمانية . وروى عنه عليه السلام أنه قال : إني لأجد نفّس ربكم من قبيل اليمن . وفيه

(١) هو الراعي النعمري يخاطب خيلاً . اللسان - نصر

### سورة النصر ١١/٢

تأويلان : ( أحدهما ) انه الفرج لتتابع إسلامهم أفواجا . ( الثاني ) معناه أن الله تعالى نفس الكرب عن نبيه بأهل اليمن ، وهم الأنصار .

القول الثاني - أنهم سائر الأمم الذين دخلوا في الإسلام ، قاله محمد ابن كعب .

وقال الحسن : لما فتح الله على رسوله مكة ، قالت العرب بعضهم لبعض : أيها القوم ليس لكم به ولا بالقوم يد ، فجعلوا يدخلون في دين الله أفواجا أمة أمة .

قال الضحاك : والأمة أربعون رجلا . وقال ابن عباس : الأفواج « الزمر » وقال الكلبي : الأفواج : القبائل

وروى جابر بن عبد الله قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إنَّ الناس دخلوا في دين الله أفواجا وسيخرجون أفواجا<sup>(١)</sup> » .

« أفواجا » جماعات كثيفة كأهل مكة والطائف واليمن وهوازن وقيائل سائر العرب .

« يدخلون » حال ، على أن « وأيت » بمعنى أبصرت . أو مفعول ثان على أن رأيت بمعنى علمت<sup>(٢)</sup> .

٣ - ( فسبحْ بحمد ربِّكَ واستغْفِرْهُ إنه كان تَوَّاباً ) في أمره بهذا التسبيح والاستغفار وجهان : ( أحدهما ) أنه أراد بالتسبيح الصلاة ، قاله ابن عباس . وبلاستغفار مداومة الذكر . ( الثاني ) أنه أراد صريح التسبيح ، الذي هو التزويه والاستغفار من الذنوب .

روت عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه الآية يكثر أن يقول : سبحانك اللهم وبحمدك ، استغفرك وأتوب إليك ، فقلت يا رسول الله ما هذه الكلمات التي أراك أحدثتها ؟ فقال :

(١) أخرجه أحمد وابن مردويه

(٢) ليس من منهج المؤلف ان يعرب الآيات . وقد وجدت هذا الإعراب في الهامش ولم يتفصح لى ان كان من كلام المؤلف أو من كلام الناسخ أو القاري .

جعلت لي علامة في أمي إذا رأيتهما قلتها (١).

وفي قوله « إنه كان توباً » وجهان : (أحدهما) قابل التوبة .  
(والثاني) متجاوز عن الصغائر .

وفي أمره بهذا بعد النصر والفتح وجهان :

أحدهما — ليكون ذلك منه شكراً لله تعالى على نعمه ، لأن تجديد النعم  
يوجب تجديد الشكر .

الثاني — أنه نعى إليه نفسه ، ليجد في عمله .

قال ابن عباس : وداعٌ من الله ، وداعٌ من الدنيا ، فلم يعش بعدها  
إلا (٢) سنتين مستديماً للتسبيح والاستغفار كما أمر . وكان قد لبث أربعين  
سنة لم يوح إليه ، ورأى رؤيا النبوة سنتين ، ومات في شهر ربيع الأول وفيه هاجر .

وقال مقاتل : نزلت هذه السورة بعد فتح الطائف ، والفتح فتح مكة ،  
والناس أهل اليمن . وهي آية موت النبي صلى الله عليه وسلم فلما نزلت  
قرأها على أبي بكر وعمر ففرحا بالنصر وبدخول الناس أفواجا في دين الله  
عز وجل . وسمعها العباس فبكى ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
ما يبكيك يا عم ؟ فقال : نعت إليك نفسك . قال : إنه لكما تقول .

وهذه السورة تسمى التوديع ، عاش النبي بعدها حولاً على قول مقاتل ،  
وحولين (٣) على قول ابن عباس ، ثم حج رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
قابل ، فترل « اليوم أكملت لكم دينكم » الآية . فعاش بعدها ثمانين يوماً ،  
ثم نزلت « لقد جاءكم رسول » فعاش بعدها خمسة وثلاثين يوماً . ثم نزلت  
« واتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله » فعاش بعدها وحداً وعشرين يوماً .  
وقال مقاتل : عاش بعدها سبعة أيام ، والله أعلم وصلوات الله عليه متتابعة  
لا تنقطع على مر الأزمان وكر الأوان ، وعلى جميع الأنبياء والمرسلين .



(١) هذا الحديث رواه مسلم ، وفيه : « فقال : خبرني دى انى سارى علامة في امى ، فسادا  
رايتها اكثرت من قول سبحانك اللهم وبحمدك استغفرك واتوب اليك . فقد رايتها »  
« اذا جاء نصر الله والفتح » — فتح مكة — وقرأ السورة .

(٢) سنتين : هكذا في الاصل ، وهذه الاقوال بعيدة لان السورة نزلت في حجة الوداع وانتقل  
رسول الله الى جوار دبه في ربيع الاول من السنة الثالثة

## سورة المسد

### مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى : (تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ) اختلف في سبب نزولها في أبي لهب على ثلاثة أقاويل :

أحدها - ما حكاه عبد الرحمن بن زيد أن أبا لهب أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : ماذا أعطى إن آمنتُ بك يا محمد ؟ قال : ما يعطى المسلمون . قال : ما لي عليهم فضل ؟ قال : وأى شيء تبتغي . قال : تبأ لهذا من دين أن أكون أنا وهؤلاء سواء . فأنزل الله فيه «تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ».

الثاني - ما رواه ابن عباس أنه لما نزل «وأنذر عشيرتكَ الأقرين» أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصفا فصعد عليها ، ثم نادى يا صباحاه ! فاجتمع الناس إليه ، فقال : أرايتم لو أخبرتكم أن خيلاً بسفح هذا الجبل تريد أن تغير عليكم ، صدقتموني ؟ قالوا نعم . قال : فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد . فقال أبو لهب : تبأ لك سائر اليوم أما دعوتنا إلا لهذا؟! فأنزل الله تعالى هذه السورة (١).

الثالث - ما حكاه عبد الرحمن بن كيسان أنه كان إذا وفد على النبي صلى الله عليه وسلم وفدٌ انطلق إليهم أبو لهب ، فيسألونه عن رسول الله ويقولون أنت أعلم به ، فيقول لهم أبو لهب انه كذاب ساحر ، فيرجعون عنه ولا يلقونه ، فأتاه وفد ، ففعل معهم مثل ذلك ، فقالوا لا نصرف حتى نراه ونسمع كلامه ، فقال لهم أبو لهب : إنا لم نزل نعالجه من الجنون فتبأ له وتعسا . فأخبر بذلك النبي صلى الله عليه وسلم فاكتأب له ، فأنزل الله تعالى «تَبَّتْ» السورة .

---

(١) أخرجه البخاري

وفي «تَبَّتْ» خمسة أوجه :

أحدها - خابت ، قاله ابن عباس .

الثاني - ضلّت ، وهو قول عطاء .

الثالث - هلكت ، قاله ابن جبير .

الرابع - صغرت من كل خير ، قاله يمان بن رثاب .

حكى الأصمعي عن أبي عمرو بن العلاء أنه لما قتل عثمان بن عفان

سمع الناس هاتفا يقول :

لقد خلّوك وانصدعوا فما آبوا ولا رجعوا

ولم يوفوا بنذرهم فيا تبّأ لما صنّعوا

والخامس - خسرت ، قاله قتادة ، ومنه قول الشاعر :

تواعدتني قومي ليسعوا بمهجتي بيجارية لهم تبّأ لهم تبّأ

وفي قوله «يدا أبي لهب» وجهان :

أحدهما - يعنى نفس أبي لهب ، وقد يعبر عن النفس باليد كما قال تعالى

« ذلك بما قدمت يداك » أى نفسك .

الثاني - أى عمل أبي لهب ، وإنما نسب العمل إلى اليد لأنه في الأكثر

يكون بها .

وقيل إنه كنى أبا لهب لحسنه وتلهّب وجنته . وفي ذكر الله له بكنيته

دون اسمه ثلاثة أوجه : ( أحدها ) لأنه كان بكنيته أشهر منه باسمه . ( الثاني )

لأنه كان مسمى بعبد صنم ، وقيل إنه عبد العزى فلذلك عدل عنه . ( الثالث )

لأن الاسم أشرف من الكنية ، لأن الكنية إشارة إليه باسم غيره ، ولذلك

دعا الله أنبياءه بأسمائهم .

• وفي قوله ( وتبّ ) أربعة أوجه : ( أحدها ) أنه تأكيداً للأول من

قوله « تبّت يدا أبي لهب » فقال بعده « وتب » تأكيداً . ( الثاني ) يعنى تبّت

يدا أبي لهب بما منعه الله تعالى من أذى رسوله ، وتب بما له عند الله من أليم

عقابه . ( الثالث ) يعنى قد تبّ ، قاله ابن عباس . ( الرابع ) يعنى وتبّ

ولد أبي لهب ، قاله مجاهد .

وفي قراءة ابن مسعود : ثبت يدا أبي لهبٍ وقد تب . جعله خيرا .  
وهي على قراءة غيره تكون دعاء كالأول .

وفيما ثبت عنه يدا أبي لهب وجهان : (أحدهما) عن التوحيد ، قاله ابن عباس . (الثاني) عن الخيرات ، قاله مجاهد .

٢ - (ما أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وما كَسَبَ) في قوله « ما أغنى عنه » وجهان :  
(أحدهما) ما دفع عنه . (الثاني) ما نفعه ، قاله الضحاك .

وفي « ماله » وجهان : (أحدهما) أنه أراد أغنامه ، لأنه كان صاحب سائمة ، قاله أبو العالية . (الثاني) أنه أراد تليده وطارفه ، والتليد : المروث .  
والطارف : المكتسب .

وفي قوله « وما كَسَبَ » وجهان : (أحدهما) عمله الخبيث ، قاله الضحاك . (الثاني) ولده ، قاله ابن عباس .

وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : أولادكم من كسبكم<sup>(١)</sup> .  
وكان ولده عتبة بن أبي لهب مبالغا في عداوة النبي صلى الله عليه وسلم كأبيه ، فقال حين نزلت « والنجم إذا هوى » كفرت بالنجم إذا هوى ، وبالنجم إذا هوى ، وتفل في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرج إلى الشام ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اللهم سلط عليه كلبا من كلابك » فأكله [ الأسد ]<sup>(٢)</sup> .

وفيما لم يغن عنه ماله وما كسب وجهان : (أحدهما) في عداوته النبي صلى الله عليه وسلم . (الثاني) في دفع النار عنه يوم القيامة .

٣ - (سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ) في سين سيصل وجهان : (أحدهما) أنه سين سوف . (الثاني) سين الوعيد ، كقوله تعالى : « سيهزم الجمع » .

(١) هذا الحديث رواه عائشة ، وخرجه أبو داود . وأوله : ان اطيع ما اكل الرجل من كسبه  
(٢) في الاصل : اللذب ، وهو سمو . وقد سبق ان ذكر المؤلف في سورة النجم انه الاسد وكذا في كتب السيرة .

وَسَيُطَوَّرُونَ مَا بَدَّلُوا .

وفي «بَصَلَى» وجهان : (أحدهما) صلى النار ، أى حطبا ووقودا ، قاله ابن كيسان . (الثاني) يعنى تُصلية النار ، أى تنضجه ، وهو معنى قول ابن عباس . فيكون على الوجه الأول صفة له في النار . وعلى الوجه الثاني صفة للنار .

وفي «نَاراً ذَاتَ لَهَبٍ» وجهان : (أحدهما) ذات ارتفاع وقوة واشتعال ، فوصف ناره ذات اللهب بقوتها ، لأن قوة النار تكون مع بقاء لهبها . (الثاني) ما في هذه الصفة من مضارعة كنيته التى كانت من نذره ووعيده .

وهذه الآية تشتمل على أمرين : (أحدهما) وعيد من الله حق عليه بكفره . (الثاني) إخبار منه تعالى بأنه سيموت على كفره ، وكان خبره صدقا ، ووعيده حقا .

٤ - (وَأَمْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ) وهى أم جميل بنت حرب بن أمية أخت أبي سفيان .

وفي «حمالة الحطب» أربعة أوجه :

أحدها - أنها كانت تحتطب الشوك فتلقيه في طريق النبي صلى الله عليه وسلم ليلا ، قاله ابن عباس .

الثاني - أنها كانت تعير رسول الله صلى الله عليه وسلم بالفقر ، فكان يحطب فعيرت بأنها كانت تحتطب ، قاله قتادة .

الثالث - أنها كانت تحتطب الكلام وتمشى بالنميمة ، قاله الحسن والسدى فسمى الماشى بالنميمة حمال الحطب لأنه يشعل العداوة كما تشعل النار الحطب ، قال الشاعر :

إِنَّ بَنِي الْأَدْرَمِ حَمَالُوا<sup>(١)</sup> الْحَطَبِ هُمُ الْوُشَاةُ فِي الرُّصَا وَفِي الْغَضَبِ  
عَلَيْهِمُ اللَّعْنَةُ تَنْتَرَى وَالْحَرْبُ<sup>(٢)</sup>

وقال آخر :

مِنَ الْبَيْضِ لَمْ تُصْطَدْ عَلَى ظَهْرِ لَأْمَةٍ  
وَلَمْ تَمْشِ بَيْنَ الْحَيِّ بِالْحَطَبِ الرُّطْبِ  
الرابع - أنه أراد ما حملته من الآثام في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه كالحطب في مصيره إلى النار .

هـ - ( في جِيدِهَا حَبْلٌ مِّنْ مَّسَدٍ ) جِيدُهَا : عُنُقُهَا .

وفي « حبل من مسد » سبعة أقاويل :

أحدها - أنه سلسلة من حديد ، قاله عروة بن الزبير . وهي التي قال  
الله تعالى فيها : « وَزَعَهَا سَيْعُونَ ذُرَاعًا » . قال الحسن : سميت السلسلة مسدا  
لأنها مسودة ، أي مفتولة .

الثاني - أنه حبل من ليف النخل ، قاله الشعبي ، ومنه قول الشاعر :  
أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ لَيْلٍ يُقَرِّبُنِي إِلَى مُضَاجَعَةٍ كَالدَّلَكِ بِالْمَسَدِ  
الثالث - أنها قلادة من ودع ، على وجه التعبير لها ، قاله قتادة .

الرابع - أنه حبل ذو ألوان من أحمر وأصفر تترين به في جِيدِهَا  
قاله الحسن . ذكرت به على وجه التعبير أيضا .

الخامس - أنها قلادة من جوهر فاخر ، قالت لأنفقتها في عداوة محمد ،  
ويكون ذلك عذابا في جِيدِهَا يوم القيامة .

السادس - أنه إشارة إلى الخذلان ، يعني أنها مربوطة عن الإيمان بما  
سبق لها من الشقاء كالمربوطة في جِيدِهَا بحبل من مسد .

(١) خبر إن

(٢) الحرب : اخذ المال بالقوة



السابع - أنه لما حملت أوزار كفرها صارت كالخاملة لحطب نارها التي تصلي بها .

روى الوليد بن كثير عن ابن تدرس عن أسماء بنت أبي بكر أنه لما نزلت « تبت يدا » في أبي هب وامرأته أم جميل أقبلت ولها ولولة وفي يدها فهر<sup>(١)</sup> وهي تقول :

مُدْمَمًا عَصَيْنَا وَأَمْرُهُ أَبَيْنَا  
وَدِينَهُ قَلَيْنَا

ورسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد ، ومعه أبو بكر ، فلما رآها أبو بكر قال : يا رسول الله قد أقبلت وإني أخاف أن تراك ، فقال : إنها لن تراني ، وقرأ قرآنا اعتصم به ، كما قال تعالى « وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا » فأقبلت على أبي بكر ، ولم تر رسول الله ، فقالت يا أبا بكر إني أخبرت أن صاحبك هجاني ، فقال : لا ورب هذا البيت ما هجاك ، فقلت فعثرت في مرطها ، فقالت : تعس منهم ، وانصرفت<sup>(٢)</sup> .



(١) الفهر : الحجر ملء الكف

(٢) ورد هذا الخبر في سيرة ابن هشام ١/٢٨١ لكن فيه بعض اختلاف وتريد بقولها ملء محمد (ص) فقد كانوا يملكون اسمه بفضا له عليه السلام .

## سورة الاخلاص

مكية في قول ابن مسعود والحسن وعكرمة وجابر (١) . ومدينة في أحد  
قولى ابن عباس وقتادة والضحاك والسدى.

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) اختلف في سبب نزول هذه الآية على ثلاثة  
أقاويل :

أحدها - أن اليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم هذا الله خلقت  
الخلق ، فمن خلقت الله ؟ فترلت هذه السورة جوابا لهم ، قاله قتادة .

الثاني - أن مشركى قريش قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
انسب لنا ربك ، فأنزل الله هذه السورة (٢) ، وقال : يا محمد انسبني إلى هذا ،  
وهذا قول أبي بن كعب .

الثالث - ما رواه أبو روق عن الضحاك أن المشركين أرسلوا عامر  
ابن الطفيل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا قل له : شققت عصانا  
وسببت آلهتنا وخالف دين آبائك ، فإن كنت فقيرا أغنيك وإن كنت  
مجنونا داويناك ، وإن هويت امرأة زوجناكها . فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم : لست بفقير ولا مجنون ولا هويت امرأة ، أنا رسول الله إليكم ،  
أدعوكم من عبادة الأصنام إلى عبادته . فأرسلوه ثانية وقالوا له : قل له :  
بيّن لنا جنس معبودك ، فأنزل الله هذه السورة . فأرسلوه ثالثة وقالوا : قل  
له : لنا ثلاثمائة وستون صنما لا تقوم بحوائجنا ، فكيف يقوم إله واحد بحوائج  
الخلق كلهم ؟ فأنزل الله سورة الصفات إلى قوله « إن إلهكم لواحد » يعنى  
في جميع حوائجكم . فأرسلوه رابعة وقالوا : قل له بيّن لنا أفعال ربك ،  
فأنزل الله تعالى : « إن ربكم الله الذى خلق السموات والأرض » الآية .  
وقوله « الذى خلقكم ثم رزقكم » .

(١) وعليه سارت المصاحف المتداولة .

(٢) أخرجه الترمذى والحاكم وابن خزيمة

« قل هو الله أحد » خرج مخرج جواب السائل عن الله تعالى ، فقال لرسوله صلى الله عليه وسلم « قل هو الله أحد » . والأحد : هو المفرد بصفاته الذي لا مثل له ولا شبه .

فلن قيل : فلم قال « أحد » على وجه التكرار ، ولم يقل « الأحد » ؟ قيل : عنه جوابان : ( أحدهما ) أنه حذف لام التعريف على نية إضمارها فصارت مخنوقة في الظاهر ، مثبتة في الباطن ، ومعناه قل هو الله الأحد . ( الثاني ) أنه ليس بتكرار ، وإنما هو بيان وترجمة ، قاله المبرد .

فأما الأحد والواحد ففيهما وجهان :

أحدهما — أن الأحد لا يدخل العدد ، والواحد يدخل في العدد ، لأنك تجعل للواحد ثانيا ، ولا تجعل للأحد ثانيا .

الثاني — أن الأحد يستوعب جنسه ، والواحد لا يستوعب ، لأنك لو قلت فلان لا يقاومه أحد ، لم يميز أن يقاومه اثنان ولا أكثر ، فصار الأحد أبلغ من الواحد .

وفي تسميتها بسورة الإخلاص ثلاثة أوجه : ( أحدها ) لأن في قراءتها خلاصا من عذاب الله . ( الثاني ) لأن فيها إخلاص الله من كل عيب ومن كل شريك وولد ، قاله عبد الله بن المبارك . ( الثالث ) لأنها خالصة لله ليس فيها أمر ولا نهي .

٢ — ( الله الصمد ) فيه عشرة تأويلات :

أحدها — أن الصمد المصمت الذي لا جوف (١) له ، قاله الحسن وعكرمة والضحاك وابن جبير ، قال الشاعر :

شهابٌ حُرُوبٌ لا تَرَالُ جِياذُهُ  
عوايسَ يَعْلُكُنَ الشَّكِيمَ الْمُصَمِّدا

(الثاني) هو الذي لا يأكل ولا يشرب ، قاله الشعبي .

(١) هذا لا يجوز على الله تعالى

الثالث — أنه الباقي الذي لا يفنى ، قاله قتادة . وقال الحسن : إنه الدائم الذي لم يزل ولا يزال .

الرابع — هو الذي لم يلد ولم يولد ، قاله محمد بن كعب .  
الخامس — انه الذي يصمد الناس إليه في حوائجهم ، قاله ابن عباس ،  
ومنه قول الشاعر :

ألا بكّر الناعي بخيريّ بني أسد<sup>(١)</sup>

بعمرو بن مسعود وبالسيد الصمد<sup>(٢)</sup>

السادس — أنه السيد الذي قد انتهى سؤده ، قاله أبو وائل وسفيان  
وقال الشاعر :

علوّته بحسام ثم قلت له

خذها خذ فأنّت السيد الصمد<sup>(٣)</sup>

السابع — أنه الكامل الذي لا عيب فيه ، قاله مقاتل ، ومنه قول الزبرقان :

ساروا جميعاً بنصف الليل واعتملوا

ألا رهينة إلا السيد الصمد<sup>(٤)</sup>

الثامن — أنه المقصود إليه في الرغائب ، والمستغاث به في المصائب ،  
قاله السدي .

التاسع — أنه المستغني عن كل أحد ، قاله أبو هريرة .

العاشر — أنه الذي يفعل ما يشاء ويحكم بما يريد ، قاله الحسين بن فضيل .

٣ — (لم يلد ولم يولد) فيه وجهان : (أحدهما) لم يلد فيكون والدا ، ولم يولد فيكون ولدا ، قاله ابن عباس . (الثاني) لم يلد فيكون في العز مشاركا ، ولم يولد فيكون موروثا هالكا ، قاله الحسين بن فضيل .

(١) ورد في اللسان مادة صمد غير منسوب

(٢) ورد في اللسان أيضا وقد انشده الجوهري

ولَئِنَّمَا كَانَ كَذَلِكَ لِأَمْرَيْنِ : (أحدهما) أَنْ هَاتَيْنِ صِفَتَا نَقْصٍ فَانْتَفَتَا عَنْهُ .  
(الثاني) أَنَّهُ لَا مِثْلَ لَهُ ، فَلَوْ وَلَدَ أَوْ وُلِدَ لَصَارَ ذَا مِثْلٍ ، وَاللَّهُ تَعَالَى مِثْرَهُ  
عَنْ أَنْ يَكُونَ لَهُ مِثْلٌ .

— (وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ) فِيهِ ثَلَاثَةُ أَوْجِهٍ : (أحدهما) لَمْ يَكُنْ لَهُ مِثْلٌ  
وَلَا عَدِيلٌ ، قَالَ أَبُو بِنِ كَعْبٍ وَعِطَاءٌ . (الثاني) يَعْنِي لَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ ،  
فَنَفَى عَنْهُ الْوَلَدَ وَالْوَالِدَةَ وَالصَّاحِبَةَ ، قَالَ مُجَاهِدٌ . (الثالث) أَنَّهُ لَا يَكْفِيهِ فِي  
خَلْقِهِ أَحَدٌ ، قَالَ قَتَادَةُ . وَفِيهِ تَقْدِيمٌ وَتَأْخِيرٌ ، تَقْدِيرُهُ : وَلَمْ يَكُنْ لَهُ أَحَدٌ كُفُوًا ،  
فَقَدَّمَ خَبَرَ كَانَ عَلَى اسْمِهَا لَتَنْسَاقَ أَوْ آخِرَ الْآيَةِ عَلَى نِظْمٍ وَاحِدٍ .



## سورة الفلق

مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . ومدنية في أحد قول ابن عباس  
وقتادة .

### بسم الله الرحمن الرحيم

وهذه والناس معوذتا<sup>(١)</sup> رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سحرته  
اليهود . وقيل إن المعوذتين كان يقال لهما « المقشقتان » أى مبرثتان من  
التفاق . وزعم ابن مسعود أنهما دعاء تعوذ به وليستا من القرآن ، وهذا قول  
خالف به الإجماع من الصحابة وأهل البيت .

١ - (قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ) فيه ستة تأويلات : (أحدها) أن الفلق مسجن  
في جهنم ، قاله ابن عباس . (الثاني) انه اسم من أسماء جهنم ، قاله  
ابو<sup>(٢)</sup> عبد الرحمن . (الثالث) أنه الخلق كله ، قاله الضحاك . (الرابع) أنه  
فلق الصبح ، قاله جابر بن عبد الله ومنه قول الشاعر :

يا ليلة لم أتمها بيتٌ مرْتَفَقاً أرعى النجوم إلى أن نورَ الفلَقِ  
(الخامس) انها الجبال والصخور تنقلق بالمياه . (السادس) أنه كل ما انفلق  
عن جميع ما خلق من الحيوان والصبح والحب والنوى وكل شيء من نبات  
وغيره ، قاله الحسن .

ولأصحاب الغوامض انه فلق القلوب للأفهام حتى وصلت إليها  
ووصلت فيها .

وأصل الفلق الشق الواسع . وقيل للصبح فلق لفلق الظلام عنه كما قيل  
له فجر لانفجار الضوء منه .

٢ - (مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ) فيه ثلاثة أقوال : (أحدها) ان شر ما خلق جهنم ،  
قاله ثابت البناني . (الثاني) إبليس وذريته ، قاله الحسن . (الثالث) من شر  
ما خلق في الدنيا والآخرة ، قاله ابن شجرة .

(١) أى انه عليه السلام سمى بهما قراهما

(٢) هو مبدل الله بن يزيد المازنى

وفي هذا الشر وجهان : (أحدهما) انه محمول على عمومه في كل شر .  
(الثاني) انه خاص في الشر الذي يستحق المصاب به الثواب .

٣ - (ومن شرَّ غاسقٍ إذا وقَبَ) فيه أربعة تأويلات :

أحدها - يعنى الشمس إذا غربت ، قاله ابن شهاب .

الثاني - القمر إذا ولج أى دخل في الظلام .

روى أبو سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة أنها قالت : أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي ثم نظر إلى القمر فقَالَ : يا عائشة تعوذى بالله من شر غاسقٍ إذا وقَب ، وهذا الغاسق إذا وقَب<sup>(١)</sup> .

الثالث - انه الثريا إذا سقطت ، وكانت الأسقام والطواعين تكثر عند وقوعها ، وترتفع عند طلوعها ، قاله ابن زيد .

الرابع - انه الليل ، لأنه يخرج السباع من آجامها ، والهوام من مكانها ويبعث أهل الشر على العبث والفساد ، قاله ابن عباس والضحاك وقتادة والسدى ، قال الشاعر :

يا طَيْفَ هِنْدٍ لَقَدْ أَبْقَيْتَ لى أَرْقَا إِذْ جِئْتَنَا طَارِقًا وَاللَّيْلُ قَدْ غَسَقَا

وأصل الغسق الجريان بالضرر ، مأخوذ من قولهم غسقت القرحة إذا جرى صديدها . والغسق : صديد أهل النار ، لجريانه بالعذاب وغسقت عينه إذا جرى دمعها بالضرر في الخلق<sup>(٢)</sup> .

فعل تأويله انه الليل في قوله « إذا وقَب » أربعة تأويلات : (أحدها) إذا أظلم ، قاله ابن عباس . (الثاني) إذا دخل ، قاله الضحاك . (الثالث) إذا ذهب ، قاله قتادة . (الرابع) إذا سكن ، قاله اليمان بن رثاب .

٤ - (ومن شرَّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ) قال أهل التأويل : من السواحر ينفثن في عقد الخيوط للسحر ، قال الشاعر :

(١) رواه الترمذي عن عائشة كما أخرجه النسائي والحاكم وأحمد وابن أبي شيبة وأبو يعلى .

(٢) هكذا في الأصل . وفي اللسان - غسق : النفس هملان العين بالقمض والمساء .





الله عليه وسلم عمار بن ياسر فاستخرج السحر منها ، ويروى أن فيه إحدى عشرة عقدة ، فأمر بحل العقد ، فكان كلما حل عقدة وجد راحة ، حتى حلت العقد كلها ، فكأنما أنشط من عقل ، فترلت عليه المعوذتان ، وهما إحدى عشرة آية بعدد العقد ، وأمر أن يتعوذ بهما<sup>(١)</sup> .

وأنكره آخرون ، ومنعوا منه في رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن صح في غيره ، لما في استمراره عليه من خيل العقل ، وإن الله تعالى قد أنكر على من قال في رسوله حيث يقول : إن تبعون إلا رجلا مسحورا .

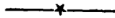
٥ - (ومن شر حاسد إذا حسد) أما الحسد فهو تمنى زوال نعمة المحسود وإن لم يصير للحاسد مثلها . والمنافسة هي تمنى مثلها وإن لم تزل . فالحسد شر منعموم ، والمنافسة رغبة مباحة . وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : المؤمن يغط والمنافق يحسد .

وفي الاستعاذة من شر حاسد إذا حسد وجهان : (أحدهما) من شر نفسه وعينه ، فإنه ربما أصاب بها فعان وضر ، والمعيون المصاب بالعين ، وقال الشاعر :

قد كان قومك يحسبونك سيّدا وإخال انك سيدٌ معيُونٌ

(الثاني) أن يحمله فرط الحسد على إيقاع الشر بالمحسود فإنه يتبع المساوى ويطلب العثرات . وقد قيل إن الحسد أول ذنب عصي الله به في السماء والأرض فحسد إبليس آدم حتى أخرجه من الجنة ، وأما في الأرض فحسد قاييل ابن آدم لأخيه هابيل حتى قتله . نعوذ بالله من شر ما استعاذنا منه .

وافتح السورة : (قُلْ) لأن الله تعالى أمر نبيه أن يقولها . وهي من السورة لتزولها معها . وقد قال بعض فصحاء السلف : احفظ القلائل ، وفيه تأويلان : (أحدهما) [ قل ] « قل » في كل سورة ذكر في أوائلها لأنه منها . (والثاني) احفظ السورة التي في أولها « قل » لتأكيدها بالأمر بقراءتها .



(١) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة والبخاري ومسلم واحمد والنسائي وابن سعد والحاكم وميد ابن حميد وابن مردويه . وقال ابن القيم : هذا الحديث ثابت عند أهل العلم .

## سورة الناس

مثل الفلق ، لأنها إحدى المعوذتين

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - ( قُلْ أَعوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ) وإنما ذكر أنه رب الناس ، وإن كان ربنا لجميع الخلق لأمرين : ( أحدهما ) لأن الناس معظمون ، فأعلم بذكرهم أنه رب لهم وإن عظموا . ( الثاني ) لأنه أمر بالاستعاذة من شرهم ، فأعلم بذكرهم أنه هو الذي يُعِيدُ منهم .

٢-٣ ( مَلِكِ النَّاسِ إِلَهِ النَّاسِ ) لأن في الناس ملوكا ، فذكر أنه ملكهم ، وفي الناس من يعبد غيره فذكر أنه إلههم ومعبودهم .

٤ - ( مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ) الخناس هو الشيطان ، وفي تسميته بذلك وجهان : ( أحدهما ) لأنه كثير الاختفاء ، ومنه قوله تعالى « فلا أقسمُ بالخناس » يعني النجوم لاختفائها بعد الظهور . ( الثاني ) لأنه يرجع عن ذكر الله ، والخنس الرجوع ، قال الرازي :

وصاحب يَمْتَنِعِسُ امْتِنَاعًا يزدادُ من خَنَسِهِ خناسا  
وأما « الوسواس » ها هنا ففيه وجهان :

أحدهما - أنه الشيطان لأنه يوسوس للإنسان ، وقد روى ابن جبير عن ابن عباس في قوله « الوسواس الخناس » قال : الشيطان جاثم على قلب ابن آدم ، فإذا سها وغفل وسوس ، وإذا ذكر الله تعالى خنس . فعلى هذا يكون في تأويل الخناس وجهان : ( أحدهما ) الرجوع بالوسوسة على الهوى ( الثاني ) أنه الخارج بالوسوسة في اليقين .

الوجه الثاني - أنه وسواس الإنسان من نفسه ، وهي الوسوسة التي يحدث بها نفسه .

وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : إن الله تعالى تجاوز لأمتي عما وسوست به أنفسها ما لم تعمل به أو تتكلم به .

٥ - (الَّذِي يُوسِّسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ) وسوسة الشيطان هي الدعاء إلى طاعته بما يصل إلى القلب من قول متخيل ، أو يقنع في النفس من أمر متوهم ومنه الموسوس إذا غلب عليه الوسوسة ، لما يعتريه من المسرة ، وأصله الصوت الخفى ، قال الأعشى :

تسمع للحلى وسواساً إذا انصرفت كما استعان بريح عشرق زجل<sup>(١)</sup>

٦ - (من الجنة والناس) أما وسواس الجنة فهو وسواس الشيطان على ما قلناه. وأما وسواس الناس ففيه وجهان : (أحدهما) أنها وسوسة الإنسان من نفسه ، قاله ابن جريج . (الثاني) انه إغواء من يغويه من الناس .

قال قتادة : إن من الإنس شياطين ، وإن من الجن شياطين ، فنعوذ بالله من شياطين الإنس والجن .

وروى سعيد بن جبسير عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعوذ حسنا وحسنا فيقول : أعيدكما بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ، ومن كل عين لامة. ونحن نستعذ بالله مما عوذ ونستعذه جميل ما عوذ .

وفقنا الله وقارئه لتدبر ما فيه وتفهم معانيه ، فيه توفيقنا وعليه توكلنا ، والحمد لله وحده وكفى ، وصلواته على رسوله محمد المصطفى ، وعلى إخوانه من الأنبياء والمرسلين ، وعلى آله وأصحابه الطاهرين .



(١) ورد البيت في اللسان مادة وسس

## مراجع الترجمة والتحقيق

- الأحكام السلطانية ، أبو الحسن الماوردي ، طبعة الحلبي ١٩٦٠  
أدب الدنيا والدين ، أبو الحسن الماوردي ، ط الحلبي ١٩٥٥  
أدب القاضي ، أبو الحسن الماوردي تحقيق السرحان ط الأوقاف ١٩٧٢  
أدب الوزير ، أبو الحسن الماوردي ط العصور ١٩٢٩  
أسباب التزل ، أبو الحسن الواحدى ط الهلال ١٩٨٠  
الاستيعاب ابن عبد البر ط مصطفى محمد ١٩٣٩  
أسد الغابة ابن الأثير الجزرى ط الوهبة ١٢٨٠  
الإصابة ابن حجر العسقلاني ط البهية ١٩٣٩  
الأعلام خير الدين الزركلى ط الثانية ١٩٥٥  
أعلام النبوة أبو الحسن الماوردي ط البهية ١٣١٨  
الأغاني أبو الفرج الاصبهاني ط السامى مصر  
الأم الإمام الشافعى ط الشعب مصر  
الأنساب عبد الكريم السمعاني ط ليدن ١٩١٢  
إيضاح المكنون اسماعيل البغدادى ط استانبول ١٩٤٧  
تاج العروس محمد مرتضى الزبيدى ط الأميرية ١٣٠٦  
تاريخ الأدب العربى كارل بروكلمان الطبعة الألمانية  
تاريخ بغداد الخطيب البغدادى ط السعادة ١٩٣١  
تسهيل النظر أبو الحسن الماوردي تحقيق السرحان ط النهضة ١٩٨١  
تفسير البحر المحيط أبو حيان الأندلسى ط السعادة ١٣٢٨  
تفسير غريب القرآن ابن قتبية ط إحياء الكتب ١٩٥٨  
تفسير القرآن العظيم ابن كثير

- التفسير الكبير الفخر الرازى ط البهية مصر  
تنوير المقياس من تفسير ابن عباس الفيروز آبادى  
تهذيب الأسماء واللغات محيى الدين النوى ط المنيرية مصر  
جامع الأصول ، لابن الأثير ، تحقيق الأرنؤوط ١٩٦٩ م.  
جامع البيان ( تفسير ) محمد بن جرير الطبرى ط الحلبي ١٩٥٤ م.  
الجامع لأحكام القرآن ( تفسير ) محمد بن أحمد القرطبي ط دار الكتب  
الدر المشور ( تفسير ) جلال الدين السيوطى  
ديوان الأخطل ط بيروت ١٨٩١  
ديوان الأعشى تحقيق محمد محمد حسين  
ديوان امرىء القيس هندية ١٣٢٤  
ديوان أمية بن أبي الصلت بيروت ١٣٥٣  
ديوان أوس بن حجر فينا ١٨٩٢  
ديوان جرير ، الصاوى ١٣٥٣  
ديوان جميل ، تحقيق حسين نصار ، دار مصر ١٣٨٣  
ديوان حسان بن ثابت الرحمانية ١٣٤٧  
ديوان الحطينة التقدم ١٣٢٣  
ديوان الخنساء بيروت ١٨٩٥  
ديوان ذى الرمة كبردج ١٩١٩  
ديوان رؤبة لييك ١٩٠٢  
ديوان زهير دار الكتب ١٣٦٣  
ديوان الشماخ السعادة ١٣٢٧  
ديوان طرفة قازان ١٩٠٩  
ديوان عامر بن الطفيل لندن ١٩١٣  
ديوان العجاج ليسك ١٩٠٢  
ديوان عمر بن أبي ربيعة السعادة ١٣٧١

- ديوان الفرزدق الصاوى ١٣٥٤
- ديوان القطامي برلين ١٩٠٢
- ديوان قيس بن الخطيم ليسك ١٩١٤
- ديوان ليبد فينا ١٨٨١
- ديوان ابن مقبل دمشق ١٣٨١
- الدر المثور (تفسير) جلال الدين السيوطي
- روح المعاني (تفسير) السيد محمود الألوسي ط الميرية
- روضات الجنان الميرزا محمد باقر الموسوى ط طهران ١٣٦٧
- زاد المسير ابو الفرج بن الجوزى ط المكتب الإسلامى ١٩٦٥
- سنن أبي داود سليمان بن الأشعث ط مصطفى محمد
- سنن الترمذى ابو عيسى محمد الترمذى ط الحلبي ١٩٣٧
- سنن الدارمى عبد الله بن عبد الرحمن الدارمى ط دمشق ١٣٤٩
- سير أعلام النبلاء ، محمد بن أحمد الذهبي ط المعارف بمصر ١٩٦٢
- السيرة النبوية ابن هشام تحقيق السقا ط الحلبي ١٩٥٥
- شرح ابن عقيل على الألفية تحقيق محيى الدين عبد الحميد ط دار الفكر ١٩٧٢
- شرح شذور الذهب ابن هشام الأنصارى ط التجارية ١٩٦٨ .
- شرح القصائد السبع الطوال ابو بكر الأنبارى تحقيق هارون ط المعارف ١٩٦٣
- طبقات الشعراء محمد بن سلام الجمحي تحقيق محمود شاكر
- طبقات الشافعية عبد الرحيم الاسنوى تحقيق الجبورى بغداد ١٩٧٣
- الطبقات الكبرى ابن سعد
- طبقات المفسرين الداودى تحقيق على عمر ١٩٨٠
- طبقات الشافعية الكبرى تاج الدين السبكي
- العبر في خبر من غبر الذهبي ط الكويت ١٩٦١
- فهرس الكتب العربية بدار الكتب المصرية القاهرة
- فهرس كتب المكتبة الأزهرية القاهرة
- فهرس مكتبة الأوقاف ببغداد عبد الله الجبورى ط بغداد ١٩٧٤
- القاموس المحيط مجد الدين الفيروز آبادى ط مصطفى محمد ١٩١٣
- الكامل في التاريخ ابن الأثير الجزرى ط مصادر

- الكشاف (تفسير) محمود بن عمر الزخشرى  
كشف الظنون حاجى خليفة ط استانبول ١٣٦٠  
كنوز الأجداد محمد كرد على ط الترقي دمشق ١/٥٧  
لباب النقول في أسباب التزول السيوطى ط إحياء العلوم ١٩٨٠  
لسان العرب محمد بن مكرم بن منظور ط دار صادر  
المختصر في أخبار البشر ابو الفداء  
معجم الأدباء ياقوت الحموى ط المأمون ١٣٢٣  
معجم شواهد العربية عبد السلام هارون  
معجم المؤلفين عمر رضا كحالة ط الترقي دمشق ١٩٥٧  
معجم شواهد العربية عبد السلام هارون  
المعجم المفهرس لألفاظ القرآن فؤاد عبد الباقي ط الشعب  
المعجم المفهرس لألفاظ الحديث ونسك ط بريل ليدن ١٩٦٩  
معجم ما استعجم أبو عبيد البكرى تحقيق مصطفى السقا ط ١٣٧١  
معنى اللبيب ابن هشام الأنصارى تحقيق عبد الحميد  
مسند الإمام أحمد أحمد بن حنبل ط الحلبي ١٣١٣  
المنتظم ابو الفرج بن الجوزى ط حيدرآباد ١٣٥٩  
موارد الظمان إلى زوائد ابن حبان نور الدين الهيثمى بيروت  
ميزان الاعتدال الذهبي ط الحلبي ١٩٦٣  
النجوم الزاهرة يوسف بن تغرى بردى ط دار الكتب ١٩٥٦  
نصيحة الملوك ابو الحسن الماوردى تحقيق خضر محمد خضر ١٩٨٣  
هدية العارفين اسماعيل البغدادى ط استانبول ١٩٥١  
وفيات الأعيان أحمد بن خلكان ط السعادة ١٣٦٩

## فهرس الجزء الرابع

رقم السورة	اسم السورة	الصفحات
٤٤	سورة الدخان...	٧ - ١٨
٤٥	سورة الجاثية...	١٩ - ٢٤
٤٦	سورة الأحقاف...	٢٥ - ٤١
٤٧	سورة محمد ( صلى الله عليه وسلم )	٤٢ - ٥٥
٤٨	سورة الفتح...	٥٦ - ٦٧
٤٩	سورة الحجرات...	٦٨ - ٧٨
٥٠	سورة ق...	٧٩ - ٩٥
٥١	سورة الذاريات...	٩٦ - ١٠٨
٥٢	سورة الطور...	١٠٩ - ١١٨
٥٣	سورة النجم...	١١٩ - ١٣٣
٥٤	سورة القمر...	١٣٤ - ١٤٤
٥٥	سورة الرحمن...	١٤٥ - ١٦٢
٥٦	سورة الواقعة...	١٦٣ - ١٨٢
٥٧	سورة الحديد...	١٨٣ - ١٩٧
٥٨	سورة المجادلة...	١٩٨ - ٢٠٥
٥٩	سورة الحشر...	٢٠٦ - ٢٢٠
٦٠	سورة الممتحنة...	٢٢١ - ٢٢٩
٦١	سورة الصف...	٢٣٠ - ٢٣٣
٦٢	سورة الجمعة...	٢٣٤ - ٢٣٩
٦٣	سورة المنافقين...	٢٤٠ - ٢٤٤
٦٤	سورة التغابن...	٢٤٥ - ٢٥٠
٦٥	سورة الطلاق...	٢٥١ - ٢٥٩



رقم السورة	اسم السورة	الصفحات
٦٦	سورة التحريم	٢٦٠ - ٢٦٩
٦٧	سورة الملك	٢٧٠ - ٢٧٦
٦٨	سورة القلم	٢٧٧ - ٢٨٩
٦٩	سورة الحاقة	٢٩٠ - ٣٠١
٧٠	سورة المعارج	٣٠٢ - ٣٠٨
٧١	سورة نوح	٣٠٩ - ٣١٦
٧٢	سورة الجن	٣١٧ - ٣٣٠
٧٣	سورة المزمل	٣٣١ - ٣٤٠
٧٤	سورة المدثر	٣٤١ - ٣٥٤
٧٥	سورة القيامة	٣٥٥ - ٣٦٤
٧٦	سورة الإنسان	٣٦٥ - ٣٧٦
٧٧	سورة المرسلات	٣٧٧ - ٣٨١
٧٨	سورة النبأ	٣٨٢ - ٣٨٩
٧٩	سورة التازعات	٣٩٠ - ٣٩٨
٨٠	سورة عبس	٣٩٩ - ٤٠٥
٨١	سورة التكويد	٤٠٦ - ٤١٣
٨٢	سورة الانفطار	٤١٤ - ٤١٧
٨٣	سورة المطففين	٤١٨ - ٤٢٣
٨٤	سورة الانشقاق	٤٢٤ - ٤٢٨
٨٥	سورة البروج	٤٢٩ - ٤٣١
٨٦	سورة الطارق	٤٣٢ - ٤٣٦
٨٧	سورة الأعلى	٤٣٧ - ٤٤١
٨٨	سورة الغاشية	٤٤٢ - ٤٤٧
٨٩	سورة الفجر	٤٤٨ - ٤٥٥

رقم السورة	اسم السورة	الصفحات
٩٠	سورة البلد ...	٤٥٦ — ٤٦١
٩١	سورة الشمس ...	٤٦٢ — ٤٦٥
٩٢	سورة الليل ...	٤٦٦ — ٤٦٩
٩٣	سورة الضحى...	٤٧٠ — ٤٧٤
٩٤	سورة الشرح...	٤٧٥ — ٤٧٧
٩٥	سورة التين ...	٤٧٨ — ٤٨١
٩٦	سورة العلق ...	٤٨٢ — ٤٨٨
٩٧	سورة القدر ...	٤٨٩ — ٤٩٢
٩٨	سورة البينة ...	٤٩٣ — ٤٩٥
٩٩	سورة الزلزلة...	٤٩٦ — ٤٩٩
١٠٠	سورة العاديات ...	٥٠٠ — ٥٠٣
١٠١	سورة القارعة ...	٥٠٤ — ٥٠٦
١٠٢	سورة التكاثر...	٥٠٧ — ٥٠٩
١٠٣	سورة العصر ...	٥١٠ — ٥١١
١٠٤	سورة الحمزة ...	٥١٢ — ٥١٤
١٠٥	سورة الفيل ...	٥١٥ — ٥٢٢
١٠٦	سورة قريش...	٥٢٣ — ٥٢٧
١٠٧	سورة الماعون...	٥٢٨ — ٥٣٠
١٠٨	سورة الكوثر...	٥٣١ — ٥٣٢
١٠٩	سورة الكافرين ...	٥٣٣ — ٥٣٤
١١٠	سورة النصر ...	٥٣٥ — ٥٣٧
١١١	سورة المسد ...	٥٣٨ — ٥٤٣
١١٢	سورة الإخلاص ...	٥٤٤ — ٥٤٧
١١٣	سورة الفلق ...	٥٤٨ — ٥٥١
١١٤	سورة الناس ...	٥٥٢ — ٥٥٣









Bibliotheca Alexandrina



0597854